

کتابخانه و اسناد ملی جمهوری اسلامی ایران

کتاب
مَنَارَاتُ السَّائِرِينَ
وَمَفَاهَاتُ الطَّائِرِينَ

تأليف
أحمد عبد الله بن شاهور الرازي

تحقيق وتقديم
سعيد عبد الفتاح

0198158



Bibliotheca Alexandrina

كتاب
مَنَارَاتِ السَّائِرِينَ
وَمَقَامَاتِ الطَّائِرِينَ

رقم الإيداع : ١٩٩٣/٥٥٨٢
I.S.B.N. 977—274—013—3

الطبعة الأولى ١٩٩٣
جميع الحقوق محفوظة ©
دار سعاد الصباح
ص.ب : ٢٧٢٨٠
الصفة ١٣١٣٣ - الكويت
القاهرة - ص.ب : ١٣ المقطم
دقي ٢٦٧
٣٤٩١٧٢٧
تليفون : ٣٤٩٧٧٧٩
٧٠٩٥٨٣
٧٠٩٥٦٣
فاكس : ٥٠٦١٠٣٠

الاشراف الفنى : حلمى التونى

كتاب مَنَارَاتِ السَّائِرِينَ وَمَقَامَاتِ الطَّائِرِينَ

تأليف
أبو بكر عبد الله بن شاهور الرازي

تحقيق وتقديم
سعيد عبد الفتاح



دار سعيد الصباح

الإهداء

إلى أبى وأمى داعيا الله
أن يمد لى فى عمريهما ويحفظهما
من كل سوء.

ابنكما
سعيد

مقدمة المحقق

لا يمكن للمرء أن ينكر حاجتنا إلى التوسع في إحياء كتب التراث لما في ذلك من تأكيد على أنه بعث لجسم الحياة المعاصرة وعقلها. وإننا ما زلنا في حاجة لأن نتواصل سلسلة الحلقات أولها بآخرها لنتمكن من النظر إلى امتداد حركة الفكر في ثقافتنا العربية.

والتصوف في تراثنا، وثقافتنا من أهم الجوانب التي لا يمكن إغفالها، أو المرور عليها، إذا ما تحدثنا عن الثقافة والفكر. ولعل تراثنا الوحيد الذي يتميز، ضمن ما تتميز به الثقافات، بعمق تفكيره الصوفي، وفتحه آفاقاً لا تتوفر لكثير من ثقافات العالم.

ولأن هذا التراث — الصوفي — هام وضروري نظراً لما يفتحه من آفاق ورؤى للمشكلات المعاصرة. سواء من قبيل الشطح، الذي تميز به، أو المنهج المجرد أو السلوك الفردي، الذي يشيع في الروح : التقليل من حدة التوتر أمام التهام الماديات للمشاعر الإنسانية، والقيم النبيلة. فإن في هذا الكتاب (منارات السائرين ومقامات الطائرين) إضافة إلى ذلك طرحة لحركة التفكير الصوفي بعامة حتى منتصف القرن السابع الهجري. إذ عمد مؤلفه إلى تقديم كتاب حاول للرؤى والتصورات الصوفية الهامة، يستعرضها بشكل منسق ومنهج ملتزم حاول فيه حشد أكثر الآراء والشطحات التي امتلأ بها الواقع الصوفي على مدى أكثر من خمسة قرون.

وكما يقول المؤلف في مقدمته: (... مستنبطاً معانيه من إشارات القرآن، وتلويحات الأخبار، ورموز المشايخ الكبار، مؤسساً مبانيه على مشاهدات الأنوار،

ومكاشفات الأسرار... سالكا فيه طريقة لم أُسبق إليها، وإن صُنِّفَتْ في هذا الباب كتب كثيرة من أرباب الحقائق وملوكها).

وإذا أردنا التوقف قليلا عند منهج الكتاب. والنظر إلى طبيعته فإنه لا بد أن نتأمل كيف جمع المؤلف هذه الآراء والأفكار والشطحات من مختلف المدارس، والطرق، والاتجاهات الصوفية المختلفة، وإن حاول أن يتخفى هو وراء ستار التصوف السني. ولأنه حدد المقامات التي تحدث عنها بعشرة مقامات، فقط، فقد حاول الالتزام بها كأبواب رئيسية إلا أنه صنع لنفسه توسعا داخليا خاصا يطل من خلاله، وظهر ذلك في كثير من مقاماته أو أبوابه إذ وصل بعضها إلى عشرة فصول. وأحيانا يفتح لنفسه مجالا أوسع داخل كل فصل منها. بالإضافة إلى أن بعض المقامات أعطاه الحق للشطح به هنا أو هناك.

وقدم الكتاب بفاتحة قسمها إلى ثلاثة فصول تدور كلها حول مفهوم الحقيقة المحمدية؛ اعتمد فيها على حديث «جابر بن عبد الله الأنصاري» عندما سأل الرسول الكريم ﷺ عن أول شيء خلقه الله؛ فقال له : نور نبيك يا جابر.

وقدم النور على أنه العقل، والقلم، والقرآن. وكلها تصح تسمية للحقيقة المحمدية الأولى، التي يرى فيها أساس العالم. ومن أجمل ما قدم المؤلف من مقامات، مع أهميتها كلها، مقام الولاية، ومقام الإنسان. وكذا رأيه في الفصل الثالث من الباب السابع حول العبور عن مقامات خواص جواهر العنصرية. وهي:

(الترابية، والمائية، والهوائية، والنارية).

وذلك في نظرة صافية للعلاقة بين الروح والمادة؛ حين قال ما معناه: إن القلب المكون من هذه العناصر الأربعة المتناقضة جعل الروح مقيدة بقيودها قلقة بتصارع هذه العناصر بعضها مع بعض.

ويقول في الفصل الرابع من نفس الباب:

«إنه لما رأت الملائكة قالب آدم مُلقًى مركبا من العناصر الأربعة المتضادة قبل نضج الروح فيه. فشاهدوا بنظر الملكى فى ملكوت جسده صفات بشريته البهيمية، التى تتولد من تركيب أضداد العناصر. وقاسوا على ما شاهدوا من قبل.»

أى قاسوا كيف يمكن لهذه العناصر المتضادة ألا تكون متصارعة، وغير هذا. كثيراً ما تتفرق شطحات المؤلف وسط منهج كتابه.

ثم يختتم الكتاب بخاتمة يعيد فيها بعض التفصيلات حول منهج الكتاب، ويزيد عليها بعض الأفكار والتعليقات الهامة ليؤكد على ضرورة النظر فى الكون.

وقد تنوعت ثقافة المؤلف فى جمعه للآراء والأفكار والشطحات والأشعار. بعد تضمينه عددا كبيرا من الآيات القرآنية، والأحاديث النبوية مما أوقفنا على عدد كبير من المراجع ننظر فى مظانها ونخرجها.

وإننى سأترك للقارئ الكريم الاقتراب من الكتاب والنظر إلى فهرسة المؤلف لمقاماته العشرة. وهى على التوالى:

مقام المعرفة — مقام التوحيد — مقام النبوة — مقام الولاية — مقام الإنسان — مقام الخلافة المختصة بالإنسان — مقامات الإنسان عند رجوعه إلى ربه — مقامات النفس — معرفة القلب ومقاماته فى التصفية — معرفة الروح ومقاماته.

والنظر فى هذه المقامات يحتاج إلى طول تأمل لما فى هذه الآراء من أهمية. وارتباطها بمقام ما من المقامات.

وإنى لأرجو بهذا الكتاب أن أكون قد قدّمت شيئا مفيداً إلى المكتبة العربية تفخر به، بعد أن كان مسجوناً فى غياهب المخازن ودور الكتب لم تمتد إليه يد، من قبل، لتزيح عنه غبار النسيان. والله من وراء القصد.

المحقق

(مؤلف الكتاب)

هو (أبو بكر: عبد الله بن محمد بن شاهر الأسدي الرازي: ابن داية).
وقد توقف ناسخ النسخة (ت) عند «الأسدي»، وتوقف ناسخ النسخة (ط) عند
«الرازي»

أما في فهرس المكتبة الأزهرية جـ ٣ ص ٦٣٧ أثناء الإشارة إلى الكتاب فقد قيل:
(منارات السائرين ومقامات الطائرين)

لداية الأسدي: وهو العلامة نجم الدين أبو بكر عبد الله بن محمد بن الشاهانور
الرازي المعروف بداية.

وقال (عمر رضا كحالة) صاحب معجم المؤلفين ١٢٢/٦

إنه ولد سنة ٥٦٤هـ وتوفي سنة ٦٥٤هـ

١١٦٨م — ١٢٥٦م

ولم يذكر صاحب هدية العارفين تاريخ مولده ولكنه قال عنه إنه من خلفاء نجم
الدين الكبرى وتوفي ببغداد سنة ٦٥٤هـ وولد بخوارزم.

وفي شذرات الذهب لابن العماد ص ٢٦٥/٥ قال إنه توفي أيضا نفس التاريخ
سنة ٦٥٤هـ أي أن كل المصادر، حتى بروكلمان، اتفقت على صحة تاريخ وفاته.

انظر :

Brok : 91 - 448 - 449. SI : 8.3, 8.4

ولم يذكر صاحب شذرات الذهب إلا شيئاً يسيراً عنه إذ قال، في ذكر من مات في سنة ٦٥٤هـ. :

«وفيها الحافظ ابن شاهور عبد الله بن محمد بن شاهور بن أنوشروان بن أبي النجيب الرازي.

كان حافظاً فاضلاً غزير العلم، صاحب مقامات وكرامات وآثار». هذا كل ما قاله.

مؤلفاته :

- ١ - بحر الحقائق والمعاني في تفسير السبع المثاني.
- ٢ - كشف الحقائق وشرح الدقائق.
- ٣ - معيار الصدق في مصداق العشق.
- ٤ - سلوك أرباب النعم.
- ٥ - تحفة الحبيب.
- ٦ - حسرة الملوك.
- ٧ - مرصاد العباد من المبدأ إلى المعاد (فارسي) في السلوك.
- ٨ - منارات السائرين ومقامات الطائرين.
- ٩ - زبدة العوالي وحلية الأمالي. ذكره المؤلف في المنارات ولم تذكره أى من المصادر الأخرى مما يدل على أن للمؤلف كتباً أخرى. ربما نكشف عنها قريباً.

هذه المؤلفات لم يذكرها كلها مصدر واحد وإنما بعض المصادر اتفقت مع بعضها البعض في ذكر عدد من الكتب ولم تذكر الأخرى. فضممنها.

نسخ الكتاب الخطية :

١ - النسخة الأولى :

هى النسخة رقم (١٥١٩ تصوف طلعت) نسخة مخطوطة بقلم معتاد واضح بخط [محمد بن عبد الله الكنانى] فرغ منها فى اليوم السادس والعشرين من شهر ربيع الأول سنة ٨٤٧ هجرية أولها مجدول بمداد أحمر، وبها أثر عرق، وبها ترقيع. فى (١٢٤ق) ورقة. ومسطرتها ٢٥ سطراً فى حجم الربع، وقد أكمل الترقيع بها السيد/ محمد عمر بخط حديث وورق حديث أيضاً مختلف. حوالى خمس عشرة صفحة من ص ١ إلى ص ١٥ أى الورقة (٨ ب). حصلت منها على صورة ورقية تحت ميكروفيلم رقم (١٩٠٥٧).

وقد رمزت لهذه النسخة بالرمز (ت)

٢ - النسخة الثانية :

هى النسخة رقم (١٣٦٦ تصوف طلعت) نسخة مخطوطة بقلم معتاد أولها محلى باللأزورد، وباقيها مجدول بالمداد الأحمر والأزرق فى (١٣٦ ورقة) ومسطرتها ١٩ سطراً فى حجم الثمن. ليس بها اسم الناسخ ولا تاريخ النسخ وأرجح أنها نسخت فى القرن التاسع أو العاشر تقريباً وقد حصلت منها على نسخة ورقية تحت رقم ميكروفيلم (٧٢٠٦).

ورمزت لها بالرمز (ط).

٣ - النسخة الثالثة :

هى نسخة المكتبة الأزهرية. وجدتها فى فهرس ح ٣ ص ٦٣٧. نسخة فى مجلد بقلم نسخ بخط (إمام الدين بن نعمة الله بن محمد لاهور سنة ٩٤٤ هـ. بها آثار رطوبة. فى (١٧٦ ورقة) ومسطرتها ١٧ سطراً. تحت رقم (٩٣٣) حليم ٣٣٥٦٧.

وقد قام معهد إحياء المخطوطات التابع لجامعة الدول العربية بتصويرها وحصلت منه

على نسخة ورقية عن طريق التصوير تحت ميكروفيلم رقم (١٠٢٢).

ورمزتها بالرمز (ز).

منهج التحقيق:

صادفت كثيراً من المشكلات أثناء ضبط نص هذا الكتاب إذ النسخ الثلاث التي اعتمدت عليها لا تخلو واحدة منها من نقص وكان من الطبيعي، لكي أقدم الكتاب كما أراد له مؤلفه، أن أوفق بين النسخ وأن أعيد النظر كثيراً في مشكلات النساخ إذا النسخة (ت) بالإضافة إلى ما فيها من نقص ما يقرب من خمس عشرة صفحة في المقدمة، ولا ندرى من أين استكملها (السيد/ محمد عمر) ومع هذا كان لا بد أن أعتبرها الأصل إذ هي أقدم النسخ. وقد وضحت لي أثناء المقابلة أنها فعلاً أصح النسخ على ما بها من نقص، وكذا داخل النص سطور كثيرة.

أما النسخة (ط) فقد عانيت من مشكلات كثيرة بها. يرجع بعضها إلى رسم الحروف، وبعضها إلى عيب النسخ والنقص الشديد، مع ما تتميز به من خط جيد، وتنسيق أما النسخة (ز) فكانت مشكلاتها تقارب مشكلات النسخة (ط) وتزيد عليها أنها لا تهتم كثيراً بإضافة الحروف إلى الكلمات مثل كلمة (لا تكون) فتكتب (تكون) ومع أن هذا يغير المعنى كثيراً إلا أن الناسخ كان مصرّاً على مثل هذه المشكلات. ولو حاولت التعليق على مثل هذه الأمور لامتأ الكتاب بالإشارات وزاد عن المطلوب.

وفي رسم بعض الحروف للنسخة (ط) مثلاً أجد كلمات كثيرة تكون فيها الهاء الأخيرة «هاء» فيكتبها تاءً مفتوحة هكذا (ت) وقد أشرت إلى بعض هذا في الهامش وضربت صفحاً عن كثير كثير جداً.

وفي ألفاظ الثناء. الخاصة بالذات العليا مثل (سبحانه وتعالى). (عز وجل)... إلخ فهي أيضاً مختلفة بين النسخ الثلاث. فكنت أشير إلى بعضها وأثبت أحياناً ما هو مدون بالنسخة (ت).

كذلك فى النسخة (ط). لفظ الثناء على النبى كان الناسخ يختصرها هكذا (ع م) أى (عليه الصلاة والسلام). فلم أشر إلا قليلا إلى مثل هذا.

كذلك ألفاظ الثناء والترحيم على الأعلام مثل (رضى الله عنه) أو (رحمه الله)... إلخ .. وغيرها كثير. كنت لا أدقق فيها كثيراً بعدما أتأكد وجود شبيهها فى النسخة (ت) التى اعتبرتها أصلا.

ومع هذا فقد رأيت أحيانا ذكر بعض المشكلات الخاصة بالنسخة (ت) ضمن باقى النسخ حتى تتضح طبيعة النسخة من خلال الهامش.

وعن الأسطر أو الفقرات التى كانت تسقط من أى من النسخ حاولت إدخالها فى النص الأصلي وواضعا هذا الجزء بين قوسين، ومشيراً إلى رمز النسخة التى أخذت عنها الزيادة، وكذلك الحذف أى النقص فى نسخ أخرى (ز)، (ط) مثلاً. فأضعه بين قوسين فى المتن ثم أشر فى الهامش إلى النسخة التى بها النقص.

لم أحاول التدخل فى النص بحذف أو زيادة إلا ما يقتضيه السياق مثل حذف حرف أو إضافته لضبط السياق على أن أشر إلى ذلك فى الهامش أيضا بعد وضعه بين معقوفتين [-] وذكره فى الهامش بعد اطمئنانى على النص:

* قمت بتخريج الآيات القرآنية من مصحف الحرمين.

* والأحاديث الشريفة من كتب السنة معتمدا على المعجم المفهرس لألفاظ الحديث. وموضحا صحيحه من موضوعه ... إلخ.

* الوقوف على الأشعار. وأنصاف الأبيات. وعمل فهرس لها.

* كتابة بعض التعريفات السريعة على الأعلام معتمدا على ذكر نبذ سريعة عنهم.

* بعض الإشارات عن الفرق والطرق والجماعات ... إلخ.

* حاولت إظهار طبيعة كل نسخة فى الهامش قدر الإمكان ثم ألحقت فهرساً شاملاً فى نهاية الكتاب كما يتطلبه منهج التحقيق العلمى الحديث يتضمن الآتى :

- ١ - فهرس الآيات القرآنية مبيناً اسم السورة ورقمها ورقم الآية ومكية أو مدنية.
- ٢ - فهرس الأحاديث النبوية الشريفة والقدسية. مرتباً ترتيباً أبجدياً ومخرجاً من مظانه.

٣ - فهرس الأشعار القوافى وأنصاف الأبيات.

٤ - فهرس الأعلام.

٥ - فهرس البلدان والفرق والجماعات والطرق.

٦ - فهرس الكتب للمؤلف وغيره الواردة بالكتاب.

٧ - فهرس للمراجع التى أعانت على التحقيق.

٨ - فهرس لمحتوى الكتاب.

تعثر أثناء الطبع إضافة تخريج الأحاديث بالهامش فقامت بعمل ملحق فى فهرس الأحاديث ذكرت فيه كل حديث بعد تخريجه مرتباً ترتيباً أبجدياً. فليُنظر التخرىج آخر الكتاب.

وبعد هذا الجهد الذى أحسبته فى صالح عملى أرجو الله أن يتقبله منى وأن يتجاوز عما فاتنى غير عامد له وله المشوبة وإليه المآب.

المحقق

سعيد عبد الفتاح

أكتوبر ١٩٩٢.

موقوف على هذه الخصال الأربعة والله وليّ التوفيق وقيل وقف جل
على الشبلي فقال ايّ الصبر أشد على الصّابرين فقال الصبر في الله
فقال لا فقال الصبر لله فقال لا فقال الصبر مع الله فقال لا فغضب الشبلي
فقال ويحك فايش فقال الرجل الصبر عن الله فصرح الشبلي صرخة
كأذ أن يتلف روحه وعندي أن لعني الصبر عن الله ثلث أوجه أحدها
بما صبر أهل الأموات والبلد والمستغربين في بجز العقلات والسموات
الراغبين في التمتع الحيوانية النفسانية الصابرون عن الله طلبه
بالجمالة والضلالة وتانيهما صبر صاحب تلوين في مقام المشاهدة تارة
تكون في ضوء الفجر والتارة يكون في ظلمة ليل الست في حالة الست
لا به له من الصبر عن الله فهو أشد صبر على الصّابرين وثالثهما صبر صاحب
تمكين هو فاني في الله باقي به يستغرق في بحر الوحدة غايًا عن وجود
بالكلية بحيث لا احساس له عن نفسه ولا عن غيره متخبرًا أيضًا
من الانانية والهوية فان جذبة الطبيعة الى الانانية جذبه
بطشه الربوبية الى الطهوية وان جذبه سطوة العناية الى الهوية
جذبه الطبيعة الى الانانية فهو منجذب عن كل الوصفين مذبذب
لا من الانانية ولا من الهوية فان طلبته في الانانية وجدته في
الهوية وان طلبته في الهوية وجدته في الانانية وقد دندن حول

هذا قال

ص ٦٢ أ من النسخة (ز)

هذا من قال أنا من أهوي ومن أهوي أنا نحن روحان خلطنا بدنا
 فاذا بصرتنا ابصرته واذا ابصرته ابصرتنا ثم ان فتح البصرة يشاهد
 نفسه بتعد الغير عن الهوى ولو فتح البصرة لرؤية الهوى يستدعي رؤية
 الهوى وجود الراي وهو اثنييه فلهي الاثنييه يلزم الصبر عن الله
 ورويته وهو اشد صبر على الصابرين وهذا مقام الحيرة الذي كان كما
 ليته مخصوصة بالنبى صلى الله عليه وسلم حين يقول رب زدني تحيّر
 ومن اختصاه صلى الله عليه وسلم بهذا المقام خصه الله تعالى بقوله
 فاعلم ان لا آله الا الله واستغفر لذنبك يعنى لما افنتك عن انانيتك
 وابقيتك بهويتى فلم يبق لك ولا غيرك وجود فى نظرك الا وجودي
 فعلمت انه لا آله الا انا ولا وجود الا وجودي كما قال الجند ما فى
 الوجود سوا الله استغفر لذنبك اى لذنب علمك لان العلم يستدعي
 العالم والمعلوم والعلم ثلثه بذنب علمك انه اثبت لك وجوداً و
 جودك ذنب لا نقا به ذنب فمراهم ان لكل عمل من مكسب الانسان
 وصفته جزاً متناهياً لكنب الانسان وصفته ولكل عمل من مواهب
 الله وتخلق بخلق جزيء متناه فالحبر لما كان من مواهب الله
 وتخلق بخلق كان له جزاء غير متناه كما قال تعالى انما يوفى الصابرون
 اجرهم بغير حساب ولهذا كان هو الصبر احسن الجزاء كقولك تعالى

ص ٦٢ ب من النسخة (ز)

كانت مولانا امام الدين
ابن نعمة الله بن محمد لا هو،
عفا الله له ولوالديه ولجميع
المؤمنين والمؤمنات ائمة
قريب تحيب الدعوات
٩٩

الصفحة الأخيرة من النسخة (ز)

كتاب مناقبات ابن الحارث ومطار الطائر بن بانه تاليف العالم
المحقق والعارف المدقق أبو بكر عبد الله بن محمد بن شاهر
الاسدي الرازي نفعا الله به والمؤمنين به آمين

تسوية

١٥٦

الصفحة الأولى من النسخة (ط)

سواء وذلك ان لكل جسم طبيعي حركة تحته وذلك ان الجسم كائنه موجودا
وما كان منه متكونا وان فزاده بصوره خاصه هي به وبصوره الخاصه هي
المعقوله لذان هي طبيعته وطبيعته مبدأ الحركة الخاصه به وحركه الخاصه هي التي
تتحرك الي تمامه وتتمام كل شئ هو لا يمتد ووافقه وكذلك كل شئ متحرك يتم
الي تمامه فهو بالشوق والذي يشاق فهو معلول مما يشاق اليه والعلة تنفذ
على المعلول بالطبع فلذلك صدور الاستدلال بالحركه اظهر الاشياء واولاها بالذات
على الصانع عز وجل ونعود فنقول ان الحركة المطابقه للاجسام الطبيعيه
هي من حركه الكون والفساد والنمو والتقصان والاحتلال والنقل وذلك لان
الحركه نقل وسبقا لما والتبدل في جسم اذا كان طبيعيا لا يخلو ان يكون اما بكماله
واما بكميئته واما بجزءه واما التبدل بالمكان فاما ان يكون بكماله او بجزءه فان كان
بجزءه كانت حركه مستديره ونفرض للمستدير ان يتحرك ايضا اما محيطه او مركزه
كانت حركه نقصا واما من مركزه لا محيطه كانت حركه نموا واما المتبدل بالكميئته في
يخلو اما ان يحفظ جوهره او لا يحفظ فان حفظ جوهره كانت حركه استعمال وان
لم يحفظ جوهره كانت حركه فساد وهذه الحركه الاخيره اذا نظر اليها ان نقلت
الى جوهر الثاني اعني ما استعمال اليه سميت كونيه فنقول ان لكل متحرك حركه من انواع
الحركات متميزا سواء وان يتحرك جميع الاشياء غير متحرك وانه علة تمامها وعلة حركتها
وذلك لان كل متحرك يتحرك بغير متحرك فذلك المتحرك لا يخلو من ان يكون حيا
او غير حي فان كان حيا او غير حي فان كان حيا وادعى متحرك ان حركه من ذاته لا من
غيره فلنا له مكان كذلك لكانا اذا اترعنا جزء من اجزاء الشريفة بقيت حركه

الصفحة (٨ أ) من النسخة (ط)

لحي

الحق وحركة الجزء المنزع جميعا وليس الامر كذلك بل هو البضعة فليس اذا ذات
 جزء الحق هو المتحرك بل غيره وان كان المتحرك غير محي فهو انما نبات واما اجزاء
 كان نباتا فيلزم في مركبه ما يلزم من حركة الحق ايضا وان كان اجزاء فانه انما كان
 احد العناصر الاربعة او احدا من مركباتها فان كان احده العناصر لزم فيه ان كانت
 حركته من ذاته ان لا يقف اذا بلغ موضعه الخاص به اذا انتهى اليه وان وقف
 فيه لزم ان يقف في غيره كما يقف الحيوان حيث يريد وليس الامر على ذلك ^{فليس}
 حركة العناصر من ذاتها فهي اذا من غير ما وكذلك حال المركبات من العناصر فان
 قائمات حركة العناصر انما هي لطلبها المكان الذي يحضره لانه هو المطلوب المتفق
 وكل مطلوب متفق فهو المتحرك لطالبه فمن هذه الجهة ايضا تحرك العناصر
 غير ما ويمكن ان نبين على هذه الجهة ان الحيوان انما يتحرك بالشهوة او بالكره
 اما بالشهوة فليدفع من الشهوة نحو ما ياله واما بالكره فليبعد من المكروه به
 فحركة اذا غيره ثم تنظر في هذا المتحرك ايضا فان لزمه نوع من انواع الحركة لزم فيه ما اذا
 في المتحرك الاول ولا يزال كذلك الى ان ينتهي الى المتحرك لا يتحرك نوع من انواع الحركة
 وهو مبدأ وعلته لوجود جميع الاشياء وبه قوام كل وجود هو وجود كل موجود واداء
 بين ذلك فقد علم ان الوجود في جميع الاشياء بالعرض وهو في المبدع الاول بالذات
 واداء تمت العلماء والحكام على ان كل ما يوجد في شئ ما بالعرض فهو في شئ آخر بالذات
 وذلك ان العرض في الشئ اثر والاثر حركة ولا بد من مؤثر فقط فالوجود اذا ذات
 المبدع الاول الواحد الصمد جل جلاله لانه لم يقبله من غيره ومنه تباين جميع الاشياء التي تدور
 وبه قوام صور الموجودات واذا كان الوجود فيه كما قلنا ذاتيا فليس يجوز ان يتبدل ^{ما}

الصفحة (٨ ب) من النسخة (ط)

بشرط ان يكون على يقين دون ظن وتحمين فالظن خطي وتصيب ولا يكون
 ممن رأى الف صواب فخطاه واذا وجد سهوا نادى عليه
 واباه كما قيل حتم اذا سهوا خيرا ذكرت به
 وان ذكرت بسوء عندهم انوا
 حتم الكتاب بالخير حتم الله
 اجالنا بالخير والله اعلم
 بالقنواب واليه المرجع
 والمآب

الصفحة الأخيرة من النسخة (ط)

الي بنظر المحبة لا. كان حبيب الله علي عبد الحيا في عو ثمين
وهو الذم فكأن إحدى شفيع الحيا، والآخرى العقل فلا يترك
أحد هما عن صاحبه فابينا بوجد العقل بوجد الحيا و اينما يقدر
العقل ينقد الحياء، فدينا في الخبر ان الله تعالى لما نظر الى روح النبي
صلى الله عليه وسلم بنظر المحبة غلب عليه الحيا فعرف روحه فخلق
الله تعالى من وفظ ان عرفه الانبياء عليهم السلام وقوله صلى الله
عليه وسلم خلق الرود الاحمر من عرق في لعل من اصل هذا العر
ق اصله ومن نتائج هذه الحقيقة ان من نظر الا ان بنظر المحبة الى
محبوب غلب عليه الحيا واحمر وجهه ويعرق وقيل الحيا على
وجوه حياء الجنانية كاذم عليه السلام لما قيل له افرار منا قال
بل حياء منك وحياء القصير كالملايكة يقولون ما عبد الحق
عمادتك وحياء الاجلال كاسترافيل عليه السلام تسبح بحمده
حياء من الله تعالى وحياء الكرم كالنبي صلى الله عليه وسلم كان يستحي
من امه ان يقول اخرجوا فقال الله تعالى عز وجل لا مستأذنين
لحديث وحياء الحشمة كعلي بن ابي طالب رضي الله عنه حين
سأل المقداد حتى سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم من حكم الذي
لمكان فاطمة عليها السلام منه وحياء الاستحقاق كوسى عليه السلام
قال انه عرض يا الحاجة من الدنيا فاستحيي لمن اسالك يا رب
فقال له عز وجل سلني ولو لم عجبك وعلف شأنك وحياء الرب
سبحانه وتعالى يدفع الى الكعبد كتابا تحتوباء بعد ما عبرا الصراط
وان افيه فعلت ما فعلت ولقد استحييت ان اظهر عليك فاذا
هب فاني قد غفرت لك وعن ابي سليمان الداراني يقول قال الله
تعالى عبادي انك ما استحييت مني انسيت الناس عيوبك وانسيت
بقاع الارض ذنوبك ويحوت من ام الكتاب زلاتك ولا انسا
قشك في الحساب يوم القيمة قلت الحياء حياء ان حياء ورواني

منشأ

الصفحة (٩١) من النسخة (ت)

ورواه ابن شاذان في كتابه في مناقب آل البيت
 عن أبي خديجة عن الصادق عليه السلام قال إن الله حي كريم ويحتمل أن يكون
 هذا الاسم وصفه لكافر كما كان لزيار الفت ثوبا على
 وجهه ثم في رواية البيت ذهب يوسف عليه السلام فقال
 ماذا أنت تعلم من فقاات استحيى مني وهي كفاة في ذلك الحال وحيًا
 رباني مشناه هو الأمان كما قال عليه السلام الحياء من
 الأيمان وهو برهان الرخص كما كان ليوسف عليه السلام في
 قوله تعالى وهم لها لولا أن رأى برهان ربه ويل البرهان
 حياؤه من الله تعالى لما رأى ذلك الفعل من زياد قال أنا
 أولى أن استحي من الله تعالى وهذا النوع من الحياء لا يكون
 إلا للؤمن ومنه ما جأ في وصفه صلى الله عليه وسلم أنه كان
 يشد حياء من العذراء في خدرها وقد خص النبي صلى الله عليه وسلم بهذا
 الحياء من الصحابة عثمان بن عفان رضي الله عنهم بهواه أحياء عثمان
 ثم أعلم أنه ما عتبر سالك مقام من المقامات إلا حياء وهذا النوع
 على حسب طائفة وحضوره مع الله تعالى وقربه منه فإن الحياء من
 نتائج الحضور والقرب المشاهدة فيها الحضور لاهل البداية واما
 رتبة الندامة على ما جرى منه والتوبة عنه ولوم النفس عن
 المخالفات المنهات وترك المواقفات المأمورات والرجوع منه
 إلى الله تعالى وعبوديته وحياء القرب لاهل الوسائط بل يبايعهم
 من الله ويحبب عنه كما قال صلى الله عليه وسلم من استحي من الله حق الحياء
 فليحفظ الرأس وما حوى إلى السمع والبصر واللسان والفم والطن
 وما وعى أي النفس والقلب والقلوب والفرج ومن أراد الآخرة ترك
 زينة الدنيا أي حلالها وحرامها ما زين للشكر ويذكر الموت واليل
 أي يموت قبل أن يموت كما قيل مت بالآخرة تحي الحقيقة
 وحيًا المشاهدة لاهل النهاية وأما رتبة وبأن الوجود حياء

الصفحة (٩٢) من النسخة (ت)

كم در امة الله . من الناس . مع عظم شأنهم جميعهم لانه على ان
قدرا واول ما ادركهم من راحيا باسم انشا تحقيق العالم وانهما
تبارك ادم و اختار منهم محمد المصطفى وجعله مجتبي من بينهما على الله
جعل امته التي كانت خيرة امة طرايق قدرا و جعل الناجح من جملة
احدا والباقيون ود والوبردونكم من بعد ايمانكم كذا احسن افاض
قوايد افاضها في تيه الجمالة و تاد في الغي والضلال لفسد اولم
ينالوا من امرهم رشد التدخيت مناتج قلوبهم في خزانة الغيب لا
يعلمها الا عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا ٥

الحنا اهدنا صراطك المستقيم . وثبتنا على دينك القويم . في متابعة
سيد المرسلين خاتم النبيين صلى الله عليه وعلى اله اجمعين ربنا لا تكلنا
الى انفسنا طرفتعيين ولا اقل من ذلك و افرغ علينا بحالك ضلك
وخذنا بك عنا وامن علينا بحد وجودك مناسمست خرقين في
بحد فضلك ونوالك بلام تجلي جلالك وجلالك يا اله العالمين وخير
الناصرين برحمتك يا ارحم الراحمين و اكرم الاكرمين الحمد لله الذي
وقفنا لا نجار ما وعدنا في اتمام كتاب منارات السابرين الى الله و
مقامات الطائرين بالله فمن امعن النظر وانعم الفكر و وفق لكشف
اشراق ومعانيه ونشرنا في مطاويه ولم ترهه العصبيته والخيالة
اللدبيه انصف واعترف بانى وان كنت من المتأخرين لانت بالكم
بان به احد من المتقدمين تصحى لقول النبي صلى الله عليه وسلم امش كل مطر
لا يدري ولهم خير ام اخرهم ولا يعلم قدر ما اودعت فيه الا العلماء
بالله تعالى الراسخون في العلم الذين هم اوتاد الارض و عدا السابدين
الذين هم اقناب العالم وحجج الله على الخلق عليهم سلام الله ورحمته و
بركاته واقول ما قال الله تعالى ان هك تذك كق فمن شئت اتخذ الى
ربه سبيلا على اننى لم ادع فيه العصبه عن مكان السهو والغلط
فان الانسان معرض للنسيان كما قيل

الصفحة قبل الأخيرة من النسخة (ت)

مقدمة المؤلف *

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين

الحمد لله المتوحد في ذاته، المتفرد في صفاته، المبدع في مبدعاته، المبدئ في مخترعاته. الذي خلق ببيدع كلمته، وصنيع حكمته، أول ما خلق روح المصطفى. ثم خلق منه أرواح الأنبياء، والأولياء، وأولى^(١) الأحلام والنهي؛ فجعله أب^(٢) الأرواح، كما جعل آدم أب^(٣) الأشباح. ثم خلق منه العالم بما فيه إنسانا كبيرا، وجعل شخص آدم فيه عالما صغيرا. ووشحه بالرحمة، والرفقة. ورشحه للمعرفة والخلافة^(٤). وكرمه^(٥) بالإعانة على حمل الأمانة، وجعله مستعدا لهذا الشأن العظيم، والثناء^(٦) الجسيم. فجعله صدف درة حبيبه المجتبي، ونبهه المصطفى، والمبعوث إلى كافة الورى. الذى سماه محمدا. وخاط خلعة النبوة على قدّه؛ فجعله مقتدى وآتاه كتابا: ينابيع الحكم فواره فى درّجه، وشموس الغيوب طالعة من برّجه. فأصبح والعالم فى سرّياه، وكل العلوم فى سرّياه، صلوات الله عليه، وعلى آله؛ الذين هم

* إضافة من المحقق .

(١) فى (ز) ، (ت) : (أول).

(٢) فى (ز) ، (ت) : (أبا).

(٣) فى (ز) ، (ت) : (أبا).

(٤) ساقطة فى (ت) وإضافة من (ط ، ز) .

(٥) فى (ز) ، (ت) : (لزمه) .

(٦) فى (ز) : (والشأو).

أئمة الهدى، ومصاييح الدجى. (وعلى أصحابه؛ الذين هم ورثة موارثه، ونقله أحاديثه^(١)). وعلى أزواجه الطيبات الطاهرات، أمهات المؤمنين والمؤمنات، وسلم تسليمًا كثيرًا.

أما بعد :

فقال شيخنا، ومولانا^(٢). الإمام الرباني، صفوة الله وخاصته «أبو بكر : عبد الله ابن محمد بن شاهور الأسدي، رضى الله عنه، وشكر سعيه:

قد التمس منى بعض خلص أصحابي ممن تمسك بذيل إرادتى، ولزمنى. بأن أصنف كتابًا كاملاً فى شرح مقامات العارفين. شاملاً لكرامات السالكين، جامعا لمنازل السائرين، ساطعا لمراحل الحائرين؛ ليكون مفيدا للمستفيد المبتدى، وممدا للمستمد المنتهى. سالكا فيه طريق الإيجاز مجداً^(٣) فى مواعيده الإنجاز، ساعيا فى كشف الأغطية عن حقائقها، راعيا إيراد أمثلة محسوسة لدقائقها، ناصبا أعلاما^(٤) موضحة لطرائقها.

وإنى وإن كنت قد صنفت قبل هذا بنيف وثلاثين سنة كتاب «مرصاد العباد من المبدأ إلى المعاد»^(٥) وهو مستجمع أكثر شرائط الملتمس، ولأرباب السلوك أكبر

(١) ساقطة ما بين القوسين من (ز) .

(٢) فى (ط) (فقال شيخنا وسيدنا الإمام العالم الرباني، الحافظ محي السنة، ناصر الشريعة، سلطان المشايخ والمحققين، هادى الملوك والسلطين، حجة الله على الخلق، نجم الملة والدين، جنيد الوقت.. أبو بكر عبد الله بن محمد بن شاهور الأسدي الرازى متع الله المسلمين بطول بقاءه، ورضى عنه) أما النسخة (ز) فما فيها هو بالضبط كما فى نسختنا (ط) التى اعتمدناها أصلا. ويدنو لى أن الذى أكمل الورقات الناقصة أكملها من هذه النسخة. لتقارب كبير بينهما.

(٣) فى (ط) : (محدثا).

(٤) التصحيح من النسختين (ز ، ت).

(٥) كتاب (مرصاد العباد من المبدأ إلى المعاد) من تصنيفه.. وفى فهرس المكتبة الأزهرية إشارة تقول: هذا مختصر كتاب (مرصاد العباد من المبدأ إلى المعاد) اختصره الإمام الغزالي وهذا لا يصح. لأن الإمام الغزالي توفى سنة ٥٠٥ هـ والمؤلف ٦٥٤ هـ فضلا عن أن المؤلف قد ذكره فى هذا الكتاب.

انظر فهرس المكتبة الأزهرية. التصوف حرف (م).

المقتبس، ولكنه مؤلف بالعجمية. وقد حرم من فوائده أهل العربية. فأردت أن يكون هذا الكتاب مؤلفا بالعربية الفصيحة، بدلا عن العجمية المليحة؛ ليكون على موائد فوائده العلماء المتبحرون، والفضلاء المعتبرون. فاستخرت الله، وأسعفت ملتسمه، وعرفت مقتبسه بقدر الإمكان بعد الإمعان. مستعينا بالله في إلمامه (١)، مستهديا منه في إتمامه. مستنبطا معانيه من إشارات القرآن، وتلويحات الأخبار، ورموز المشايخ الكبار. مؤسسا (٢) مبانيه على مشاهدات الأنوار، ومكاشفات الأسرار؛ من غرائب المواهب، وعجائب المراتب. سالكا فيه طريقة لم أسبق إلى سلوكها. وإن صُنفت في هذا الباب كتب كثيرة من أرباب الحقائق وملوكها. ورحم الله عبدا، إذا عرف اعترف، وإذا استنصف أنصف. حين أوضح معالم الدين بحيث يحصل للطلاب الراغب منه برد اليقين؛ فيكون منارا للسائرين إلى الله، ومطارا للطائرين بالله. بتوفيق الله الموفق والمعين، إن شاء الله رب العالمين.

وسميت هذا الكتاب (٣) بهذا الاسم. [منارات السائرين إلى الله ومقامات الطائرين بالله]. ولعمري إنه جرى بهذا الاسم قرى (٤) بهذا الوسم. فإن السائر يسير بأنوار مناره، والطائر يطير بأطوار مطاره.

وجعلت للكتاب (٥)، فاتحة، وخاتمة، ووضعت للمقامات عشرة أبواب. تبركا بقوله تعالى ﴿ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾ (٦). ويشتمل كل باب منها على عدة فصول.

وهذا فهرست الأبواب والفصول (٧) :

(١) في (ز) ، (ت) : [إتمامه].

(٢) في (ز) : [مأسسا].

(٣) في (ز ، ت) : [سميت الكتاب].

(٤) غير واضحة في (ط).

(٥) في (ز) : [الكتاب].

(٦) آية رقم (١٩٦) من سورة البقرة (مدنية).

(٧) في (ت ، ز) : [فهرست الأبواب فقط]

* الباب الأول : فى مقام المعرفة^(١).

وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : فى مقام معرفة العوام.

الفصل الثانى : فى مقام معرفة الخواص.

الفصل الثالث : فى مقام معرفة أخص الخواص.

* الباب الثانى : فى مقام التوحيد .

وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : فى مقام توحيد العوام، وهو مقام المبتدئ.

الفصل الثانى : فى مقام توحيد الخواص، وهو مقام المتوسط.

الفصل الثالث : فى مقام توحيد أخص الخواص^(٢)، وهو مقام المنتهى.

* الباب الثالث : فى مقام النبوة.

وهو يشتمل على عشرة فصول :

الفصل الأول : فى كيفية ارتقاء الحواس الخمس إلى الحس

المشترك ومنه^(٣) إلى ما فوقه إلى أن يصير الروح به قابلاً للوحى.

الفصل الثانى : فى كيفية^(٤) الوحى.

الفصل الثالث : فى أصناف الوحى .

الفصل الرابع : فى أن العقل ملك مطاع بالطبع متهى لقبول الوحى والإيمان به.

(١) فى (ز) : (بتاء مفتوحة) وفى ت (مقامات) والصحيح (مقام).

(٢) فى (ز) ، (ت) : (الأخص).

(٣) فى (ز) ، (ت) : (ومنها).

(٤) فى (ز) : (بتاء مفتوحة).

الفصل الخامس : فى المنام^(١) الصادق، والفرق بين المنام ووقائع^(٢) القوم^(٣).

الفصل السادس : فى دلائل النبوة، والفرق بين الرسول والنبي.

الفصل السابع : فى الفرق بين النبوة والكهانة^(٤).

الفصل الثامن : فى الفرق بين المعجزة، والكرامة، والسحر، والشعوذة^(٥).

الفصل التاسع : فى إثبات نبوة المصطفى (صلوات الله عليه).

الفصل العاشر : فى فضيلة نبينا (صلى الله عليه وسلم) على جميع الأنبياء وختم النبوة به.

* الباب الرابع : فى مقام الولاية.

وهو يشتمل على ستة فصول :

الفصل الأول : فى مراتب مقامات الولي.

الفصل الثانى : فى مقام^(٦) التقوى.

الفصل الثالث : فى مقام الزهد.

(١) فى (ز) ، (ت) : (منام).

(٢) فى (ز) ، (ت) : (وقائع).

(٣) فى (ز) ، (ت) : (القول).

(٤) فى (ز) : بناء مفتوحة. وفى النسخة (ز) كثيراً ما تأتى التاء هكذا مفتوحة فى غير موضعها وسأكتفى بالإشارة إلى هنا وبأئنى سأقوم بتغييرها دون الإشارة إلى ذلك فى الهامش حتى لا أثقله.

(٥) فى (ز) : (الشعبة).

(٦) فى (ز) ، (ت) : (مقامات). وكل لفظ (مقام) فى هذا الباب كتب : (مقامات) بما يؤكد وجهة نظرنا فى أن الناسخ للورقات الناقصة فى النسخة (ت) هو الذى كتب (مقامات).

الفصل الرابع : فى مقام الصبر.

الفصل الخامس : فى مقام الرضا.

الفصل السادس : فى مقام المحبة.

* الباب الخامس : فى مقام^(١) الإنسان .

وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : فى أن الإنسان هو العالم الكبير بالروح.

الفصل الثانى : فى أن شخص الإنسان عالم صغير.

الفصل الثالث : فى تسوية القلب، وتعلق الروح.

* الباب السادس : فى مقام الخلافة المختصة بالإنسان .

وهو مشتمل على ثلاثة فصول :

الفصل الأول : فى ماهية الخلافة.

الفصل الثانى : فى اختصاص الإنسان بالخلافة.

الفصل الثالث : فى تفاوت الخلافة ودرجاتها.

* الباب السابع : فى مقامات الإنسان عند رجوعه إلى ربه .

وفيه أربعة^(٢) فصول :

الفصل الأول : فى كيفية رد الروح إلى القلب.

الفصل الثانى : فى رجوع الروح إلى الحضرة.

الفصل الثالث : فى العبور عن مقامات خواص جواهر العنصرية،

(وهى أربعة مقامات: الترابية، والمائية، والهوائية، والنارية)^(٣).

(١) فى (ز) ، (ت) : (مقامات).

(٢) فى (ز) ، (ت) : (أربع).

(٣) ما بين القوسين سقط من (ت ، ز).

الفصل الرابع : فى العبور عن خواص جواهر المركبات والنباتات فى الرجوع.

* الباب الثامن : فى مقامات النفس، ومعرفتها (١).

وفيه عشرة (٢) فصول :

الفصل الأول : فى معرفة النفس، وماهيتها.

الفصل الثانى : فى تركية النفس عن صفاتها الذميمة.

الفصل الثالث : فى صفة الكبر وعلاجها (٣) بالتواضع.

الفصل الرابع : فى صفة الحرص، وعلاجها بالقناعة.

الفصل الخامس : فى صفة الحسد وعلاجها بالنصيحة والرحمة والشفقة.

الفصل السادس : فى صفة الشهوة، وعلاجها بالعفة والاجتناب عن الشهوات، وبالرجوع.

الفصل السابع : فى صفة الغضب، وعلاجها بالحلم.

الفصل الثامن : فى صفة البخل، وعلاجها بالسخاء.

الفصل التاسع : فى صفة الحقد، وعلاجها بالعفو وسلامة القلب.

الفصل العاشر : فى مراتب التوبة على حسب مقامات النفس.

(وهى أربع مراتب. المرتبة الأولى : التوبة وهى للنفس الأمارة) (٤).

(١) فى (ز) ، (ت) : (ومعرفتها).

(٢) فى (ز) ، (ت) : (عشر).

(٣) فى النسخة (ط) : (وعلاجها). وواضح هنا أنه يشير إلى الكبر لا إلى لفظ (صفة) ويتبع كل الصفات لفظ التأنيث حتى الفصل العاشر.

(٤) ما بين القوسين سقط من النسخة : (ز) ، (ت).

* الباب التاسع : فى معرفة القلب ومقاماته فى التصفية .

وفيه فصلان :

الفصل الأول : فى معرفة القلب .

الفصل الثانى : فى مقامات القلب (١) .

* الباب العاشر : فى معرفة الروح ومقاماته .

وفيه فصلان :

الفصل الأول : فى معرفة الروح وماهيته .

الفصل الثانى : فى مقامات الروح (٢) .

(١) (وفيه ثلاثة عشر فصلا) زائدة فى (ز) ، (ت) هكذا. والحقيقة أنها ليست فصولا، وإنما هى فقرات لها عناوين جانبية. ولم يذكر داخل النص أية إشارة على تقسيم الفصول، لذا لم أثبتها هنا فى الفهرست.

(٢) إشارة كالسابقة تماما. فى (ز) ، (ت) : وفيه ثلاثة عشر فصلا. وهى كما سبق.

فاتحة الكتاب

اعلم أيُّدَكَ الله بروح منه، وأحياء بنوره، أن لهذا الملتَمَس مقدمات ينبغي أن تُعرف أولاً حتى تستفتح منها هذه المطالب، وهي معرفة مراتب الموجودات الصادرة من مبدعها ^(١) وموجدتها. على سبيل الاختصار، وهي ^(٢): الحضرة الإلهية، المسماة عند بعضهم بواجب الوجود. ونعني بواجب الوجود؛ أن يكون وجوده من ذاته لا من غيره. ووجود غيره منه. فيكون كل ما سواه ممكن الوجود. والممكن : ما يكون طرفاً وجوده، وعدمه متساويين. فلا بد له من مرجح طرف وجوده على عدمه. والمرجح : هو الله الواحد الأحد الصمد. لم يلد، ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد ^(٣).

فصل

ثم اعلم، أن العالم بما فيه من الغيب والشهادة، مكوّن من ^(٤) الفيض الأول؛ الذي عبّر عنه بكلمة «كُنْ». كما قال الله تعالى ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ ^(٥). وأوّلُ شَيْءٍ تَكُونُ بتكوين الفيض الأول : الروح الأعلى. والنور الأرمي، وهو روح سيد الأولين، والآخرين. محمد المصطفى، عليه وعلى آله

(١) في (ز) ، (ت) : مبدئها.

(٢) في (ز) ، (ت) : (وهو).

(٣) استخلم المؤلف هنا نص سورة الإخلاص في سياق كلامه ولذا لم أشر إليه على أنه نص قرآني. لأن سورة الإخلاص هي :

﴿ قل هو الله أحد * الله الصمد * لم يلد * ولم يولد * ولم يكن له كفواً أحد ﴾.

(٤) في (ز) ، (ت) : (بتكوين).

(٥) آية رقم (٤٠) من سورة النحل مكية.

أفضل الصلوات، وأزكى التحيات. ونوره كما قال عليه السلام «أول ما خلق الله روحى»^(١). وفى رواية «نورى». وإنما قال فى رواية أخرى «أول ما خلق الله العقل». لأن العقل هو نوره بالحقيقة. فافهم جداً. وإنما قال فى رواية أخرى: «أول ما خلق الله القلم». لأن روحه كان قلم الحق، سبحانه وتعالى^(٢)، فكما أن القلم يستفيض من المداد للكتابة. كان روحه مستفيضاً من الفيض الأول، ويفيض على المكونات. فكأن المكونات كتاب^(٣) كتبه الله تعالى بقلم^(٤) روحه ومداد أنوار فيضه الأول؛ فلهذا السر قال النبى، عليه والسلام، «خلق الله القلم من نور، ومداده النور»^(٥). وكل عالم من العوالم المختلفة حرف من حروف كتابه. والإنسان الكامل كلمة من كتابه. مركبة من حروف العوالم المختلفة كلها. كما سمى الله تعالى «عيسى» عليه السلام، بالكلمة. فقال: «روح الله وكلمته»^(٦). وكان بهذا الاعتبار كل نبى كلمة. وكان نبينا [صلى الله عليه وسلم]^(٧) هو الكتاب كله. وقد كشف القناع عن هذا السر بقوله [صلى الله عليه وسلم]:

«لما خلق الله القلم، قال له: اكتب.

قال: وما أكتب.

(١) حديث الرسول: أول ما خلق الله روحى. نورى. العقل. انظر فهرس تخريج الأحاديث، نهاية الكتاب

(٢) فى (ز) : ما بين القوسين سقط وكتب [القلم الحق تعالى].

(٣) فى (ز) : (ويفيض على المكونات كتاباً) وواضح أن الناسخ سقط منه (فكأن المكونات) وفى (ت) : (فكأن المكونات كتاباً).

(٤) فى (ز) ، (ت) : (بالقلم).

(٥) حديث : خلق الله القلم من نور ومداده النور، انظر فهرس تخريج الأحاديث نهاية الكتاب.

(٦) هنا تحريف فى الآية القرآنية. والصحيح هو:

﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته أنقأها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما فى السموات وما فى الأرض وكفى بالله

وحيلاً آية ١٧١ من سورة النساء (مدنية).

(٧) ساقطة فى (ز) ، (ت).

قال : اكتب لا إله إلا الله، محمد رسول الله. (١)

يشير به إلى أنه لا مكن للمكونات إلا الله، سبحانه وتعالى (٢)، لأنه كونها بفيض جوده، ولا وجود للمكونات إلا بمحمد (صلى الله عليه وسلم). لأنه برسالته إلى المكونات. استفاض من الفيض الأول، وأفاض عليهم فتكونوا برسالته. كما تتكون الحروف والكلمات برسالة القلم المستفيض من المداد، وتبلغه إلى المصحف.

وقد صرح النبي (صلى الله عليه وسلم) بتحقيق هذا المعنى في حديث. «جابر ابن عبد الله الأنصاري» (٣) رضى الله عنه قال: سألت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن أول شيء خلق الله.

قال : «هو نور نبيك يا جابر، خلقه، ثم خلق منه كل خير، وخلق بعده كل شيء. وحين (٤) خلقه أقامه قدامه في مقام القرب اثنتى عشرة (٥) ألف سنة، ثم جعله أربعة أقسام. فخلق العرش من قسم، والكرسى من قسم. وحملته العرش وخزنة الكرسى من قسم. وأقام القسم الرابع في مقام الحب اثنتى عشرة (٦) ألف سنة. ثم جعله أربعة أقسام. فخلق القلم من قسم، واللوح من قسم والجنة من قسم. وأقام القسم الرابع في مقام الخوف اثنتى عشرة (٧) ألف سنة. ثم جعله أربعة أجزاء. فخلق الملائكة من جزء، وخلق الشمس من جزء، وخلق القمر والكواكب من جزء، وأقام الجزء الرابع في مقام الرجاء اثنتى عشرة ألف سنة، ثم جعله أربعة أجزاء. فخلق

(١) حديث لما خلق الله القلم قال له اكتب قال وما أكتب؟ قال اكتب لا إله إلا الله محمد رسول الله. ينظر فهرس تخريج الأحاديث نهاية الكتاب.

(٢) ساقطة من (ز) ، (ت).

(٣) حديث (جابر بن عبد الله الأنصاري). ينظر فهرس تخريج الأحاديث نهاية الكتاب.

(٤) فى (ز) : (ونخير).

(٥) فى (ز) ، (ت) : (اثنا عشر).

(٦) فى (ز) : (اثنى عشر).

(٧) فى (ز) : كالسابقة، وسأكتفى بهذه الإشارة فهى كما مضى لمثلها.

العقل من جزء، وخلق العلم والحلم من جزء، والعصمة والتوفيق من جزء، وأقام الجزء الرابع فى مقام الحياء اثنى عشرة ألف سنة. ثم نظر الله إليه فترشح النور عرقا فقطرت منه مائة ألف وعشرين^(١) ألفا وأربعة آلاف قطرة من النور. فخلق الله تعالى من كل قطرة روح نبي أو رسول ثم تنفست أرواح الأنبياء، عليهم السلام^(٢)، فخلق الله تعالى من أنفاسهم نور الأولياء والسعداء، والشهداء، والمطيعين من المؤمنين إلى يوم القيامة. فالعرش والكرسى من نورى والكريون من نورى، والروحانيون من الملائكة من نورى، وملائكة السموات السبع من نورى، والجنة وما فيها من النعيم من نورى، والشمس والقمر والكواكب من نورى، والعقل والعلم والتوفيق من نورى، وأرواح الرسل والأنبياء من نورى، والشهداء والسعداء من نتائج نورى.. ثم، خلق الله اثنى عشر حجابا فأقام النور وهو الجزء الرابع، فى كل حجاب ألف سنة. وهى مقامات العبودية^(٣)، وهى حجاب الكرامة، والسعادة، والهيبة، والرحمة، والرافة، والعلم، والجلم، والوقار، والسكينة، والصبر، والصدق واليقين. فَعَبَدَ الله به ذلك النور فى كل حجاب ألف سنة. فلما خرج النور من الحجب رَكَّبَهُ الله تعالى فى الأرض فكان يضئ منها ما بين المشرق والمغرب، كالسراج فى الليل المظلم. ثم خلق الله آدم من الأرض، وركَّب فيه النور فى جبينه ثم انتقل منه إلى شيث، وكان ينتقل من طاهر إلى طيب، ومن طيب إلى طاهر. إلى أن أوصله^(٤) إلى صلب عبد الله بن عبد المطلب، ومنه إلى رحم^(٥) أمى آمنة. ثم أخرجنى إلى الدنيا فجعلنى سيد المرسلين، وخاتم النبيين ورحمة الله^(٦) للعالمين، وقائد الغر المحجلين. هكذا كان

(١) فى (ز) : (وعشرون)

(٢) سقطت من (ز).

(٣) فى (ز) : (العبودية).

(٤) فى (ز) : (وصل).

(٥) سقطت من (ز).

(٦) لفظ الجلالة سقط من (ز).

بدء^(١) خلق نبيك يا جابر^(٢)».

ثبت أن المكونات تكونت بإضافة فيض نور النبي (صلى الله عليه وسلم). الذي هو مستفيض من الفيض الأول. فكان مثل روحه (صلى الله عليه وسلم). مع المكونات مثل البذر مع الشجر فإن أصلها، وفرعها، وجذعها، وأوراقها، وثمراتها متفرعات. ونتائج من البذور. فيصح عن الزارع لو قال للبذور لولاك لما زرعت الشجرة. كما قال تعالى لنبيه (صلى الله عليه وسلم) لولاك لما خلقت الكون^(٣).

ثم:

اعلم أنه كما أن للبذر لطافة مودعة فيه بالحكمة البالغة لقبول تعلق النفس النامية، التي هي من عالم الملك، وله مكان من جنسه ليستقر فيه، ولا بد له من مادة يستمد منها المدد لاستكمال الشجرة، وهي الأرض فكذاك كان لروح محمد (صلى الله عليه وسلم). لطافة مودعة فيه لقبول تعلق الفيض الإلهي به وهو غير (جنس روحه وله مكان من)^(٤) جنسه، ليستقر فيه، وهو الوجود الروحاني، ولا بد له من مادة يستمد منها لاستكمال شجرة المكونات، وهي الفيض الأول. أعني أمر «كن». فإنه يمدّه إلى الأبد، ثم نقول: الأمر بالنسبة إلى الأمر، هو الفيض الأول. وبالنسبة إلى الأمور فهو المفيض. وأول فيضه الروح. كما قال الله تعالى: «قل الروح من أمر ربي»^(٥) فبهذه النسبة فالروح هو الفيض الأول، ومنه ينشأ عالم الأرواح بأسره فروح النبي (صلى الله عليه وسلم) بهذا الاعتبار آدم الأرواح وأبوها. كما كان آدم، عليه السلام، آدم الأشباح وأبائها^(٦).

(١) في (ز): (بدو).

(٢) حديث جابر، ينظر فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٣) قال تعالى لنبيه (لولاك لما خلقت الكون)، ينظر فهرس تخريج الأحاديث نهاية الكتاب.

(٤) ما بين القوسين سقط من النسختين (ط)، (ت).

(٥) آية رقم ٨٥ من سورة الإسراء مكية.

(٦) في (ط): (وأبوها).

فصل

ثم اعلم أن أقسام المكونات تنقسم^(١) إلى قسمين : روحانيات، وجسمانيات. وقد تسمى بالغيب والشهادة. وتارة تسمى بالعلويات والسفليات، وأخرى تسمى بالدنيا والعقبى، والآخرة والأولى. ومرة تسمى بالملك والملكوت. فالملك ما يظهر من الكون وتدركه الحواس الخمس. وهو قابل للقسمة والتجزئ. والملكوت ما بطن من الكون ولا تدركه الحواس الخمس، ولا يقبل القسمة والتجزئ؛ لأنه ليس بجسم ولا عرض. بل هو جوهر قائم بذاته. والدليل عليه أن الجسم إذا قبل صورة ماء، لم يمكنه أن يقبل صورة غيرها^(٢) من جنسها إلا بعد أن يخلع الصورة الأولى ويفارقها على التمام. ومثال ذلك أن الفضة إذا قبلت صورة الجام لم يمكنها أن تقبل صورة الكوز إلا بعد أن يزول عنها صورة الجام، ويخلعها خلعا تاما. وكذلك الشمع، إذا قبل صورة نقش ماء، لم يمكنه أن يقبل صورة نقش آخر إلا بعد أن تنمحي صورة النقش الأول، وتفارقه مفارقة تامة، وعلى هذا جميع الأجسام. وهذه قضية صادقة مشهورة لا يحتاج فيها إلى دليل.. فإننا إذا وجدنا شيئا حاله بخلاف حال الأجسام في المعنى الذى ذكرناه. أعنى أنه يقبل صوراً كثيرة من غير أن يبطل شيء منها. تبين لنا أنه ليس بجسم فإن بان لنا أنه كلما كثرت هذه الصور^(٣) فيها ازدادت قوة على قبول غيرها، ثم جرى ذلك منها على هذا النظام إلى غير نهاية، ازدادنا بصيرة ويقينا أنه ليس بجسم، فالروح الإنسانى الذى هو من الملكوت الأعلى بهذه الصفة، وذلك أنه إذا قبل صورة معقول ماء، أو ثبتت تلك الصورة ازداد بها قوة على تصور معقول آخر إليها من غير أن تفسد الصورة الأولى ثم كلما كثرت صور^(٤) المعقولات فيه اقتدر بها على قبول غيرها. وقوى فى هذا القبول قوة متزايدة بحسب تزايد المعقولات.

(١) فى (ز) ، (ت) : (تنقسم).

(٢) فى سائر النسخ : (يغيرها).

(٣) فى (ط) : (الصورة).

(٤) فى (ط) : (صورة).

فصل

ثم إنه من الأمور المسلمة (١) أن الإنسان إنما تميز (٢) عن البهائم وغيرها بهذا المعنى الموجود له لا بتخاطيطه، ولا بشيء من أشكاله البدنية، ومن الدليل على أن ذلك كذلك أن هذا المعنى هو الذى يقال به فلان أكثر إنسانية من فلان، إذا كان فيه أبين وأظهر. ولو كانت الإنسانية بالتخاطيط، وغيرها من جملة البدن، لكان إذا تزايدت فى إنسان قيل بها فلان أكثر إنسانية من فلان. ولسنا نجد (٣) الأمر كذلك، وبهذا (٤) المعنى الذى ذكرناه. يسمى مرة بما نسميه روحا إنسانيا، ومرة نفسا ناطقة، ومرة قوة عاقلة، ومرة قوة مميزة. ولسنا نشأح فى الأسماء، فليسم بأى اسم كان. ولكن الاسم الذى به سمّاه الله تعالى ورسوله أولى به وأليق، وهو الروح. وبما يدل أيضا، أن هذا المعنى — أى الروح — ليس بجسم. أن جميع أعضاء الإنسان، وغيرها من الحيوان. صغر فيه أم كبر، ظهر منه أو بطن. إنما هو آلة مستعملة لغرض لم يكن يتم إلا بها. وإذا كان البدن كله آلات، ولكل آلة منها فعل خاص لا يتم إلا بها. اقتضى مستعملا يستعمله. كما نجد آلات الصائغ والنجار، وغيرهما. وليس يجوز أن يقال: إن بعض البدن يستعمل بعضه هذا الاستعمال، لأن ذلك البعض الذى يشار إليه، ويظن أنه يستعمل الآلات الباقية. هو أيضا، آلة. وجزء من آلة. وجميعها مستعملة. فمستعملها غيرها. وإذا كان مستعملها غيرها ولم يكن جزءا منها. وجب أن يكون غير جسم. ليتم له ألا يشغله مكان الجسم ولأن آلات

(١) فى (ز) : (المللمة).

(٢) فى (ز) : (يميز).

(٣) فى (ز) : (وليس).

(٤) فى (ز) : (وهكذا).

الجسمية فى مواضعها. لأنه لا يحتاج إلى مكان، ويستعملها كلها على اختلاف الأغراض المستعملة فيها. فى حال واحد من غير غلط، ولا عجز ليتم من الجميع أمر واحد. فإن هذه الأحوال ليست أحوال الأجسام، ولا موضوعة فى أحكامها.

ثم نقول إن الروح ليس بعرض ولا مزاج. لأن المزاج والأعراض توجد فى الجسم كلها تابعة للجسم. والتابع للشيء، هو أحسن منه، وأقل حظاً من الوجود لأنه لا يوجد إلا بوجوده. فإن كان أحسن منه. فكيف يستخدمه، ويستعمله. كما يستعمل الصانع آله. ويصير رئيساً عليه، ومتحكماً فيه.. هذا قبيح شنيع.

ثم نشرع فى شرح المقامات.

الباب الأول

فى

« مقام المعرفة »

وفيه ثلاثة فصول

مقام المعرفة

قال الله تعالى «وما قدروا الله حق قدره»^(١).

جاء في التفسير : وما عرفوا^(٢) الله حق معرفته.. عن عائشة (رضى الله عنها).
أن النبي (صلى الله عليه وسلم) . قال :

«إن دعامة البيت أساسه. ودعامة الدين المعرفة بالله، واليقين، والعقل القامع.

فقلت : بأبى وأمى. ما العقل القامع [٩].

قال : الكف عن معاصي الله، والحرص على طاعة الله.»^(٣).

وقال داود، عليه السلام : «يا رب، لماذا خلقت الخلق. قال : كنت كنترا مخفيا،
فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف»^(٤).

اعلم. أن السِّنةَ الفصحاء عن ذكر حقائق أمور المعرفة محتبسة، وقلوب العرفاء عن

(١) آية رقم (٩١) من سورة الأنعام مكية.

(٢) في (ت) : (وما عرف)، وكذلك (ز).

(٣) حديث الرسول إن دعامة البيت أساسه ...، ينظر فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٤) هذا الحديث ينسب كثيراً إلى النبي محمد (ﷺ) ولذا فكتب الحديث ثبت أنه موضوع على

النبي (ﷺ) ولذا فنسبة هذا إلى النبي (داود) عليه السلام تؤكد عدداً من المعاني:

أ - أن كثيراً من الكتب تذكر هذا مسبقاً بهذه العبارة (وقال عليه السلام). فيقع في الأذهان على أنه للنبي محمد (ﷺ) أما نسبة هذا إلى داود عليه السلام في هذا السياق يؤكد اطلاع المؤلف، كما قال في مقدمته، على كتب كبار القوم وتلويحات الأخبار... إلخ.
ولذا فلن أنسبه هنا إلى النبي محمد (ﷺ).

شرح دقائقها مختصة. حارت عن الكشف بكيفيتها عقول العقلاء. وطارت عن استدراك كليتها بصائر العلماء. فرجعت العقول منه خاسرة، خائبة، وانقلبت البصائر إليهم خاسئة، هائبة. تعظيما وإجلالا لتلك المعاهد، وتخشعا، وتذللا لتلك المقاصد. جلّ جناب القدس عن درك العقول. وعزّ سرادق الكبرياء عن الحضور بالوصول. وكبر عنقاء الوصول^(١) عن الاصطبار^(٢) بالحصول.

لَقَدْ طُفْتُ فِي تِلْكَ الْمَعَاهِدِ كُلِّهَا * وَسَبَرْتُ طَرْفِي بَيْنَ تِلْكَ الْعَوَالِمِ
فَلَمْ أَرِ إِلَّا وَاضِعًا كَفَّ حَائِرٍ * عَلَى ذَقْنٍ أَوْ قَارِعًا سِنَّ نَادِمٍ^(٣)

ولكن غاية الأمر^(٤) مع عظم شأنه، وعزيز برهانه^(٥) قد جعل الله للسائرين إليه منارات، ورتب للطائرین به مقامات. فبلغهم^(٦) من ذلك على قدر ما طابت لهم ريح العناية، وسارت بهم على فلك الاستقامة؛ حتى وصلوا إلى^(٧) معادن جواهر الهداية. فبدلوا ليحصلوا، وانفصلوا ليتصلوا. فهبت نفحات ألطاف الربوبية، فأنحرفت حجب أستار البشرية عن وجه العبودية. عند سطوات نكهات^(٨) أوصاف الألوهية. فكشف عن قلوبهم غطاء ظلمة الفكرة، وكوشفوا بأنوار المعرفة. فعاشوا بعد أن طاشوا، وطاشوا بعد أن عاشوا. فتارة بتجلى جماله عاشوا، وأخرى بتجلى جلاله طاشوا. فهم مترددون بين روضة عيش وغدير طيش. إلى أن قطعوا مفاوز العيش، وعبروا عن بحار الطيش. فلم يبق العيش، ولا الطيش. ففنوا عن أنانيتهم بهويته. ويقوا بلا هم برؤيته.

(١) في (ط) : (الوصول).

(٢) في (ز) : (الاصطبار).

(٣) في (ز) : (أو قارعا من سن نادم)، (وكف بحائر)، (وصيرت).

(٤) في (ز) : (ولكن نشاء).

(٥) في (ز) : (وعزّ برهانه).

(٦) في (ز) : (فمبلغهم).

(٧) في (ز) : (إلا) ومصححه على الهامش. مما يدل على أن هذه النسخة قد تم مقابلتها.

(٨) في (ز) : (نكبا).

واعلم أن مقامات المعرفة مبنية على ثلاثة فصول:
(الفصل الأول : فى مقام معرفة العوام.
الفصل الثانى : فى مقام معرفة الخواص.
الفصل الثالث : فى مقام معرفة أخص الخواص)^(١).

(١) ما بين القوسين زيادة من النسخة (ز).

الفصل الأول

فى مقام معرفة العوام

وهى معرفة عقلية^(١). وقد تساوى فيه ^(٢) المسلم، والكافر، واليهود، والنصارى، والمجوس، والملاحدة، والفلاسفة، والطبائعية، والدهرية ^(٣). فإن لهم شركة فى العقل، وقد اتفق كلهم على وجود إله بلا خلف، وإنما وقع الخلاف فيما بينهم فى صفات الألوهية، لا فى الذات. وهذا الخلاف أيضا واقع فيما بين المسلمين. ولكل طائفة منهم مذهب فى إثبات الصفات ونفيها. فلا ^(٤) نشرع فى شرحه لئلا يخرجنا من حد ^(٥) الإيجاز. والذى يدل على اتفاق المؤمن والكافر فى إثبات ذات^(٦) الله تعالى.. قوله تعالى ﴿ ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ﴾ ^(٧). ولقد قال الذين يعبدون الأصنام أيضا ﴿ ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ ^(٨).

(١) فى (ز) وهى المعرفة العقلية.

(٢) إشارة إلى الاستواء فى مقام المعرفة.

(٣) المعطوفات بعد لفظ المسلم والكافر غير صحيحة وكان يجب أن يقول: «واليهودى، والنصرانى، والمجوسى، والملحد، والفيلسوف، والطبيعى أو الطبائعى، والدهرى» وهكذا. لكنه عطف فرقا على أفراد.

(٤) فى (ز) : (ولانشرع).

(٥) ساقطة فى (ز).

(٦) فى (ز) (الذات).

(٧) آية رقم (٢٥) من سورة لقمان مكية.

(٨) آية (٣) من سورة الزمر مكية.

واعلم. أن هذا النوع من المعرفة أعنى المعرفة، العقلية ليست بمنجية ^(١) من النار، إلا أن يكون الاستدلال العقلى مؤيدا بنور الإيمان، ومؤكدا بالأعمال الصالحة (والله أعلم).

والمعرفة العقلية ما يكون ثابتا بالدليل الواضح على وجود الصانع البارى، ووحدانيته فى الإلهية جل جلاله.

ثم اعلم:

أن أولى الاستدلالات على وجود الصانع ووحدانيته بالحركة، وأنها أظهر الأشياء دلالة عليه. وهو أن أحد الأصول المبينة للعقل التى قال بها من اتبع الحق: إنه لا يحدث شئ من الأشياء من غير علة. ولا يتحرك متحرك إلا عن محرك له سواء. وذلك أن لكل جسم طبيعى حركة تخصه، وذلك أن الجسم ما كان منه موجودا، وما كان منه متكونا. وإنما قوامه بصورته الخاصة التى هى به. وصورته الخاصة هى المقومة لذاته هى طبيعته، وطبيعة مبدأ الحركة الخاصة به، وحركته الخاصة به هى التى تحركه إلى تمامه. وتمام كل شئ. هو ما لاءمه ووافق، وكذلك كل متحرك يتحرك إلى تمامه وإلى ما يوافق. ولهذا قيل: إن كل متحرك يتحرك إلى تمامه فهو بالشوق. والذى يشترك فهو معلول مما يشترك إليه. والعلة تتقدم على المعلول بالطبع. فلذلك صار الاستدلال بالحركة أظهر الأشياء. وأولاها بالدلالة على الصانع عز وجل. ... ونعود فنقول: إن الحركة المطابقة ^(٢) للأجسام الطبيعية هى ست: حركة الكون، والفساد، والنمو، والنقصان، والاستحالة، والنقلة. وذلك أن للحركة نقلا ^(٣)، وتبدلا ما. والتبدل فى جسم إذا كان طبيعيا. لا يخلو من أن يكون عرضا. إما بمكانه، وإما بكيفيته، وإما بجوهره. وأما التبدل بالمكان فإما أن يكون ب كله أو

(١) فى (ت)، (ط) : (بناجية).

(٢) فى (ز) : (المطلقة).

(٣) فى (ز) : (نقلة).

بجزئه^(١). فإن كان بكله كانت حركته مستقيمة، وإن تبدل بجزئه^(٢) كانت حركته مستديرة.. ونفرض للمستدير أن يتحرك أيضا إما من محيطه إلى مركزه (ولمّا من مركزه إلى محيطه. فإن تحرك من مركزه إلى محيطه كانت حركته نموّاً وإن تحرك من محيطه إلى مركزه كانت حركته نقصاناً).^(٣) وأمّا^(٤) المتبدل بالكيفية فليس يخلو. إما أن يحفظ جوهره أو لا يحفظ. فإن حفظ جوهره كانت حركته استحالة، وإن لم يحفظ جوهره كانت حركته فساداً. وهذه الحركة الأخيرة إذا نظر إليها بقي إلى جوهره الثاني. أعنى ما استحال إليه سميت كوناً. ثم نقول: إن لكل متحرك بحركة من أنواع الحركات محركاً سواه^(٥). وإن محرك جميع الأشياء غير متحرك. وإنه علّة تمامها، وعلّة حركتها. وذلك لأن كل متحرك تحرك بغير محرك. فذلك المتحرك لا يخلو من أن يكون حياً، أو غير حى. فإن كان حياً. وادعى مدع أن حركته من ذاته، لا من غيره، قلنا له: لو كان كذلك لكننا إذا نزعنا جزءاً من أجزائه الشريفة بقيت حركة الحى. وحركة الجزء المنزع جميعاً. وليس الأمر كذلك بل هو بالضد.

فليس إذا ذات جوهر الحى هو المحرك بل غيره. وإن كان^(٦) المحرك غير حى. فهو إمّا نبات، وإمّا جماد. فإن كان نباتاً؛ فيلزم فى حركته ما يلزم من حركة الحى أيضاً، وإن كان جماداً. فإنه: إمّا أن يكون أحد العناصر الأربعة، أو واحداً من مركباتها. فإن كان أحد العناصر. لزم فيه إن كانت حركته من ذاته ألا يقف إذا بلغ موضعه الخاص به إذا انتهى إليه. وإن وقف فيه لزم أن يقف فى غيره كما يقف الحيوان حيث يريد. وليس الأمر على ذلك فليست حركة العناصر من ذاتها. فهى إذا من غيرها.

(١) فى (ز) : (بجزء ٥).

(٢) كالسابقة تماماً.

(٣) الجملة الموجودة بين قوسين كانت متداخلة فى (ط) ، (ت).

(٤) فى (ز) : (فأمّا).

(٥) فى (ط) : متحركاً.

(٦) فى (ز) : (كانت).

وكذلك حال المركبات من العناصر. فإن قال قائل: إن حركة العناصر إنما هي لطلبها المكان الذى يخصه (١)، لأنه هو المطلوب المتشوق إليه (٢) وكل مطلوب (٣) متشوق إليه (٤) فهو المتحرك (٥) لطالبه. فمن هذه الجهة أيضا، محرك العناصر غيرها. ويمكن أن نبين على هذه الجهة أن الحيوان إنما يتحرك بالشهوة، أو بالكراهة.. أما بالشهوة فليدنو من المشتهى شوقا إليه. وأما بالكراهة فليبعد من المكروه هربا منه. فمحركه إذاً غيره.. ثم ننظر فى هذا المحرك أيضا، فإن لزمه نوع من أنواع الحركة لزم فيه ما لزم فى المتحرك الأول، ولا يزال كذلك إلى أن ينتهى إلى محرك لا يتحرك بنوع من أنواع الحركة. وهو مبدأ أو علة. لوجود جميع الأشياء. وبه قوام كل جوهر ووجود كل موجود. وإذا تبين ذلك، فقد علم أن الوجود فى جميع الأشياء بالعرض. وهو فى المبدع الأول بالذات.

وقد اجتمعت العلماء والحكماء، على أن كل ما يوجد فى شىء ما بالعرض. فهو فى شىء آخر بالذات. وذلك أن العرض فى الشىء أثر، والأثر حركة، ولا بد له من مؤثر فقط. فالوجود إذاً ذاتى المبدع الأول، الواحد الصمد، جل جلاله. لأنه لم يقبله من غيره، ومن قبله جميع الأشياء التى دونه، وبه قوام صور الموجودات. وإذا كان الوجود فيه كما قلنا ذاتيا فليس يجوز أن يتوهم معدوما. فهو واجب الوجود. وما كان واجب الوجود، فهو دائم الوجود. وما كان دائم الوجود، فهو أزلى. وإذا كان كذلك. فلا يجوز أن يتوهم شىء من أنواع الموجودات لم يكن وجوده منه. لأنه، عز وجل. الذى فاض به، وأعطاه ما دونه. فهو إذاً من الوجود فى أعلى رتبة. ووجودات سائر الأشياء كلها فائضة عنه ومستفادة منه.

(١) فى (ط) : (يحضره).

(٢) ساقطة فى (ط).

(٣) ساقطة فى (ط).

(٤) ساقطة فى (ط).

(٥) فى (ز) : (المحرك).

وبيان أنه تعالى واحد.. أنه لو كان الفاعلون أكثر من واحد للزم أن يكونوا مركبين، وذلك أنهم اشتركوا في أنهم فاعلون، واختلفوا بالذوات. ولا بد أن يكون الشيء الذى به خالف أحدهم الآخر غير ما وافقه به. فيجب من ذلك أن يكون كل واحد منهم مركبا من جوهر، وفصل. والتركيب حركة. لأنه أثر ولا بد له من مؤثر على ما تبين من قبل. فيجب من ذلك أن يكون للفاعل فاعل. وهذا يحر بلا نهاية. فبالضرورة يرتقى إلى فاعل واحد. يفعل بعض أفعاله بذاته، وبعضها بتوسط أشياء من مفعولاته.

والله أعلم.

الفصل الثانی

فی مقام المعرفة النظرية وهي

(معرفة الخواص)

وهم أهل البصائر والرؤية، من أرباب القلوب السليمة الزكية. فإنهم ينظرون من روزنة القلوب، في ملكوت الأشياء. كما قال الله تعالى ﴿ أولم ينظروا في ملكوت السماوات والأرض ﴾ (١) فيرون الآيات المودعة في كل شيء. فتدل الآيات على معرفة الله، ووحدانيته. كما قيل:

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه الواحد (٢)

وإن القلب إذا سلم عن الآفات، وأعرض عن الدنيا، وأقبل إلى المولى، وصقل بمصقل الذكر عنه، كدورات صفات البشرية. تنور بنور الذكر؛ وهو كلمة : لا إله إلا الله. وهي مركبة من نفى، وإثبات. فبنفيها تنفى شواغل القلب، وظلماتها.. وبالإثبات تثبت شواهد أنوار المذكور. فينكشف الغطاء عن بصر بصيرة القلب، فيرى بها جمال آيات الحق تعالى.. كما قال الله تعالى: ﴿ ما كذب الفؤاد ما رأى ﴾ (٣).

(١) آية رقم ١٨٥ من سورة (الأعراف) مكية.

(٢) بيت الشعر لأبي العتاهية. بينما كثير من المصادر تنسبه إلى (أبي نواس). انظر محمد محمود

الذش. أبو العتاهية : حياته وشعره.

(٣) آية (١١) من سورة (النجم) مكية.

ومن هنا قال من قال: ما نظرت في شيء إلا ورأيت الله فيه.. فمعرفة العوام بدلائل المعقول، ومعرفة الخواص بشواهد المدلول. فأين من يعرف الحق تعالى بإراءة العقل ممن يعرفه الحق بإراءة آياته في مرآة الآفاق، وقبله. كما قال الله تعالى «سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق» (١).

(١) آية (٥٣) من سورة (فصلت) مكية.

الفصل الثالث

فى مقام المعرفة الشهودية

وهى (معرفة أخص الخواص)

وهم أصحاب مشاهدات الجمال، وأرباب مكاشفات الجلال الذين استخصهم الله بهذه السعادة، واصطفاهم لهذه السيادة. بلا هم وهم فى كتم العدم محبسون من عهد القدم. وخياط القضاء بخياطة القدر. وخيط المشيئة على حانوت الأزل، بيد العناية، وقوة القدرة، وصناعة الحكمة. كان يخطط خلعة المعرفة على قدّهم؛ من ثوب قد نسج من سدى يحبّهم ولحمة يحبونه. كما قال الله تعالى «فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف»^(١). فكان وجود العالم بما فيه فى الخلفية تبعاً لهذه المعرفة. فلا يدري أهى درة فى صدف المحبة، أو المحبة درة صدف المعرفة.. فإن المحبة بغير المعرفة لا يمكن وصولها. وإن المعرفة بغير المحبة لا يمكن حصولها. فلما أمعنت^(٢) النظر، وأتقنت^(٣) الفكر كوشف لى أن المعرفة صدف درة المحبة. لأن المحبة من صفات الله تعالى. والمعرفة من صفة العبد. ولهذا سبقت المحبة على المعرفة حيث قال: «فأحببت أن أعرف». فقد أضاف المحبة إلى نفسه، ونسب المعرفة إلى غيره.

(١) انظر الحديث السابق عن قول سيدنا داود. عليه السلام. ونسبة هذا الحديث إليه بدلا من نسبته إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فى ص ٤٥ من هذه الطبعة.

(٢) فى (ز) : (أنعمت).

(٣) فى (ز) : (وأمعنت الفكر).

والحبة قديمة، والمعرفة حادثة. والقديمة أولى بالدربة، والحادث أخرى بالصدفية. وقد كشف القناع عن وجه هذا المعنى النبى (صلى الله عليه وسلم).

«إن الله خلق آدم فتجلى فيه»^(١) وحيث قال : إن الله خلق آدم على صورته. أى على صفته. فتحقق من هذا أن العالم صدف ودرته «آدم» عليه السلام، و«آدم» صدف ودرته «محمد» (صلى الله عليه وسلم). وشخص «محمد» صدف، وقلبه درته. وقلبه صدف، والمعرفة درته. والمعرفة صدف، والحبة درته. ولهذا سمي حبيب الله. واختص بهذا الاسم دون سائر الخليقة. من الملائكة المقربين، والأنبياء، والمرسلين. وهو المشار إليه بكناية المحبة، والمعرفة فى قوله تعالى «فأجبت أن أعرف».. والناس تبع له فى نيل هذين المقامين. ومن هنا كان النبى (صلى الله عليه وسلم). يقول:

«أنا سيد ولد آدم، ولا فخر»^(٢).

ويقول : «آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة، ولا فخر»^(٣). ولواؤه هو المقام المحمود. الذى خصه الله تعالى به من كمال المعرفة، والمحبة. وما بلغ إليه من سواء. وهم تحت مقامه.

والله أعلم.

ثم اعلم. أن لكل نبى وولى تمتعا من مقام هذه المعرفة، على قدر شهودهم. الذى قدر الله لهم. واستعدادهم فى قبول الفيض الإلهى، بلا واسطة حجاب. ولا يبلغ السائر الصادق إلى هذه المرتبة السنية. إلا بالعبور على مقامات النفس، والقلب،

(١) حديث الرسول إن الله خلق آدم فتجلى فيه. وخلق آدم على صورته. ينظر فى فهرس تخرىج الأحاديث نهاية الكتاب.

(٢) حديث أنا سيد ولد آدم ولا فخر، ينظر فى فهرس تخرىج الأحاديث نهاية الكتاب..

(٣) وحديث : آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة، ينظر فى فهرس تخرىج الأحاديث نهاية الكتاب..

والسر، والروح. والخفي مؤيدا بالتأييد الإلهي. كما يجيء شرحه في مواضعه، إن شاء الله تعالى. ثم السَّير يتبدل بالطير. فالسير يكون في مقامات البشرية السفلية بالجملة فالجملة تبعده عن أنانيته، وتقربه إلى هويته. إلى أن تورث الجملة المشاهدة. فالمشاهدة أحضرته معه، وغيبته عنه. إلى أن تثمر المشاهدة المعينة فالمعينة تجمعه به، وتفرقه عنه. إلى أن ظهر بالعيان. فالعيان يسحقه^(١)، والعين يحقه. ثم يحق الحق ويزهق الباطل^(٢). فيكشف بأنوار غيب الغيب.. فيطالع أسرار ربوبية الملك والملوكوت. ويله حيران في تيه العظمة^(٣) والجبروت. حتى يتجلى له شمس الربوبية عن سماء العبودية. فأشرقت أرض البشرية بنور ربها وترقى المقام إلى تلاكؤ أنوار الألوهية المستفادة من سر الله، نور السموات والأرض. ثم هبت نفحات ألطاف الربوبية، وانفتح في عين الشمس باب الهوية، وانغمس فيه المنغمس ثم لا تسأل.

شعر:

قد كان ما كان سترأ لا أبوح به * فظن خيراً ولا تسأل عن الخبر

فاستضاءت الآفاق^(٤) الجسدانية بضوء الشريعة، وظهرت المشكاة النفسانية بلوامع الطريقة، وتنورت الزجاجية القلبية بأنوار حقيقة الروحية، وأشرق المصباح الروحاني بنار نور الإلهية^(٥) وبدت^(٦) شجرة الوحداية. ونودي موسى السر من الشجرة: «أن ياموسى إني أنا الله رب العالمين»^(٧) فانمحت الجهات.. وتلاشت الصور،

(١) في (ز) : (يستحقه).

(٢) في (ز) : (ثم يحقه ويزهق باطله).

(٣) في (ز) : (ويله في العظمة) : من الوله.

(٤) في (ز) : (الآفات).

(٥) في (ز) : (وأشرق مصباح الروحية بنا أنوار اللهية)

(٦) في (ز) : (وبدة). وهذه إشارة لما تختص به النسخة (ز) وهي كثيرة. ولعل في هذه الإشارة غنى عن ذكر الكثير منها. وقد يشار إلى التاء المفتوحة بتاء مغلقة كما في الإشارة السابقة.

(٧) آية رقم (٣٠) من سورة القصص مكية .

وانظمست الأبعاض، وانعدمت الأجزاء وسطت عزة الوجدانية، وتجلّى نور الصمدانية
الريانية. فذككك^(١) جبل الإنسانية، وخر موسى الروحانية صعباً. فاحترقت الغيرية بنار
الغيرية^(٢). وارتفعت الشركة، وبقيت الوحدة متعززة برداء الكبرياء والعزة، متزرة بإزار
العلاء والعظمة. وحده لا شريك له ﴿كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه
ترجعون﴾^(٣). هذا أو أن ﴿وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى﴾^(٤). هذا وقت
﴿وما ينطق عن الهوى﴾^(٥). ألا وهو سر. «كنت له سمعا، وبصرا، ولسانا. فبى
يسمع ويبصر. وبى ينطق»^(٦). ولعمري إن هذا حال من كوشف أسرار^(٧).. «كنت
كنزاً مخفياً»^(٨). فلما كشف الغطاء، وذهب الخفاء، ورفع الخباء، وطويت الأرض
والسماء. ظهر الخفاء، ودام اللقاء، ف ﴿ما كذب الفؤاد ما رأى﴾^(٩). ولا القلب
ما روى. فرعى فى رياض المعرفة، وشرب من حياض المحبة، وسقى بكأس الجمال
شراب الجلال من بحر الوصال. فاستراح من ضروب القيل والقال، وكثرة السؤال،
وتغير الأحوال. إذ تجافى عن المحاط المطلق، المحيط به. والغيب المحاط المحيط به غيب
المحيط المطلق. فتحقق له حقيقة ﴿ألا إنه بكل شيء محيط﴾^(١٠).

(١) فى (ز) : (فذككك).

(٢) فى (ز) : (الغيرة).

(٣) آية رقم (٨٨) من سورة (القصص) مكية.

(٤) آية رقم (١٧) من سورة (الأنفال) مدنية.

(٥) آية رقم (٣) من سورة (النجم) مكية.

(٦) حديث كنت له سمعا وبصراً ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٧) فى (ت) : (الأسرار).

(٨) انظر الاشارة السابقة حول قول النبى داود (عليه السلام).

(٩) آية رقم (١١) من سورة النجم مكية.

(١٠) آية رقم (٥٤) من سورة (فصلت) مكية.

كما أقول :

أبان الحق ليس به خفاء * وباح السر وانكشف الغطاء
فنفسى زائلت والروح بادت * فلم يبق التكدر والصفاء
تجلت سطوة الجبروت حتى * فنيينا ثم قد فنى الفناء
بقاء الحق أفنانا وأفنى * بقاء فنائنا ذاك البقاء
فهذا مقام المعرفة الشهودية الحقيقية، التى يعرف فيه الرب بالرب. كما قال (عليه
السلام) : «عرفت ربى بربى. ولولا فضل ربى ما عرفت ربى»^(١)..
رزقنا الله وإياكم. كمالية هذا المقام، وثبت الله أقدامنا على الصراط المستقيم. يوم
تزل الأقدام.

(١) حديث عرفت ربى بربى ولولا فضل ربى ما عرفت ربى
ربما كان قول (أبى بكر الصديق).

الباب الثانى
فى
« مقام التوحيد »

وفيه ثلاثة فصول

الفصل الأول

فى

مقام توحيد العوام

وهو مقام المبتدى.. قال الله تعالى ﴿ قل هو الله أحد * الله الصمد * لم يلد ولم يولد * ولم يكن له كفوا أحد ﴾^(١). فلما سأل العوام الجاهل عن النبى (صلى الله عليه وسلم) أنسب لنا ربك من أى شىء هو [؟] من ذهب، أو من فضة [؟].

فأنزل الله تعالى هذه السورة، وأمره أن يصفه تعالى بأمر ملائم لعقولهم، على حسب مقامهم. وعرف لهم نفسه به مخبرا عن معنيين وهما : إثبات صفات الكمال، وسلب صفات النقصان. فأثبت أنه هو الله أحد. وهو للحصر^(٢). أى هو الله الذى أحدى فى ذاته بالإلهية. ليس له ثان فى الإلهية^(٣) والأحدية. فأما نفى الاثنينية عنه فى الإلهية. فقد تقدم الدليل عليه. وأما نفى الاثنينية^(٤) لأحديته فلا أن أحديته لا تشبه^(٥) أحدية شىء آخر. وذلك أن كل شىء فى أحديته قابل للتصنيف، والتضعيف. بحيث لو نصّف أو ضعّف ذلك الشىء لا يتغير عن جنسيته التى اختص

(١) سورة الإخلاص كاملة.

(٢) فى (ز) : (للمصرى).

(٣) فى (ز) : (إلهية).

(٤) فى (ز) : (الاثنين لو نصف).

(٥) فى (ز) : (يشبه).

بها مثله كمثله دينار واحد، أو ثوب واحد، لو نُصف أحدهما. يبقى منه نصفه، ولو ضُعف يصير مثنى، ولا يتغير من الجنسية المختصة بالدينار، أو الثوب، بخلاف أحدية الإلهية. فإنها تتغير بالتصنيف والتضعيف عن الإلهية وصفتها. لأن من وصف الإلهى أن لا يكون ناقصا ولا زائدا كما ثبت فى الدليل^(١). وقوله تعالى ﴿ الله الصمد ﴾. دال على هذا المعنى. لأن الصمد هو الكامل الذى لا يحتاج إلى شئ لكمالته. وكل شئ ناقص بالنسبة إلى كماله، محتاج إليه فى إتمامه.. وقوله ﴿ لم يلد ولم يولد * ولم يكن له كفوا أحد ﴾^(٢). يدل على سلب صفات النقص. ليعلم أن معرفته مبنية على إثبات صفات الكمال، وسلب صفات النقص. لأرباب النظر وكان أصل أحد. وحد. فقلبت الواو همزة. والواو المفتوحة قد تقلب همزة، كما تقلب المكسورة، والمضمومة. ومنهم امرأة اسما بمعنى وسما من الوسامة.

ومعنى الواحد فى اسمه سبحانه، قيل هو الذى لا يصح فى وصفه الوضع والدفع بخلاف قولك إنسان واحد. لأنك تقول إنسان بلا يد، ولا رجل. فيصح رفع الشئ منه، والحق سبحانه بخلاف ذلك. ويقال التوحيد على لسان العلم. الحكم بأن الشئ واحد. وأيضا العلم بأن الشئ واحد وقالوا^(٣). وحدته إذا وصفته بالوحدانية. كما يقال شجعت فلانا إذا نسبته إلى الشجاعة..

وقيل التوحيد ثلاثة :

الأول :

— توحيد الحق للحق: وهو علمه بأنه واحد (ونخبره عنه بأنه واحد)^(٤).

(١) فى (ز) : (لما ثبت بالدليل).

(٢) انظر الإشارة أول الفصل.

(٣) فى (ز) : (يقال)

(٤) ما بين القوسين زائد من (ز).

الثانى :

– توحيد الحق للخلق ^(١) : وهو حكمه سبحانه بأن العبد موحد وخلقته ^(٢) توحيد العبد.

والثالث :

– توحيد الخلق للحق : وهو علم العبد بأن الله ^(٣) واحد، وحكمه، وإخباره عنه بأنه واحد.

واعلم أن التوحيد فرض على المؤمنين. بقوله تعالى :

﴿ فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو ﴾ ^(٤).

ففرض ^(٥) التوحيد :

اعتقاد القلب أن الله، عز وجل، واحد لا من طريق عدد، وأول لا ثانى له. أزلى لا أزلية لقدّمه. أبدى لا غاية لأبديته. آخر فى أوليته. أولى ^(٦) فى آخريته. ظاهر فى باطنيته، باطن فى ظاهريته. وهو حى، وله حياة. ومريد له إرادة. وقادر له قدرة. وسميع له سمع. وبصير له بصر. ومتكلم له كلام. وعليم له علم. وباق له بقاء.

وأن صفاته، وأسماءه، وأنواره. غير مخلوقة ولا منفصلة عنه. وأنه أمام كل شىء، ووراء كل شىء، وفوق كل شىء، ومع كل شىء. من نفس الشىء. وأنه مع ذلك غير محل للأشياء. وليست الأشياء محلا له. ولا يشبه الأشياء، وأنه على العرش

(١) فى (ز) : (توحيد الحق للخلق).

(٢) فى (ز) : (خلف).

(٣) فى (ز) : (تعالى) زائدة.

(٤) آية رقم (١٤) من سورة هود مكية.

(٥) فى (ز) : (فرض).

(٦) فى (ز) : (أول).

استوى^(١)، كيف شاء بلا تكييف. استواء يليق بذاته. وأنه تعالى ينزل إلى سماء الدنيا، نزولاً يوافق^(٢) لصفاته.. ﴿إليه يصعد الكلم الطيب﴾^(٣)، وهو باين من جميع خلقه، يحتاج إليه العرش، وحملته. وهو حاملهم بقدرته. كيف يشاء. غير محتاج إلى شيء من خلقه.. كان الله ولم يكن معه^(٤) شيء، له الأسماء الحسنى، والصفات العلى. لزال، ولم يزل بها. موصوفاً^(٥). لا أغيار فتفارقه^(٦)، كما قالت الكرامية^(٧). ولاذاته^(٨) متماثلة، كما قالت النصارى^(٩) والهيلية^(١٠) من

(١) فى (ز) : (الستوى).

(٢) فى (ت) : (ولا يوافق).

(٣) آية رقم (١٠) من سورة فاطر مكية.

(٤) التصحيح هنا من (ز) . ففى (ت) كانت : (أحد).

(٥) التعديل من (ز) ففى (ت) : (موصوف).

(٦) فى (ز) : (فى فارقة).

(٧) الكرامية : وهى فرقة تتبع (محمد بن كرام السجستاني) زعيمها المعروف وهى ثلاثة أصناف: حقائقية، وطرائقية، وإسحاقية. وهى ثلاث فرق لا يكفر بعضها بعضاً. وإن كفرتها فرق أخرى. وأسباب ذلك أنهم يرون أن ابن كرام دعا أتباعه إلى تجسيم معبوده، وقال إنه جسم له حد ونهاية من تحتة، والجهة التى منها يلاقى عرشه. وقد ذكر فى كتابه (عذاب القبر) أن الله تعالى مماس لعرشه، وأن العرش مكان له، وزعموا أنه لا يحدث فى العالم جسم ولا عرض إلا بعد حدوث أعراض كثيرة فى ذات معبودهم. انظر الفرق بين الفرق للبغدادى ص ٢٢٥ مكتبة دار التراث تحقيق (محيى الدين عبد الحميد).

(٨) فى (ز) : (ولا زادته).

(٩) النصارى: هم أتباع النبى (عيسى ابن مريم) عليه السلام لكنهم انقسموا على أنفسهم ورأوا فيه آراء كثيرة.

(١٠) الهيلية: هم أتباع (أبى الهذيل محمد بن الهذيل المعروف بالعلاف) تكفره سائر الفرق من المعتزلة وغيرهم على أقواله مثل قوله بفناء مقدورات الله، عز وجل، حتى لا يكون بعد فناء مقدوراته قادراً على شيء وقال:

إن نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار يفتيان ويبقى أهل الجنة وأهل النار خامدين. وقد كتبت الكتب ترد عليه فكتب المرداد كتاباً كبيراً فيه فضائح أبى الهذيل. وللجائى أيضاً كتاب فى الرد عليه، (ولجعفر بن حرب) المشهور من زعماء المعتزلة كتاب سماه (توبيخ أبى الهذيل). انظر الفرق بين الفرق للبغدادى مكتبة دار التراث تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد.

المعتزلة^(١). ولا أحوال تعرف^(٢)، كما قالته البهشمية^(٣).. ليس بجسم فيكون محدثا مركبا. كما قالته المجسمة^(٤). ولا جوهر فيكون محلا حاملا. منزه^(٥) عن الصفات الموجبة للحدوث^(٦)، والآفات، موصوف^(٧). بما وصف به نفسه. هو ورسوله. تعالى

(١) المعتزلة : اختلف سلف الأمة من الصحابة والتابعين حول أصحاب الذنوب هل هو (مؤمن أو كافر) فخرج (واصل بن عطاء) عن قول الجميع وقال : لا مؤمن ولا كافر بل هو فاسق. وجعل الفسق بين المنزلتين. فلما سمع (الحسن البصري) ذلك طرده من مجلسه. فاعتزل عند سارية من سواري مسجد البصرة وانضم إليه قرينه (عمرو بن عبيد بن باب) فقال الناس فيهما إنهما اعتزلا قول الأمة وسمى أتباعهما من يومئذ (معتزلة) ثم تفرقت المعتزلة بعد ذلك إلى عشرين فرقة. كل فرقة منها تكفر سائرهما لكنهم اتفقوا في أمور كثيرة واختلفوا في بعضها. فكان اتفاقهم مثلا حول القول بحدوث كلام الله وأن كلام الله مخلوق. كذلك أمره ونهيه. وكذلك نفيها صفات الله الأزلية عنه.

انظر (الفرق بين الفرق). ص ١٣١، ١٣٥.

(٢) في (ز) : (لا تعرف).

(٣) البهشمية : هي الفرقة المنسوبة إلى (أبي هاشم الجبائي) من أئمة المعتزلة مات ببغداد في شهر شعبان سنة ٣٢١ من الهجرة. قال في كتابه (استحقاق الذم) إنه سمي من لم يفعل ما وجب عليه ظالما، وإن لم يوجد منه ظلم، وكذلك سماه كافرا وفاسقا في الوقت الذي جعل تارك الصلاة والزكاة حكمه حكم ترك العطية. وقوله استحقاق الذم والشكر على فعل الخير. انظر أقواله في التوبة وغيرها من كتاب [الفرق بين الفرق] للبغدادى شقيق (محمد محيي الدين عبد الحميد) مكتبة التراث بدون تاريخ.

(٤) المجسمة :

هي نفسها فرقة (الكرامية) التي ذكرناها سابقا وذكرهم لتجسيم المعبود وبأنه له حد، ونهاية، وجهة. واتفق معهم في هذا القول (الثنوية) : في أن معبودهم الذي سموه نورا يتناهى من الجهة التي تلاقى الظلام.

(٥) في (ت) : (متنزه).

(٦) في (ز) : (والحدوث)

(٧) في (ز) : (موصوفا).

عن أن يكون في المخلوقات كما وصفه جهنم^(١) ومتبعوه.. خلق آدم بيديه كما قال تعالى ﴿ يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ﴾^(٢) .. وكلنا يديه يمين. كما قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم)^(٣) .. ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾^(٤). نفذت مشيئته كما سبق الأشياء علمه. فما شاء كان. وما لم يشأ لم يكن. خالق المحدثات، وصانع المصنوعات. كما قال تعالى^(٥) ﴿ وخلق كل شيء فقدره تقديراً ﴾^(٦) لا خالق معه يشاركه في خلقه. كما قال: ﴿ هل من خالق غير الله ﴾^(٧) ..

والخلق لا يستطيعون أن يخرجوا من علمه، ولا يقدرّون على اكتسابهم إلا بعونه. وهم محتاجون إلى الله تعالى في كل جزء من أفعالهم في أن يعطيهم حولا وقوة. وأن ما وجدوه من الإيمان والطاعات فيهدايتهم، وتوفيقه، ولطفه. وما تركوه من السيئات فبعصمته وتسديده، وما كان من كفرهم، ومعصيتهم فبخذلانه ومشيئته.

(١) جهنم : هو (جهنم بن صفوان الراسبي) كان تلميذا للجمع بن درهم الذي كان أول من قال بخلق القرآن. وسموا أتباع جهنم بالجهمية. وكان يقول إن الجنة والنار تفتيان وتبيدان وأن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى فقط، وأن الجهل به هو الكفر وقال : لا فعل، ولا عمل لأحد غير الله تعالى. وإنما تنسب الأعمال للمخلوقين على المجاز. وقد ألف (ابن قيم الجوزية) كتابا في الرد عليه سماه [الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة] أي الذين يعطلون الصفات. وقد اختصره الشيخ (محمد بن الموصلي) فند فيه الردود على أقوال جهنم بن صفوان.

انظر [الفرق بين الفرق] للبغدادي. انظر كتاب (الصواعق المرسلة) نشر مكتبة المتنبي ١٩٨١. (٢) آية رقم ٧٥ من سورة (ص) مكية.

(٣) حديث الرسول :

كلنا يدي يمين ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) آية رقم (٨٨) من سورة (القصص) مكية.

(٥) سقطت من (ز) .

(٦) آية رقم (٢) من سورة (الفرقان) مكية.

(٧) آية رقم (٣) من سورة (فاطر) مكية.

يعترفون أنهم لا يملكون لأنفسهم نفعا، ولا ضراً، إلا ما شاء الله. قال الله، عز وجل (١): ﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ (٢). وأن الله تعالى ينعم على من يشاء من خلقه، ويؤلم من يشاء. ويغنى، ويفقر، ويؤتى ملكه من يشاء. وينزعه ممن يشاء. وهو في جميع ذلك عدل غير جائر؛ لأنه المالك القاهر. الذى كانت الأشياء به، وليس فوقه أمر، ولا زاجر (٣) بذلك نطق الكتاب ﴿ يعذب من يشاء ويرحم من يشاء ﴾ (٤) ويعز من يشاء، ويذل من يشاء، ويعتقدون أنه تعالى يراه أولياؤه فى الآخرة، وأن الكافرين محجوبون عنه. ويسألون النظر إلى وجهه الكريم تأسيا برسولهم (٥). وهو من أعظم نعيم أهل الجنة عندهم. لا يوازنه نعمة، ويقرون بعذاب القبر، ويتعوذون بالله منه، ويرون أن السؤال فى القبر حق، والبعث بعد الموت حق. والحساب والميزان حق. وتطايير الكتب، والحوض حق. والوقوف بين يدى الله حق. وشفاعة المصطفى حق لأهل الكبائر. ويخافون على سيئتهم، ويرجون لحسنهم. ولا يكفرون أهل المعاصى من الموجودين المؤمنين، كما يكفرهم الخوارج (٦). ولا يخرجونهم من الإيمان كما يذهب إليه

(١) فى (ز) : (تعالى).

(٢) آية رقم (١٨٨) من سورة الأعراف مكية.

أما النسخة (ز) فقد أوردت الآية رقم (٤٩) من سورة يونس مكية ونصها :

﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ وهو نفس النص كما ترى غير أن النفع سابق فى الآية الأول عن الضر. بينما فى هذه الآية، التى أوردتها هنا فى الهامش. سابق فيها الضر على النفع.

(٣) فى (ز) : (ولأن أجرة).

(٤) آية رقم (٢١) من سورة العنكبوت مكية.

(٥) فى (ز) : (برسلهم).

(٦) الخوارج : اختلفت فرق الخوارج حول بعضها البعض فصارت عشرين فرقة. (انظر تقسيم الفرق فى هامش قادم) والخوارج جمع خارج. وقد قال قوم منهم : إن التكفير إنما يكون بالذنوب التى ليس فيها وعيد مخصوص. وقالوا إن صاحب الكبيرة كافر. ورأى بعض الفقهاء أن ما يجمع الخوارج على افتراق مذاهبها. تكفير على عثمان، والحكمين، وأصحاب =

المعتزلة (١). ولا أنهم لا يدخلون النار كما قال بعض المرجئة (٢). بل هم بين خوفه، ورجائه. ويكلون أمرهم إلى خالقهم، فإن شاء عذبهم، وإن شاء عفى عنهم. ويؤمنون بإخراج قوم من النار بشفاعاة المصطفى. وإن لم تؤمن به المعتزلة. وبعض الرافضة (٣). متبعون لكتاب ربهم، ولما ثبت عن نبيهم ملازمون للجماعة، مطيعون لسلطانهم. ولا يرون الخروج عليهم كما تراه الخوارج، والمعتزلة، والروافض. ويؤدون حقوقهم، ويصبرون فيما لهم وعليهم. ويفضلون أصحاب نبيهم، وآله. ويعرفون حقوقهم.

= الجمل وكل من رضى بتحكيم الحكمين. وارتكاب الذنوب، ووجوب الخروج على الإمام الجائر. وقد سموا بأسماء منها : الخوارج، والحرورية، والنواصب، والشرأة، والحكمية، والمارقة.

فالخوارج : جمع خارج وهو الذى خلع طاعة الإمام، وأعلن عصيانه.

والحرورية : نسبة إلى حروراء. قرية بظاهر الكوفة.

والنواصب : جمع ناصب. وهو الذى يغالى فى بغض الإمام على بن أبى طالب.

والشرأة : جمع شار. وقد زعموا أنهم شروا أنفسهم، واختلفوا فى أول من تشرى منهم.

والحكمية : أى الذين برؤا من الحكم أثناء موقعة الجمل.

وتنقسم الخوارج إلى فرق كثيرة [انظر الفرق بين الفرق] للبغدادى.

(١) المعتزلة : سبقت الإشارة إليهم.

(٢) المرجئة : ثلاثة أصناف : صنف منهم قالوا بالإرجاء فى الإيمان والقدر على مذاهب القدرية.

وصنف منهم قالوا بالإرجاء فى الإيمان ومالوا إلى قول جهم فى الأعمال والأكساب. فهم من الجهمية والمرجئة.

وصنف منهم خالص فى الإرجاء من غير قدر : وهم خمس فرق هى : يونسية، وغسانية، وثوبانية، وتومنية، ومريسية. والإرجاء بمعنى التأخير.

(٣) الرافضة: يقول البغدادى: أما الرافضة فإن السبئية منهم أظهروا بدعتهم فى زمان على، رضى الله عنه، فقال بعضهم لعلى: أنت الإله. فأحرق على بعضا منهم، ونفى ابن سبأ إلى ساباط المدائن. وهذه الفرقة ليست من فرق الإسلام لتسميتهم عليها. ثم افرقت الرافضة بعد زمان على أربعة أصناف: زيدية، وإمامية، وكيسانية، وغلاة. وافرقت الزيدية فرقا، والإمامية فرقا، والغلاة فرقا كل فرقة منها تكفر سائرهما.

وجميع فرق الغلاة منهم خارجون عن فرق الإسلام.

= أما فرق الزيدية، والإمامية : فمعدودون فى فرق الأمة. فالزيدية افرقت ثلاث فرق.

وينشرون مناقبهم، وفضائلهم. ويمسكون عما شجر بينهم تعظيما لهم. ويرون
الأسلم لدينهم^(١). ويقدمون «أبا بكر»^(٢) رضى الله عنه. فى الإمامة والفضل ثم
«عمر»^(٣). ثم «عثمان»^(٤). ثم «عليا»^(٥)، كرم الله وجوههم. لا يميزون بينهم

= والإمامية : عشرون فرقة.

والغلاة : الذين قالوا بإلهية الأئمة، وأباحوا محرمات الشريعة وأسقطوا وجوب الفرائض منها
فرق : كاليانية، والمغيرة، والجانية، والمنصورية ... إلخ.

انظر [الفرق بين الفرق] ص ٤١ - ٤٣.

(١) فى (ز) : [ولادة السلامة].

(٢) أبو بكر: هو [عبد الكعبة أو عبد الله بن أبى قحافة أول من أسلم من الرجال ولقب بأبى بكر
الصدىق] تولى خلافة المسلمين بعد وفاة الرسول (صلى الله عليه وسلم) وقد قال عنه
الرسول الكريم (لو كنت متخذًا خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً) وذكره الرسول فى أوائل
العشرة المبشرين بالجنة ومعه عمر، وعثمان وعلي، وقال عنه أيضا : أرحم أمتى بأمتى أبو
بكر.. وعن وفاته قال أهل السير إنه توفى ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة
ثلاث عشرة من الهجرة.

انظر : [الرياض النضرة فى مناقب العشرة] تأليف المحب الطبرى الجزء الأول - مكتبة الجندى
- القاهرة. ١٩٧٠.

(٣) عمر : هو [عمر بن الخطاب بن نفيل بن العزى بن رباح] ثانى الخلفاء الراشدين بعد أبى
بكر الصديق. وأول من لقب بأمرير المؤمنين وصار لقب الفاروق علما عليه لعدله وتفريقه بين
الحق والباطل وقد ذكره الرسول الكريم (صلى الله عليه وسلم) من العشرة المبشرين بالجنة
بعد أبى بكر الصديق. وكناه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بأبى حفص وكان ذلك يوم
يدرى وعن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه ذكر موقفه يوم القيامة وموقف أبى بكر ثم
ينادى مناد أين الفاروق عمر؟ وكان إسلامه بعد خروج من خرج من أصحاب الرسول إلى
الحبشة. ولإسلامه قصة طويلة [انظر الرياض النضرة] طبعة الجندى ج-٢.

(٣) عثمان : هو [أمير المؤمنين وثالث الخلفاء الراشدين عثمان بن عفان بن أبى العاص بن أمية
ابن عبد شمس] كان أول من هاجر إلى أرض الحبشة مع زوجته رقية بنت رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) ثم تابعه سائر المهاجرين إلى أرض الحبشة. وهاجر الهجرة الثانية إلى
المدنية. وقام بتجهيز جيش العسرة من ثلاثمائة بعير فى سبيل الله. فنزل الرسول من على
المنبر وقال: ما على عثمان ما عمل بعد هذه. وكررها. وقالوا إنه جهزه من تسعمائة
وخمسين بعيرا وأتم الألف بخمسين فرسا. بويع بالخلافة بعد دفن أمير المؤمنين عمر بثلاثة
أيام وكان ذلك فى العاشر من المحرم سنة ٢٤هـ [انظر الرياض النضرة] ج-٣. طبعة الجندى.

(٥٣) على : هو [أبو الحسن بن على بن أبى طالب بن عبد المطلب بن هاشم] رابع الخلفاء
الراشدين أول من لقب بالإمام. وهو المشهور عنه أنه لم يسجد لصنم فى الجاهلية قط ولذا =

كالرافضة (١). ولا ينكرون فضل «عثمان» و«علي» كالمارقة (٢). يعترفون أنهم الخلفاء الراشدون، والمهديون. خير الخلق بعد النبيين، والمرسلين. ويرون الجمعة والجماعة خلف كل بر وفاجر، والمسح على الخفين في السفر والحضر. اقتداءً بنبيهم (صلى الله عليه وسلم). وصدقوا بخروج (٣) الدجال، ونزول «عيسى» (٤)، عليه السلام (٥)، ومعراج النبي (صلى الله عليه وسلم) (٦). في اليقظة. والرؤيا حق. والسحر، وظهور الآيات، وكرامات الأولياء حق. وأن الدعاء حق. وأن الصدقة عن الموتى (٧) والاستغفار ينفعهم. بفضل الله، وأن الله هو الرزاق حراما كان، أو حلالا. وأن الله هو المسعر (٨)، وغلاء الأسعار، وخصها بيده، والآجال مقدرة. لا يموت

= يقال في الثناء عليه [كرم الله وجهه]. وقال عنه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : «يهلك فيه رجلان محبٌ مطيرٌ ، وكذابٌ مفترٌ». وكان من أئمة القضاة في الفقه الذين اشتهروا بذلك. (فقد آتته امرأة وهو على المنبر فقالت: ترك أخى ستمائة دينار وأعطيت ديناراً وتظلمت من ذلك) فقال لها : لعل أخاك ترك زوجة وأماً وبتين، وإثنى عشر أنحاً وأنت. قالت : نعم. فقال: وقد استوفيت حقك [وهذه مسألة مشهورة عنه. انظر (نهاية الأرب في فنون الأدب للنويزي حـ ٢٠ هيئة الكتاب (١٩٧٥)].

(١) الرافضة سبقت الإشارة إليهم.

(٢) المارقة : هم أنفسهم فرق الخوارج وبعض الفرق من الروافض انظر [الفرق بين الفرق] للبغدادي. مكتبة التراث.

(٣) في (ط) : (الخروج)

(٤) في (ز) ، (ط) : (عيسى ابن مريم).

(٥) ساقطة من (ط).

(٦) ساقطة من (ط).

(٧) في (ز) ، (ط) : (وأن الدعاء والصدقة عن الموتى) وفي (ز) : (الموت) هكذا (١).

(٨) يدلولى أنه لا بد من وقفة قصيرة هنا. فقد أول هذا الشيخ الفاضل حديث الرسول الكريم هنا على نحو غريب، أراه أيضا عند مدعى العلم هذه الأيام.

فالحديث : (لا تسعروا فإن المسعر هو الله)

والتسعر هنا المقصود في الحديث ليس بالقطع التسعيرة وإنما هو من السعير. أى النار. ومعنى لا تسعروا إذن. أى لا تحرقوا.

ميت إلا بأجله.. قد سلموا لما ثبت من أخبار نبينهم. إيماننا بلا تشبيه، ولا تأويل، ولا تعطيل. كقول النبي (صلى الله عليه وسلم) «ينزل الله إلى سماء الدنيا»^(١)، «وأن القلوب بيد الله يقلبها كيف يشاء»^(٢).. بلا كيف. وكذلك بكل ما ثبت عن نبينهم قائلون، ومسلمون. لا يرون المراء والخصومات. متبعون، غير مبتدعين. وأن الله، سبحانه، لم يزل موجودا بصفاته كلها. كما لم تزل له^(٣). وأن صفاته قائمة به لم تزل^(٤) كذلك.. ولا يزال بلا نهاية، ولا غاية. وأن ما سوى أسمائه، وصفاته وأنواره، وكلامه من الملك والملكوت، والحروف محدث^(٥). كلها كانت بعد أن لم تكن. بأوقات مختلفة. محدثة على وفق الإرادة، والحكمة البالغة الأزلية.

هذا الذى ذكرناه جملة، من مذهب أهل السنة، والجماعة من الصحابة، والتابعين، الذين اتبعوهم بإحسان. ومعتقد السلف الصالح. وعلى هذا قد اندرج أئمة الهدى، والعلماء الراسخون، والمشايخ المعتبرون^(٦)؛ من أرباب الحقيقة. ليقتردى به المرید الصادق، والطالب الموافق. ويجعله منار سبيله. وواضح دليله. محترزا من مذاهب أهل البدعة، والأهواء المختلفة.

= ويصدق هذا الحديث آخر للرسول الكريم وهو:

(لا يحرق بالنار إلا خالق النار) أو فيما معناه. والغريب أننى وجدت نفس التفسير للحديث، أو قريب منه فى لسان العرب لابن منظور حين تناول مادة (سعر). وفيما يبدو لى أن ابن منظور اعتمد على أقوال مثلها لم يحصها جيداً.

(١) حديث ينزل الله إلى سماء الدنيا ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) فى (ز) : (يشاء).

والحديث : القلوب بيد الله يقلبها كيف يشاء. أو معناه.

(٣) فى (ت) : (يزل).

(٤) فى (ت) : (يزل). وتكررت أفعال واجبة التذكير أنشأ المؤلف أكتفى بإيراد بعض الأمثلة السابقة.

(٥) فى (ز) : (محدثه كله كان بعد أن لم يكن).

(٦) فى (ط) : (المعتدون).

كما قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : فيما أوصى :

« فإنه من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا. فعليكم بسنتي، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين (١) وعضوا عليها بالنواجذ. وإياكم ومحدثات الأمور.... فإن (٢) كل بدعة ضلالة » (٣).

ففى قوله: فسيرى اختلافا كثيرا.. إشارة إلى ظهور البدع والأهواء. فالصراط المستقيم إلى الله تعالى. ما كان عليه (٤). صلى الله عليه وسلم. هو ومتبعوه.. كما قال تعالى (٥):

﴿ قل إننى هدأتى ربي إلى صراط مستقيم ﴾ (٦) .. وقال: ﴿ وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ﴾ (٧) .. وقال (٨): ﴿ قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى ﴾ (٩). فالله تعالى كما أمر بلزوم (١٠) المتابعة. أمر بمجانبة أهل الأهواء. فقال : ﴿ ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه ﴾ (١١). وقال رسول الله (صلى الله عليه

(١) فى (ز) : (من بعدى) زائدة.

(٢) فى (ت) : (لأن) وواضح طبعاً حذف جزء من الحديث (كل محدثة بدعة) وكل بدعة ضلالة. وكل ضلالة فى النار).

(٣) الحديث: عليكم بسنتى وسنة الخلفاء المهديين من بعدى وعضوا عليها بالنواجذ. فإن كل بدعة ضلالة.

(٤) ساقطة فى (ت).

(٥) ساقطة فى (ط).

(٦) فى (ز) المستقيم وهو تحريف.

والآية رقم (١٦١) من سورة الأنعام مكية.

(٧) آية رقم (١٥٣) من سورة الأنعام مكية.

(٨) ساقطة فى (ز) .

(٩) فى (ز) : (ومتبعنى) وهذا تصحيف.

والآية رقم (١٠٨) من سورة يوسف مكية.

(١٠) فى (ز) : (بلوزم).

(١١) آية رقم (٢٨) من سورة الكهف مكية.

وسلم^(١):

«لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه^(٢) تبعاً لما جئت به»^(٣).

وقال «ابن مسعود»^(٤) رضى الله عنه^(٥).

«اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم». وقال: «من كان مستنفاً فليستن بمن مات. أولئك أصحاب محمد (صلى الله عليه وسلم) كانوا خير هداة^(٦). أبرّها قلوباً، وأعمقها علماً، وأقلها تكلفاً قوماً اختارهم الله لصحبة نبيه (صلى الله عليه وسلم) ونقل دينه، فتشبهوا بأخلاقهم، وطريقهم. فهم كانوا على الهدى المستقيم، وقد أخبر النبی (صلى الله عليه وسلم) عن افتراق هذه الأمة، وظهور الأهواء والبدع فيهم، وحكم بالنجاة لمن اتبع سنته، وسنة أصحابه.

فقال:

«إن بنى إسرائيل تفرقت على اثنتين وسبعين ملة، وتفترق^(٧) أمتى على ثلاث وسبعين كلهم فى النار إلا ملة واحدة..

(١) فى (ط) : اختصرها إلى (عـ م) وهى كثيرة فى (ط) وسأكتفى بها.

(٢) ساقطة فى (ط).

(٣) الحديث : لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به ينظر فى فهرس الحديث نهاية الكتاب.

(٤) «ابن مسعود» : توفى سنة ثنتين وثلاثين من الهجرة النبوية كان يقول لأصحابه أنتم أطول صلاة وأكثر اجتهاداً من أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وهم كانوا أزهد منكم فى الدنيا وأرغب منكم فى الآخرة وكان الرسول يقول عنه : (من سره أن يقرأ القرآن رطباً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن مسعود).

انظر (دول الإسلام جـ ١ والطبقات الكبرى للشعرانى جـ ١ صـ ١٩).

(٥) ساقطة فى (ز) و (ط).

(٦) فى (ط) : (هذه).

(٧) فى (ط) : (وتفرق).

قالوا: من هم^(١) يا رسول الله [٤] .

قال : ما أنا عليه وأصحابي ..

فعلى الطالب الراغب مجانبه أهل الأهواء، والبدع. لئلا يعتقد شيئا من البدع، فلا يفلح أبدا.. فإن من^(٢) شرط السائرين إلى الله تعالى أن يكونوا على الصراط المستقيم. ليلغوا مقاصدهم، ويفيد اجتهادهم، ويكون سعيهم مشكورا. ولا يكونوا من جملة من يقول تعالى فيهم:

﴿ وَقَدْ مَنَّا إِلَى^(٣) مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴾^(٤) ومن أراد أن يقف على مذاهب المبتدعين من أهل^(٥) الأهواء؛ الذين تفرقوا على اثنتين وسبعين

(١) فى (ز) : (منهم).

(٢) ساقطة فى (ط).

(٣) فى (ز) : على.

(٤) آية رقم (٢٣) من سورة الفرقان مكية.

(٥) فى (ط) : (ومن أراد أن يقف فجميع ذلك ثلاث وسبعون فرقة على ما أخبر المصطفى ع م).

أما فى (ز) فقد ورد فيه الآتى: ذكر المذاهب والفرق بأسمائها.

وما أخبر عن مذاهب هؤلاء المبتدعين من أهل الأهواء الذين تفرقوا على اثنتين وسبعين فرقة بأسمائهم (بأساميهم كذا) موجزا مختصرا ليفرقوا هم أهل الحق فيجتنبوا عنهم وعن مذاهبهم، إن شاء الله تعالى، قال الإمام الرباني، رضى الله عنه: «أصول الفرق كلها على عشر فرق (فرقة) منهم أهل السنة والجماعة. فمن المبتدعة* الخوارج: وهم على خمس عشرة فرقة. النجدات - العطوية (هكذا) - الأزارقة - الهندلية - الأباضية - البيشمية - العجاردة - البدعية - الميمونية الشهرانية (كذا) - الصمقرية (هكذا) - الأخنسية - الفضيلية الحازمية (كذا) - الصلتية* والشيعية وهم اثنان وثلاثون فرقة وهى ثلاثة أصناف: الغالية، والزيدية، والرافضة.

* والغالية اثنتا عشر فرقة (هكذا) : البدائية - والطارية - والحرية - والمغيرة - والخطابية (كذا) - والمعمرية - والفضيلية - والمتناسخية - والشرعية - والسبائية - والمفوضية.

* والزيدة على ست فرق: الجارودية (كذا) - والسليمانية - والبترية - والنعمية - واليعقوبية - والطائفة.

* والرافضة أربع عشرة فرقة : القطيعية - والكيسانية - والمغيرة - والكربية (كذا) - والمحمدية =

-
- = والحنفية - والنارسية - والإسماعيلية - والقرامطة - والشمطية - والعمارية - والمطورية (كذا) - والموسوية - والإمامية - والزرازية.
- * والمعتزلة وهم ست فرق (فرقة) هكذا :
- الهلالية - والنظامية - المعمرية - الجبائية - الكعبية - البهشية.
- * والجمية فرقة واحدة.
- * والضرارية فرقة واحدة.
- * والنجارية فرقة واحدة.
- * والكلابية فرقة واحدة.
- * والمرجئة اثنا عشرة فرقة : الجهمية - الصالحية - الشمرية - البيونسية - الثوبانية - النجارية - الغيلانية - التشبيية - الحنيفية - المغارية - الموسوية - الكرامية.
- * والمشبهة ثلاثة فرق (هكذا) :
- الهاشمية - المقاتلية - الاسمية.
- فجميع ذلك ثلاث وسبعون فرقة، على ما أخبر المصطفى (صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه).
- هذا بالضبط ما وجد من أسماء فرق وتقسيمات لها في النسخة (ز). وكما هو واضح للقارئ المدقق الخلط الشديد الذى وقع فيه الناسخ. فنحن أمام أمرين هما :
- أولا : أن الناسخ ربما هو الذى أضاف هذه الفرق تجميعا غير محقق ولا مقسم لها التقسيم الصحيح.
- ثانيا : أو يكون المؤلف نفسه فى نسخته الأصلية كتب هذه الفرق من الذاكرة. ولذا ظهر فيها الخلط الكثير فى انتساب الفرق إلى أصولها، أو تكرار الفرق. كما هو واضح.
- ونحن أمام هذا لا بد أن نعيد ترتيب هذه الفرق ترتيبا صحيحا كما ورد فى كتاب (الفرق بين الفرق) - للبغدادى لأنه رتبها ترتيبا حسب مقولات الفرق فوضح التقسيم.
- يقول البغدادى :
- افتقرت الرافضة أربعة أصناف : زيدية - وإمامية - وكيسانية - وغلاة.
- * فالزيدية، ثلاث فرق، هى : الجارودية - السليمانية - البثرية.
- * والكيسانية فرقتان. أو بمعنى آخر تفرقت فرقا يجمعهم شيان :
- ١ - قولهم بإمامة محمد ابن الحنفية.
- ٢ - قولهم بجواز البداء على الله تعالى.
- ومنهم الكربية، والراوندية، وغيرها.
- * وأما الإمامية المفارقة للزيدية والكيسانية والغلاة فإنها خمس عشرة فرقة وهى :
- المحمدية - الباقرية - النواوسية - الشميطية - العمارية - الإسماعيلية - المباركية - الموسوية =

-
- = القطعية - الاثنا عشرية - الهشامية - الزرارية - اليونسية - الشيطانية - الكاملية.
- * أما الغلاة : البيانية - المغيرية - الجناحية - المنصورية - الخطابية - الحلولية.
- أما الخوارج فهي عشرون فرقة : المحكمة الأولى - الأزارقة - النجدات - الصفرية - المعجاردة.
- * وقد افرقت المعجاردة فيما بينها فرقاً كثيرة منها: الخازمية - الشعبية - المعلوماتية - المجهولية -
- المعبدية - الرشيدية - المكرمية - الحمزية - الإبراهيمية - الواقفة.
- * وافرقت الأباضية منها فرقاً :
- حفصية، وحارثية، ويزيدية، وأصحاب طاعة لا يراد الله بها.
- * واليزيدية منهم أتباع (يزيد بن أبي أنيسة) .
- وكذلك الميمونية.
- المعتزلة : افرقت عشرين فرقة، كل فرقة منها تكفر سائرهما. وهي : الواصلية - العمروية -
- الهنديلية - النظامية - المرادية - المعمرية - الشامية - الجاحظية - الخابطية - الحمارية -
- الخياطة - الشامية - أصحاب صالح قبة - المرسية - الكعبية - الجبائية - البهشمية.
- وأما المرجئة : فثلاثة أصناف :
- ١ - صنف قالوا بالإرجاء في الإيمان والقدر. فهم معدودون في القدرية والمرجئة.
- ٢ - وصنف قالوا بالإرجاء في الإيمان ومالوا إلى قول جهم. فهم من جملة الجهمية والمرجئة.
- ٣ - وصنف خالص في الإرجاء من غير قدر وهم خمس فرق : يونسية - غسانية - ثوبانية -
- تومنية - مرسية.
- أما النجارية : فإنها أكثر من عشر فرق ومرجعها إلى ثلاث فرق هي : البرغوثية - الزعفرانية -
- مستدركة.
- البكرية فرقة واحدة.. وكذلك الضرارية - والجهمية.
- الكرامية بخراسان ثلاث فرق: حقائقية - طرائقية - إسحاقية لكن هذه الفرق الثلاث لا تكفر
- بعضها فعدناها فرقة واحدة.
- فهذه الجملة تشتمل على اثنتين وسبعين فرقة منها : عشرون روافض - عشرون خوارج -
- عشرون قدرية - عشرون مرجئة - ثلاث تجارية - وبكرية، وضرارية، وجهمية، وكرامية.
- وبلاحظ أن هذا العدد اثنتان وتسعون فرقة وما أراد أن هناك من هذه الفرق تفرق بالاسم فقط
- لكنه دخل في نفس المقولة. إذا عدده على هذا النحو لكان اثنتين وسبعين فرقة.
- أما الفرقة الثالثة والسبعون فهي أهل السنة والجماعة التي أشار إليها المؤلف.
- انظر كتاب (الفرق بين الفرق) للبيضاوي ص ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥ وانظر فيما بعد مقولات
- كل فرقة .. وذكرت ذلك منه ولولا الإطالة لذكرت المقولات.

فرقة فليطالع كتاب (الملل والنحل) للشهرستاني^(١). فإنها مشروحة فيه. شرحا وافيا،
كافيا، شافيا..

والله أعلم.

(١) (الملل والنحل) للشهرستاني: من أهم الكتب في التراث العربي القديم: يحدثنا عن تاريخ
الفلسفة يونانية أو شرقية مع عرض ممتاز لمختلف الفرق والطوائف الإسلامية وغير الإسلامية.
[انظر هامش جـ ١ من كتاب نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام]

الفصل الثانى

فى

مقام توحيد الخواص

(وهو مقام المتوسط)

وهو توحيد بالحال فضلا عن المقال، وذلك بأن يتحلى^(١) القلب بحلية^(٢) علم التوحيد على ما قلل تعالى ﴿فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو﴾^(٣). أمرهم بعلم التوحيد. وذلك مبنى على تجريد القلب عن تعلقات الكونين. فيكون^(٤) قابلا لنور الوجدانية فيستفيد منه علم التوحيد، وهذا مقام الإحسان؛ الذى سأله جبريل^(٥)، عليه السلام، للنبي (صلى الله عليه وسلم) ..

فقال : ما الإحسان.

(١) فى (ت) : يتجلى).

(٢) فى (ت) : بهلية).

(٣) آية رقم (١٤) من سورة هود مكية.

(٤) فى (ط) : (ليكون).

(٥) فى (ط) : (جبرائيل).

قال : الإحسان ، أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك^(١) .

وإنما يتهيا^(٢) التجريد للقلب ، بعد أن يتجرد^(٣) القلب عما له بُدٌ منه . غير ما ألجأته^(٤) إليه الضرورات الإنسانية . لئلا يكون شاغلا للقلب عن قطع العلاقات . ولا يتيسر للقلب قطع العلاقات إلا بمعونة الذكر . وهو ذكر : لا إله إلا الله . فإن للذكر في هذا المعنى تأثيرا عظيما . فلهذا قال تعالى ﴿ واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون ﴾^(٥) . فالفلاح فلاح القلب عن تعلقات الكونين ..

وللذكر آداب وشرائط ، سنبينها^(٦) في موضعه إن شاء الله^(٧) . فبملازمة ذكر اللسان يصفو^(٨) القلب . ثم بدوام الذكر يتنور القلب بنور الذكر . ودوام الذكر يستدعي العزلة ، والخلوة .

ولللخلوة شرائط وآداب . نذكر شرحها إن شاء الله تعالى . فإذا تخلص العبد عن الخلق متوجها إلى الله تعالى بصدق النية ، وتردد الذكر بلا فتور ، ولا قصور . بحيث لا يفتر عنه في طريق الوضوء ، وحالة الأكل يأخذ قلبه عن لسانه ، ولسانه عن قلبه . حتى يصير الكلمة متأصلة في القلب . مزيلة لحديث النفس مستولية على قطع العلائق . إلى أن يتشربها القلب فلا يسكت عنها بسكوت اللسان .

(١) الحديث . ما الإحسان ... أن تعبد الله كأنك تراه ، ينظر في فهرس الأحاديث نهاية الكتاب .

(٢) في (ط) : (فإنما يتهيا) .

(٣) في (ز) : (يتجرد) .

(٤) في (ط) : (الجهته) .

(٥) آية رقم (٤٥) من سورة الأنفال - مدنية .

(٦) في (ط) : (سنبينه) وكذا في (ز) .

(٧) في (ط) : (تعالى) زائدة .

(٨) في (ط) : (يصبر) وكذا في (ز) (يصير القلب زاكرا) .

ثم. يتجهر القلب بجوهر الذكر فينتفى بنفيه حجب تعلقات الكونين، ويثبت بإثباته شواهد المذكور. فى مرآة القلب عند اتحاد القلب والذكر. فيكاشف بالوحدانية.

فيقول : رأى قلبى ربي.

فيتحقق له علم التوحيد بعين اليقين.

وقال «الجنيد» (١): علم التوحيد مبين لوجوده، ووجوده مفارق لعلمه.

وقال «الجريري» (٢): ليس لعلم التوحيد إلا لسان التوحيد.

وقال «الحصري» (٣): أصولنا فى التوحيد خمسة أشياء:

(١) (الجنيد) : سيد الطائفة أبو القاسم الجنيد. كان أبوه يبيع الزجاج فلذلك يقال له القواريري. أصله من نهاوند مولده ومنشؤه بالعراق كان فقيها يفتى الناس على مذهب أبي ثور. صاحب خاله السرى السقطى والحارث المحاسبي، ومحمد بن على القصاب. كان من أئمة القوم كلامه مقبول على جميع الألسنة. توفى يوم السبت سنة ٢٩٧هـ. وقره ببغداد. من أقواله: إن الله يخلص إلى القلوب من بره على حسب ما تخلص إليه القلوب. انظر: كتاب الطبقات الكبرى للشعراني الجزء الأول ص ٧٢ المكتبة التوفيقية.. الحسين القاهرة.

(٢) الجريري : هو (أبو محمد أحمد بن محمد بن الحسين الجريري). كان من أكابر أصحاب الجنيد. وصاحب سهل بن عبد الله التمترى. ومن كلامه أيضاً: من استولت عليه نفسه صار أسيراً فى حكم الشهوات محصوراً فى سجن الهوى، وحرم الله على قلبه الفوائد فلا يستلذ بكلام الله. مات (رضى الله عنه) سنة ٣١١ من الهجرة. بعد أن أقعد مكان الجنيد لتمام حاله وصحة طريقته.

انظر : (الرسالة القشيرية ص ٢٥، وانظر الطبقات الكبرى جـ ١ ص ٨٠).

(٣) الحصري وفى (ط) : (الخضرى).

هو (أبو الحسن على بن إبراهيم الحصرى). بصرى الأصل. سكن بغداد ومات بها يوم الجمعة فى ذى الحجة ٣٧١هـ. كان شيخ العراق فى وقته ولم ير مثله فى قوله. صاحب الشبلى وإليه كان ينتمى - وكان يصحب غيره من المشايخ.

انظر (الطبقات الكبرى جـ ١ ص ١٠٥ والرسالة القشيرية ص ٣٢).

وانظر كتاب (كشف المحجوب) للهبويرى ص ٣٣٥ طبعة دار التراث العربى.

- رفع الحدث.
- إفراد القدم.
- هجر الأخوان.
- مفارقة الأوطان.
- ونسيان ما علم وجهل.

الفصل الثالث

فى

مقام توحيد الأخص

(وهو مقام المنتهى)

قال الله تعالى^(١) ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك ﴾^(٢) اعلم أن مقامات التوحيد ثلاث :

التوحيد : وهو ما يحصل للطالب المبتدئ عن صدق المقال . وقد مرّ شرحه .
والوحدانية : وهى ما يصدر عن الحال بإراءة^(٣) الحق فى مرآة الآفاق . للمتوسط .
كما بينا .

والوحدة : وهى المقام المحمود الذى اختص به «محمد» (صلى الله عليه وسلم) .
بقوله تعالى :

﴿ عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ﴾^(٤) دون سائر الخلائق . اللهم إلا

(١) فى (ز) : لنبه (صلى الله عليه وسلم) وفى (ط) لنبه ع م

(٢) آية رقم (١٩) من سورة محمد مدنية .

(٣) فى (ط) : (إراءة) .

(٤) آية رقم (٧٩) من سورة الإسراء مكية .

بعض خواص الأولياء من أمته، ومتابعيه بتبعيته. وذلك من كمالية علم التوحيد. المبني على التفريد بعد أداء حق التجريد. وهو أن يفرّدك الحق عنك بفردانيته عند استيلاء سلطان الذكر، حين يخرج من قشر الحرف والصوت فيفنى بسطوة نفيه وجود الذاكر ويقيّه بسلطنة إثباته ببقاء المذكور. فينوب المذكور عن الذاكر بدوام الذكر. على مقتضى^(١) قوله : « فاذكروني أذكركم »^(٢) .. فيصير حينئذ الذاكر مذكوراً. والمذكور ذاكراً. ويتبدل الأين بالعين، والمباينة بالمعانية. والاثنيّة بالوحدة. هذا أوّان أن يسمع بسمعه. ويصير يبصره. ويتكلم بكلامه. ويعلم بعلمه. أنه لا إله إلا الله، ويستغفر عن ذنب حسبان أنه يعلم أنه لا إله إلا الله كما هو. لأن علمه غير متناه والذي يدل على اختصاص النبي (صلى الله عليه وسلم) وخواص أمته بحقيقة علم التوحيد المخصوص بلا إله إلا الله. وإن كانت الأمم الماضية. يباشرون هذه الكلمة، ويعتقدونها ما روينا في كتاب (عوارف المعارف)^(٣) :

عن عبد الرحمن بن زيد عن أبيه^(٤) : أن عيسى ابن مريم، عليه السلام، قال^(٥) :

(١) في (ز) : مقتضا.

(٢) آية رقم ١٥٢ من سورة البقرة مدنية.

(٣) عوارف المعارف: من كتب التصوف الهامة يتكون من ثلاثة وستين باباً. تدور كلها في علوم القوم وفضيلتهم وأحوالهم. وماهية التصوف وسبب تسميته بهذا الاسم، والمتصوف والمتشبه بالمتصوف. وفضيله هذا العلم. وفي القول والسماع، واصطلاحات المتصوفين، وأهل الخصوص. وغير ذلك.

تأليف: أبو حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عمويه الصوفي والفقيه الشافعي المتوفى سنة ٦٣٣ هـ الشهير بالسهروردي. انظر كتاب (عوارف المعارف) على هامش كتاب (إحياء علوم الدين) للغزالي طبعة دار البيان العربي.

(٨) عبد الرحمن بن زيد: هو (عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب) والده زيد بن الخطاب أخى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب) وقيل إن زيدا كان يكنى بأبى عبد الرحمن فلما ولد له ولد سماه عبد الرحمن انظر (المعارف لابن قتيبة ص ١٨٠) تحقيق الدكتور/ ثروت عكاشة الطبعة السادسة الهيئة المصرية العامة للكتاب سنة ١٩٩٢.

(٥) سقطت في (ط).

«رب أنبئني^(١) عن هذه الأمة المرحومة».

قال : أمة «محمد» صلى الله عليه وسلم. علماء أخفياء، حلماء^(٢) كأنهم أنبياء. يرضون منى بالقليل من العطاء، وأرضى منهم بالقليل من العمل. وأدخلهم الجنة بلا إله إلا الله. يا عيسى، هم أكثر سكان الجنة، لأنها لم تذلل ألسن قوم قط بلا إله إلا الله كما ذلت ألسنتهم. ولم تذلل رقاب^(٣) قط بالسجود كما ذلت رقابهم».

وعن «عبد الله بن عمرو بن العاص»^(٤) رضى الله عنه. قال :

«إن هذه الآية مكتوبة في التوراة :

يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا، وحرزا للمؤمنين، وكنزاً للأميين. أنت عبدى ورسولى. سميتك المتوكل. ليس بفظ ولا غليظ، ولا سخاب^(٥) فى الأسواق. ولا يجزى^(٦) بالسيئة^(٧)، ولكن يعفو ويصفح^(٨)، ولن أقبضه حتى تقام به

(١) فى (ز) ، (ت) : (أنبأنى).

(٢) فى (ط) : (حكماء).

(٣) فى (ز) ، (ط) : (رقاب قوم).

(٤) (عبد الله بن عمرو بن العاص) : أسلم قبل أبيه (عمرو بن العاص). وكان يكنى: أبا محمد. وشهد مع أبيه موقعة «صفين» بضرب بسيفين، رحل إلى الشام فأقام بها حتى توفي يزيد بن معاوية. وقيل إنه توفي بمصر، ودفن فى دار الصغيرة. وكانت وفاته سنة ٦٥ من الهجرة. قيل إنه كان بين (عبد الله بن عمرو) وبين أبيه (عمرو بن العاص) اثنتا عشرة سنة فقط. [انظر كتاب دول الإسلام - وانظر المعارف لابن قتيبة ص ٢٨٦].

(٥) هذه الكلمة فى النسخة (ط) كتب فوقها كلمة : (دواب).

والسخاب لغة من الصياح والصفح - انظر لسان العرب لابن منظور مادة (سخب) طبعة دار المعارف ١٩٧٩.

(٦) فى (ت) : (وليجزى).

(٧) فى (ز) ، (ط) : (السيئة) زائدة.

(٨) فى (ز) : (ويصفحوا).

الملة المعوجة. بأن يقولوا لا إله إلا الله. ويفتحوا أعينا عميا، وأذانا صماً، وقلوبا غلفاً^(١).. يعنى أعينا عميا عن رؤية^(٢) جمال الحق. وأذانا صماً عن سماع كلام الحق، وقلوبا غلفا مغطاة عن إدراك علم التوحيد والمعرفة.

(١) فى (ط) : (أذانا صماً عن كلام علم الحق، وقلوبا مغطاة عن إدراك علم التوحيد والمعرفة).

(٢) فى (ز) : (دبة).

الباب الثالث

فى

« مقام النبوة »

(وهو يشتمل على عشرة فصول)

الفصل الأول

فى

كيفية ارتقاء الحواس الخمس^(١)

إلى الحس^(٢) المشترك، ومنه إلى ما فوقه

إلى أن تصير الروح به قابلا للوحى

اعلم. إنا وإن كان قصدنا فى هذا الباب الكلام على النبوات، ولكننا لا نصل إلى تحقيقه إلا بعد ذكر مراتب الموجودات، واتصال بعضها ببعض، والحكمة السارية فى جميعها التى نشأت من قِبَلِ الله^(٣) الواحد. فأعطت كل مرتبة قسطها، ووزنها بميزان العدل كما سنبينه فى موضعه، إن شاء الله تعالى. فاقصرنا من جميعها على شرح الحواس الخمس التى هى :

حاسة السمع، والبصر، والشم، والدوق، واللمس وهى حاصلة فى الحيوان الكامل. فى الحواس الخمس. وهى مع ذلك متفاوتة المراتب:

— فمنها الجافية الحواس البليدة.

(١) سقطت فى (ز).

(٢) فى (ز) : (بالحس).

(٣) فى (ط) : (تع) اختصار تعالى.

– ومنها الذكية المطيعة،^(١) التي تستجيب للتأديب.^(٢) وتقبل الأمر والنهي. وتستعد لقبول أثر النطق، والتميز.

كالفرس من البهائم. والبارى من الطيور.

– ثم يرتقى في^(٣) أفضقه الأعلى إلى أول مرتبة الإنسان.. وهذه المرتبة^(٤). وإن كانت شريفة من مراتب الحيوانات. وهي أعلاها وأفضلها، وهي رتبة^(٥) خسيصة من مرتبة الإنسان، وهي مراتب القروء، وأشباهها. من الحيوانات التي قاربت الإنسانية. وليس بينها وبينها إلا^(٦) اليسير الذي إن تجاوزته صار إنسانا. فإذا بلغه انتصبت قامته. وظهر فيه من قوة التمييز إلى الشيء^(٧) اليسير، الذي تناسب حالته، وقربه من أفق البهائم. ولكنه على حال يهتدى فضل اعتداء إلى المعارف. ويقوى فيه أثر النفس، ويقبل التأديب؛ بالفهم، والتمييز.^(٨) وهذا الأثر وإن كان شريفا بالإضافة إلى ما دونه من رتب^(٩) البهائم، فهو خسيس دني^(١٠) جدا. بالإضافة إلى الإنسان الكامل الناطق.

ثم للحواس الخمس ارتقاء إلى الحس المشترك ليجمعها ويؤلفها في ذاته، ولولا هو لتفرقت علوم الحواس، ولم يكن لها ما يؤلفها، ولأما يحفظها. بعد أن تزول آثارها.

(١) في (ت) : (المطبعة) وفي (ز) : المظيفة .

(٢) في (ز) : (يستجيب التأديب).

(٣) في (ط) : (من).

(٤) في (ز) ، (ط) : (الرتبة).

(٥) في (ط) : (فهى).

(٦) في (ط) : (إلا الشيء).

(٧) في (ز) ، (ط) : (التمييز الشيء).

(٨) في (ز) : (وبالتمييز).

(٩) في (ط) : (مراتب).

(١٠) سقطت من (ط).

فنقول^(١) :

إن النفس لما تحركت الحركة المنسوبة إلى أسفل لم يكن ممكناً للجسم المركب، على جفائه^(٢) وغلظه^(٣) أن يتصل بالنفس على لطفها، ويعدّها من الجوهر الحسى^(٤) إلا بوسائط يلطف فيها الحس أولاً فأول^(٥) حتى ينتهى إلى غاية ما. يمكنها أن تنتهى إليه. فحيث يمكن أن يقع بينهما الاتصال؛ الذى يصير أحدهما قابلاً لآخر^(٦) من الآخر.

ومثال ذلك، أن المعدة إذا لطفت الغداء بالهضم، وحصل منه فى القلب دم رقيق^(٧) ألطف، ما أمكن، من الغداء. عادت الحرارة التى فى القلب عليه فزادته تلطيفاً، وأجرته فى العروق الجوفية^(٨) التى تسمى شريانات. وهو ألطف ما يكون من الدم. وحصل منه فى العرق الأجوف الذى^(٩) يرتقى إلى الدماغ فيجرى فيه جريان الماء فى الأنابيب.. أعنى أنه يبقى فيه فضاء ما. فلا يختنق^(١٠) فيه بأن يملأه. وذلك الدم حار قريب العهد بالقلب فيرتفع منه بخار لطيف يحصل فى فضاء العروق الأجوف الخالى من الدم. كلما ارتفع لطف هذا^(١١) البخار، حتى يحصل فى

(١) فى (ز) : (فيقول).

(٢) فى (ز) : (جفائه).

(٣) فى (ط) : (وغلظ).

(٤) فى (ط) : (الجسم).

(٥) سقطت من (ز) ، و(ط).

(٦) فى (ت) ، (ط) : (أبدل).

(٧) فى (ز) : (وفيق).

(٨) فى (ز) ، (ط) : (الأجوف).

(٩) فى سائر النسخ : (التى).

(١٠) فى (ز) : (ولا يختنق).

(١١) فى (ز) : (هذه).

الدماغ فيتشعب إلى عروق دقاق كثيرة. شبيهة بالشعر في الدقة. ويتفرق في الدماغ فيعدل برده، بحره. ويعتدل هو^(١) أيضا يبرد ذلك وبصير منه ما يسمى روحا حيوانيا^(٢). وبحسب صفاء هذا^(٣) الروح، وتهذه. فحالاته تكون^(٤) صدور قوى الروح الإنسانى عنه، واستعداده لقبول آثاره من الحس (والفهم. وتنشئ الطبيعة حينئذ من الدماغ أعصابا يكون بها الحس)^(٥) والحركة الإرادية فى جميع البدن، وبها يتميز الحيوان من النبات. فمنها العصبه الجوفاء التى تنقسم إلى ثقبى^(٦) العينين. وينفذ فيها ذلك الروح، وقد تهذب غاية تهذه، ولطف جداً فيكون به البصر.

ومنها التى تأتى الأذن فيكون بها السمع، وكذلك الباقيات، فإذا حصل فى كل واحد من الحواس أثر من^(٧) المحسوس تأدى منه إلى الحس المشترك. وهو قوة من قوى النفس فى أفق هذا الجوهر اللطيف من الجسم يقبل هذه الآثار كلها، وكما أن كل حس من الحواس الخمس يختص بنوع من المحسوس فيقبل آثاره ثم يميز (بين أشخاصه فلكذلك الحس الجامع المشترك يقبل الآثار من الحواس كلها ثم يميز)^(٨) بينها. إلا أن الفرق بينهما :

أن الحواس الخمس إنما تقبل الصور من المحسوسات بالدفعات، ويتأثر منها. والحس المشترك إنما يقبل الصور من الحواس فى دفعة واحدة من غير أن يتأثر منها

(١) فى (ط) : (هى).

(٢) فى (ز) : (حيوانا).

(٣) فى (ط) : (هذه). والملاحظ أن النسخة (ط) الوحيدة التى تجعل الروح مؤنثة بينما النسخة (ت) تذكر الروح على طول الكتاب. والنسخة (ز) تذكر أحيانا وتؤنث أحيانا أخرى.

(٤) فى (ز) : (فى آياته يكون) وفى (ط) (فى الآلة يكون).

(٥) ما بين القوسين سقط من (ت).

(٦) فى (ت) : (قبتى).

(٧) سقطت من (ت).

(٨) ما بين القوسين سقط من (ت).

بما يحصل فيه من تلك الصور، لأنه في نفسه صورة. والصورة لا تقبل الصورة على طريق التأثير، بل على طريق آخر، وينحو أعلى وأشرف. ولذلك لم يدرك الجميع بلا زمان، ولا تجزئة^(١)، ولا انقسام ولا تخلط^(٢) الصور هناك، ولا تتزاحم كما تتزاحم في الأجسام. وترتقى هذه القوة إلى قوة تسمى المتخيلة. وربما يظن أنهما واحد^(٣). وهذه القوة يظهر فعلها في جزء^(٤) الدماغ المقدم. ثم ترتقى إلى قوة أخرى للنفس تسمى الحافظة. وهي كالخزانة التي تحفظ الأشياء الكثيرة. استحضر منها ما يحتاج إذا امتد الزمان. فهذه القوة يظهر فعلها في الجزء المؤخر من الدماغ وهناك قوة أخرى للنفس وهي قوة الفكر تقع بها حركة الروية، والتوجه نحو العقل. ويختص بهذه القوة الإنسان دون سائر الحيوان. ويظهر فعلها في البطن الأوسط من بطون الدماغ. وليس للحيوانات الباقية هذا الجزء من الدماغ. وإنما لها تانك^(٥) القوتان في ذينك الجزئين فقط. ولذلك^(٦) لاروية لها. فإذا حصلت تلك الصورة في هذه القوة حتى تقبلها وتنظر^(٧) فيها، فقد ارتقت إلى أفق الإنسان. وفي هذه المرتبة تظهر الإنسانية. وعلى قدر هذه الحركة، واستقامتها وصحة نظرها وتميزها^(٨). تكون مرتبة الإنسان. وتميزه عن البهائم، وعلى قدر استكمالها بالحركة، وقبولها أثر العقل يكون مقداره من الإنسانية. فإذا جعل الإنسان أقصى سعيه بما يستفيده من حواسه أن يرقىها إلى هذه القوة، ويحركها. أبدأ في طلب أسبابها. ومبادئها الأول. أعطاه حينئذ العقل حقائقها فاستكملت صورة الإنسانية فيه، وتصورت نفسه بحقائق

(١) في (ت) : (ولا تجزئة).

(٢) في (ط) : (ولا تخلط).

(٣) في (ز) : (يظن أنها واحدة).

(٤) في (ط) : (بجزء).

(٥) في (ت) : (تأمل).

(٦) في (ت) : (وكذلك).

(٧) في (ز) ، (ت) : (يقبلها وينظر فيها).

(٨) في (ت) : (وتميزه).

الأشياء وتلك الحقائق هي أبدية الوجود غير داخلية تحت الكون ولا تحت المدة والزمان لأنها بسائط. فتصير محاولات هذا الإنسان كلها ومساغيه فيها بطريق الرياضات النفسانية، والمجاهدات الشرعية كما سيجيء شرحها إن شاء الله تعالى^(١).

ويلغ الإنسان في هذه المرتبة متصاعدا فيها إلى غاية أفقه التي إن تجاوزها لم يكن إنسانا، بل صار^(٢) ملكا كريما وينبغي أن يتصور ذلك كما تصورت الوسائط الأخرى في أواخر ألقها، وأوائل آفاق ما هو فوقها، إلى أن تدركه العناية الأزلية. وهبت نفحات ألطف الحق فانخرقت الحجب النوارنية الروحانية بهبوبها. وتأثر الروح العلوى بشواهد الأنوار^(٣) الربانية. ويتقوى بقوة لم تكن في استعداد الإنسان^(٤) مجبولة، وهي لطيفة ربانية روحانية. تسميها المشايخ خفيا. لأنها كانت مخفية متكمنة، لا يخرجها من القوة إلى الفعل^(٥) إلا سطوات الأنوار الربانية. فبالارتقاء إلى مقام الخفى^(٦) يستعد للترقى من أواخر الأفق الإنسانى إلى أوائل آفاق ما فوقها. فيستعد لقبول الفيض الربانى بلا واسطة، وهذا مقام الإنباء^(٧) : بأن ينبئه^(٨) الحق تعالى بإراءة^(٩) آياته فى آفاق نفسه عما يشاء كما يشاء. أما الأولياء بالإلهام. وأما الأنبياء بالوحي بحسب استعداد كل واحد منهم.

والله أعلم

(١) سقطت من (ط) .

(٢) سقطت من (ط) .

(٣) فى (ت) : (الأنوال) .

(٤) فى (ط) : (الاستعداد الروحانى) .

(٥) فى (ز) : (العقل) .

(٦) فى (ز) : (إلا مقام) ، وفى (ط) : (إلى المقام) .

(٧) فى (ز) ، (ط) : (الأنبياء) .

(٨) فى (ز) : (ينبأه) .

(٩) فى (ط) : (إراءة) .

الفصل الثانى

فى

كيفية الوحي

اعلم.. أن ما ذكرناه^(١) من مقام الأنبياء هو غاية شرف الإنسانية.

والأفق الأعلى منه. فلم يبق له الارتقاء عن هذا المقام بسعيه وجهده بل تتخلط^(٢) إليه الأمور الإلهية، والجذبات الربانية وحيا أو إلهاما. كما قال تعالى^(٣) لنبيه «محمد»^(٤) (صلى الله عليه وسلم). «وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا»^(٥) أى: ما كنت تدري مع كمال عقلك، وغاية حسن استعدادك. ما يكون الكتاب، والإيمان.. يشير إلى أن الإنسان بالعقل الكامل لا يطلع على حقائق القرآن، ونور الإيمان.. ولكن جعلناه. يعنى الكتاب، والإيمان. نورا نهدي به من نشاء من عبادنا بالوحي المنزل إليهم. ومثال ذلك؛ أن الإنسان إنما ارتقى من قوة

(١) فى (ز) : (أنما).

(٢) فى (ط) : (تتخلط).

(٣) فى (ط) : (قال الله).

(٤) غير موجودة فى (ز) ، (ط) .

(٥) فى (ز) : من عباده. والآية رقم ٥٢ من سورة الشورى مكية.

الحس^(١) إلى قوة التخيل . وارتقى من قوة التخيل إلى قوة الفكر . ومن قوة الفكر إلى إدراك حقائق الأمور التي في العقل .

وذلك أن هذه القوى متصلة اتصالاً روحانياً ، كما بينا فيما مضى ، فربما عرض لها من قوة قبول بعضها من بعض الآثار أن ينعكس في بعض الأمزجة^(٢) منحنية كما تصاعدت على سبيل الفيض فيؤثر حينئذ العقل في القوة الفكرية . وتؤثر القوة الفكرية في القوة المتخيلة ، وتؤثر القوة المتخيلة في الحس فيرى الإنسان أمثلة الأمور المعقولة . أعني حقائق الأشياء ومبادئها ، وأسبابها . كأنها خارجة عنه . وكأنه^(٣) يراها ببصره ويسمعها بأذنه . وكما أن النائم يرى أمثلة الأشياء المحسوسة في القوة المتخيلة ، ويظن أنه يراها من خارج ، وربما كانت صحيحة مبشرة أو منذرة في المستأنف^(٤) ، وربما رأى الأمور بأعيانها من غير تأويل ، وربما رآها مرموزة تحتاج إلى تأويل كذلك حال هذا المستيقظ إذا استقرت^(٥) فيه هذه القوة العالية أخذته عن المحسوسات حتى كأنها^(٦) غابت عنها فيشاهد في القوة المتخيلة ما انحدر إليها من علو الخفى من إراءة^(٧) الله تعالى^(٨) إياه إلى العقل ، ومن العقل إلى الفكر ، ومن الفكر إلى المتخيلة .. ويسمع ما لا يشك^(٩) فيه .

(١) في (ت ، ط) : (الحق) .

(٢) غير واضحة في (ت) .

(٣) في (ز) ، و(ط) : (وكانها) .

(٤) في (ز) : (المستقبل) .

(٥) في (ط) : (استقر) .

(٦) زائدة من (ز) .

(٧) في (ط) : (الخفاء بإراءة) زائدة .

(٨) غير موجودة في (ز) .

(٩) في (ط) : (ما لا شك) .

ولأن تلك الأمور ليست في زمان فمستقبلها وماضيها واحد. لأنها حاضرة معا.
فالأمور لائحة له (١). فيشاهد مستقبلها كما يشاهد ماضيها فإذا أخبر بها كانت
صحيحة، وكانت وحيا.

والله أعلم.

(١) في (ط) : (لها).

الفصل الثالث

فى

أصناف الوحي

قال الله تعالى :

﴿ وما كان لنبي أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا ﴾ (١).

فالله تبارك وتعالى جعل أقسام كلامه مع عباده ثلاثة :
- وحيا : بلا واسطة .

كما أخبر عن حال النبي (صلى الله عليه وسلم) . بقوله :
﴿ فأوحى إلى عبده ما أوحى ﴾ (٢) .
- وكلاما (٣) : من وراء حجاب .

كما أخبر عن حال موسى (عليه السلام) . بقوله تعالى :
﴿ وكلم الله موسى تكليما ﴾ (٤) .

(١) آية رقم (٥١) من سورة الشورى مكية .

(٢) آية رقم (١٠) من سورة النجم مكية .

(٣) فى (ز) : (وكلامه) .

(٤) آية رقم (١٦٤) من سورة النساء مدنية .

والذى يدل على أنه كلمه من واء حجاب قوله تعالى حكاية عن موسى (عليه السلام).

﴿ قال ربي أرني أنظر إليك ﴾ (١).

أى ارفع الحجاب عني لأنظر إليك.

– وإرسال الرسول : وهو جبريل (٢) (عليه السلام).

وغيره من الملائكة، يرسلهم إلى الرسل عليهم السلام. كما قال تعالى :

﴿ الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلا ﴾ (٣).

(ثم) : جعل أصناف الوحي ثلاثة ،

الأول – وحيا (٤) للعجماء :

وهو بالإجراء (٥). كما (٦) أخبر عن حال النحل بقوله تعالى ﴿ وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ﴾ (٧) الآية. فآثار الوحي في معاملاتها ظاهرة. فلو لم يكن أنها اتخذت البيوت المسدسة الهندسية، التي يعجز العقلاء عن اتخاذ مثلها.

(١) آية رقم (١٤٣) من سورة الأعراف مكية .

(٢) فى (ط) : (جبرائيل).

(٣) آية رقم (١) من سورة فاطر مكية.

(٤) فى (ت) فقط : (وحي) وهو يصح ولكنى لم أضع نقطتين فوق بعضهما بعد كلمة ثلاثة وذلك لأنه يجوز أيضا أن يكون المفعول الثانى للفعل جعل فهو متعدى لمفعولين. ولذا يصح نصب (وحيا). أو نقول: جعل أصناف الوحي وحيا للعجماء إلى آخره.

وبقية الألفاظ كما سبق كلاما وغيره معطوفات للتقسيم.

(٥) فى (ز) : بالأجز وفى (ت) بالأجزاء. وهى بمعنى أن الله سبحانه وتعالى يجرى وحيه على مخلوقاته كما أجرى مع النحل أو على النحل.

(٦) فى (ز) : (لأ).

(٧) الآية رقم (٦٨) من سورة النحل مكية.

بأجراء (١) الوحي الرباني. وإلا فكيف يصدر من حيوان (٢) يكون بمعزل من العقل مثل تلك المعاملات.

الثاني - وحيا للأولياء:

وهو بالإلهام. كما قال تعالى:

﴿ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا ﴾ (٣). فلو لم يكن إيمان الحواريين بالإلهام الرباني إلى قلوبهم، لكفروا (٤). كما أخبر الله تعالى عن حالهم وحال غيرهم من بنى إسرائيل بقوله تعالى:

﴿ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمَنْتَ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرْتَ طَائِفَةٌ ﴾ (٥).

يعنى فآمنت طائفة الحواريين من بنى إسرائيل بالإلهام الرباني، وكفرت طائفة منهم إذ لم يلهموا به.

والثالث - وحيا للأنبياء :

وهو بالإيحاء من الله تعالى. تارة بواسطة جبريل كما قال تعالى:

﴿ نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ ﴾ (٦) ..

وأخرى. بغير واسطة (٧) في النوم. كما قال تعالى :

﴿ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ ﴾ (٨).

(١) في (ز) : (بأجر).

(٢) في (ت)، (ز) : (حيوانا).

(٣) آية رقم (١١١) من سورة المائدة مدنية.

(٤) في (ز) ، (ت) : (ولاً لكفروا).

(٥) آية رقم (١٤) من سورة الصف مدنية.

(٦) آيتان رقم (١٩٣ ، ١٩٤) من سورة الشعراء مكية.

(٧) في (ط)، (ز) : (واسطته).

(٨) آية رقم (١٠٢) من سورة الصافات مكية.

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم).

« رؤيا الأنبياء وحى » (١).

وقد ورد عن بعض الحكماء الإسلاميين (٢): أن أصناف الوحي يجب أن تكون بعدد أصناف قوى النفس. وذلك أن الفيض الذى يأتى النفس، إما أن تقبله بجميع قواها أو ببعضها. وقوى النفس. تنقسم بالقسمة الأولى إلى قسمين وهما :

الحس. والعقل.

وكل واحد من هذين القسمين (٣) ينقسم إلى أقسام كثيرة. وأقسامها إلى أقسام أخر (٤) كثيرة.. حتى تنتهى إلى الجزئيات. التى لا نهاية لها.

ولإنما غرض هذه الأقسام (٥) بحسب الآلات والمدرجات الكثيرة. فأما قواها : التى هى الحواس.

فمنها ما هو فى أفق النبات.

ومنها ما هو فى أفق الحيوان البهيمى.

ومنها ما هو فى أفق الإنسان.

وأعلاها مرتبة، ما هو فى أفق الإنسان. أعنى حس البصر والسمع. وذلك أن أول ما يقبله الحيوان من أثر النفس، ويتميز (٦) به عن النبات هو حس اللمس. الذى يوجد فى أنواع الصدف. ثم حس الذوق، والشم. اللذين فى أصناف الدود (٧).

(١) حديث : (رؤيا الأنبياء وحى).

(٢) فى (ز) ، (ط) : (الإسلامية).

(٣) الزيادة من (ط).

(٤) غير موجودة فى (ز) .

(٥) فى (ط) : (ولإنما عرض هذا الانقسام).

(٦) فى (ز) : (ويميز).

(٧) فى (ز) : (أصناف الدودة).

وكثير من الفراش. ثم تأخره^(١) إذا قبل صورة السمع، والبصر صار منه الحيوان الشريف (الذى شرحنا من أمره، ما شرحنا)^(٢). وإنما صار هذان الحسنان شريفين^(٣)، لأنهما أبسط، وأقل مخالطة للهيولى. وذلك أنهما يقبلان صور الأمور من غير استحالة إليها.

فأما تلك الحواس الأخر فإنها لا تقبل الأثر إلا بمخالطة وممازجة^(٤) واستحالة هيولانية^(٥)، وإذا كانت صور الحقائق التى تأتى النفس من فوق غير ملائمة^(٦) لشيء من الهيولى^(٧) لم تتجاوز حس البصر والسمع، لأنه ليس فى طاقة الحواس الأخر أن تقبلها بنوع من الأنواع، ولا بجهة من الجهات. وعلى أن تلك المعانى البسيطة الشريفة، التى انتهت إلى السمع والبصر صار فيها ظل الهيولى^(٨)، ولذلك تظهر فى معرض منها، ولم يمكن بعد ذلك أن تتجاوز منها إلى كثافة أخرى لأن^(٩) فى ذلك خروجاً عن ذواتها^(١٠)، وهذا محال.

فقد تبين أن أصناف الوحي بعدد أصناف قوى النفس إلا ما استتار به من الحواس الثلاث، التى هى فى أفق الحيوان البهيمى القريب من النبات. وأقواها ما اشتملت عليه النفس بقواها الباقية كلها. ثم اشتملت عليه ببعضها إلى أن ينتهى إلى ما

(١) فى (ز) : (بأخره).

(٢) غير موجود فى (ز).

(٣) فى (ط) : (شريفان).

(٤) زائدة من (ز).

(٥) هيولانية) زائدة من (ز). والاستحالة طلب التحول.

(٦) فى (ز) : (غير ملائمة).

(٧) فى (ز) ، (ت) : (الهيولا).

(٨) التصحيح من (ط).

(٩) فى (ت) : (بأن).

(١٠) فى (ت) : (دراتها).

تقبله^(١) بقوة واحدة من قواها . وبالله التوفيق

هذا من كلام الحكيم . والله أعلم

* وأما ما جاء^(٢) على لسان العلم من أصناف الوحي :

= فمناها : الرؤيا الصالحة فى النوم .

كما روت «عائشة» رضى الله عنها، قالت :

«أول ما بدئ به رسول الله، صلى الله^(٣) عليه وسلم، من الوحي : الرؤيا الصالحة فى النوم . فكان لا يرى^(٤) رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح : ضوؤه^(٥)، وإنارته^(٦) .

يعنى ما يرى فى النوم بالليل^(٧) جاء^(٨) بالنهار حقاً ظاهراً لا يحتاج إلى التأويل والتعبير^(٩) .

= ومنها : ما يبدو فى اليقظة فيسمع صوتاً، أو يرى ضوءاً . كما روينا عن «ابن عباس» رضى الله عنهما^(١٠)، قال :

«أقام رسول الله، صلى الله عليه وسلم، بمكة خمس عشرة سنة^(١١)، وفى

(١) فى (ز) : (يقبل) .

(٢) سقطت من (ز) .

(٣) فى (ط) : (تعالى) زائدة .

(٤) فى (ط) : (وكان) .

(٥) فى (ط) : (أى ضوء الصبح) .

(٦) الحديث عن عائشة .

أول ما بدئ به رسول الله الرؤيا الصالحة .

(٧) فى (ط) : (فى الليل) .

(٨) فى (ط) : (جاءه) .

(٩) فى (ط) : (والله أعلم) زائدة .

(١٠) ساقطة من (ط) و (ز) .

(١١) فى (ط) : (خمسة عشر) .

رواية، ثلاث عشرة. يسمع الصوت، ويرى الضوء سبع سنين ولا يرى شيئاً. وثمانى^(١) سنين يوحى إليه، وأقام بالمدينة عشراً منها^(٢) ما يرى ملكاً فيكلمه كما جاء فى حديث «عائشة» رضى الله عنها. «حتى جاءه^(٣) الحق وهو فى غار حراء فجاءه الملك فقال : اقرأ».

قال : ما أنا بقارئ. قال : فأخذنى فغطني حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلنى فقال : اقرأ. قلت : ما أنا بقارئ. فأخذنى فغطني الثانية حتى بلغ^(٤) منى الجهد ثم أرسلنى فقال : اقرأ. قلت : ما أنا بقارئ فأخذنى وغطنى^(٥) الثالثة، ثم أرسلنى فقال : ﴿اقرأ باسم ربك الذى خلق * خلق الإنسان من علق * اقرأ وربك الأكرم﴾^(٦).

فرجع بها رسول الله، صلى الله عليه وسلم، يرجف فؤاده. فدخل على «خديجة بنت خويلد» فقال : زملونى. زملونى. فزملوه حتى ذهب عنه الروع^(٧).

الحديث

= ومنها : ما يظهر له الملك. فى أفق الفلكية^(٨).

وكما روينا^(٩) عن «جابر»^(١٠)، رضى الله عنه،. قال :

(١) فى (ز) ، (ط) : (وتمان).

(٢) فى (ط) : (ومنها) مما يحدث لبساً على أنها فقرة جديدة ولكنها ليست كذلك.

(٣) فى (ط) : (جاءه).

(٤) الإضافة هنا من (ط).

(٥) الإضافة هنا من (ط).

(٦) الآيات (١، ٢، ٣) من سورة العلق مكية.

(٧) الحديث كله سقط من النسخة (ت). والحديث : قال ما أنا بقارئ فأخذنى فغطني حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلنى... إلخ.

(٨) فى (ز) : (الملائكة)، وفى (ط) : (الملكية).

(٩) فى (ت) ، (ط) : (وما روينا).

(١٠) فى (ط) : عن (جابر بن عبد الله).

وهو جابر بن عبد الله الأنصارى صاحب الحديث السابق انظره فى فاتحة الكتاب، وانظر الهامش.

قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم). وهو يحدث عن فترة الوحي: «بينما أنا واقف فرفعت رأسي إلى السماء، فإذا الملك ^(١) الذي جاءني ^(٢) بحراء جالس على كرسى ^(٣) بين السماء والأرض.

قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم، فخشيت منه فرقا فرجعت فقلت: زملوني. زملوني. دثروني. ^(٤) فأنزل الله تعالى ﴿يا أيها المدثر * قم فأأنذر * وربك فكبر * وثيابك فطهر * والرجز فاهجر﴾ ^(٥) ثم تتابع الوحي .

= ومنها : ما ينفث الملك في الروح ^(٦).

كما جاء في الحديث.

«أن الروح الأمين نفث في روعي، أى نفسى وخلدى ^(٧).

أنه لن تموت نفس حتى تستوفى رزقها» ^(٨).

= ومنها : ما نزل ^(٩) جبريل به على قلبه (صلى الله عليه وسلم).

(١) فى (ت) ، (ز) : (وإذا).

(٢) فى (ط) : (جائنى).

(٣) فى (ز) : (على كربة) وفى (ط) : (كرسيه).

(٤) الفقرة ما بين القوسين ساقطة من (ت).

(٥) آية من (٥١-٥٠) من سورة المدثر مكية.

(٦) فى (ط) : (ما ينفث الوحي فى الروح).

(٧) فى (ز) : (روعى نفس وخلدى).

(٨) زائدة من (ز) .

والحديث : الروح الأمين نفث فى روعي أنه لن تموت نفس حتى تستوفى رزقها.

(٩) فى (ز) : (ينزل).

= ومنها : ما يلقيه الله تعالى في القلب بغير واسطة جبريل كما جاء في الأحاديث الربانية. كقوله، عليه السلام، «من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعاً»^(١). الحديث.

= ومنها : ما يأتي به جبريل، عليه السلام. متمثلاً في صورة إنسان، كما كان يأتي في صورة دحية، وصورة الأعرابي.

= ومنها : ما يأتي به غيره من^(٢) الملائكة (كما كان يأتي)^(٣) في صور مختلفة. = ومنها : ما كان سرّاً بين الله تعالى^(٤)، ورسوله (صلى الله عليه وسلم)^(٥). فلم يحدث به أحداً.

= ومنها : ما يحدث به الناس. وذلك على صنفين:

— فمنه ما كان مأموراً بكتابته^(٦) قرآناً.

— ومنه ما لم يكن مأموراً بكتابته^(٧) قرآناً. فلم يكن من القرآن.

والله أعلم.

(١) حديث من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعاً.

(٢) في (ت، ز) : (بها غيره).

(٣) ما بين قوسين زيادة من (ز).

(٤) غير موجودة في (ز)، (ط).

(٥) غير موجودة في (ط).

(٦) في (ط) : (بكتبته).

(٧) في (ط) : (بكتبته).

الفصل الرابع

فى

أن العقل ملك مطاع بالطبع

متهمين لقبول الوحي ، والإيمان به

اعلم : أن الله تعالى خص العقل بمرتبة هى أعلى مراتب المبدعات وأن جميعها محتاجة إليه ، وهو الذى يمدّها بفضائله ، وإن كان بعضها لأجل بعده^(١) عنه . وقلة حظه منه . يتمرد عليه (وعلى ذلك)^(٢) فإنه لا محالة يخضع له إذا ظهر له أدنى ظهور . فمثله كمثل الملك الذى يحتجب عن بعض عبيده ، ويطلع عليهم^(٣) من حيث لا يرونه . فإذا خالفوا أمره واجترأوا^(٤) على بعض ما نهى^(٥) عنه إنما ذلك لأنهم لا يرونه ، ولا يعلمون أنه يراهم . فإن أحسّوا به أدنى إحساس ، انقبضوا ضرورة ، وهابوه طبعاً . ويظهر هذا المعنى ظهوراً تاماً^(٦) فى البهائم فإنها تخدم الإنسان وتهابه بالطبع .

وتتبع العدة^(٧) الكثيرة الراعى الواحد ، وربما كانت قوة واحد منها تزيد على قوى

(١) فى (ز) : (بعضه) .

(٢) ما بين القوسين زيادة من (ط) .

(٣) فى (ط) : (ويطلع عليه) .

(٤) فى (ز) : (وأجروا) .

(٥) فى (ط) : (ينهى) .

(٦) فى (ز) ، (ت) : (ظهوراً تاماً) .

(٧) غير واضحة فى (ت) .

عدة كثيرة منهم. وكذلك حالها فى عظم الأجسام والجرأة (١) والبطش، وعلى هذا يجرى أمر الناس بعضهم مع بعض.

فإن عامتهم إذا وجدوا بينهم (٢) واحدا أكثر حظا من العقل فإنهم يهابونه، ويخضعون له. ويتبعونه منقادين مستسلمين كشبه البهائم، إذ (٣) الطبيعة واحدة. بعينها، وكذلك يفعل أولئك العقلاء لمن (٤) هم فوقهم فى العقل من الطاعة والانقياد، وشدة الهيبة. (٥) ولقوة هذا الأمر (٦) الطبيعى ربما ظن (٧) بواحد من الناس أكثر مما فيه من العقل فينقاد له.

فقد بان ما أردنا بيانه من مرتبة العقل، وأنه ملك مطاع بالطبع.

* فأما الدليل على أنه متهين لقبول الوحي والإيمان به.

فقول النبى (صلى الله عليه وسلم) :

«أول ما خلق الله العقل. فقال له : أقبل.. فأقبل، ثم قال له : أدبر. فأدبر.. ثم قال: وعزتى وجلالى ما خلقت خلقا أحب إلى منك. بك أعرف، وبك آخذ، وبك أعطى، وبك أعاقب، وبك أثيب» (٨).

(١) فى (ط) : (والجرأة).

(٢) فى (ز) : (منهم).

(٣) فى (ز) : (إذا).

(٤) فى (ت)، (ط) : (بمن).

(٥) فى (ز)، (ط) : (التهيب).

(٦) ساقطة من (ز).

(٧) غير واضحة فى (ت).

(٨) حديث أول ما خلق الله العقل:

سبقَت الإشارة إليه ويراجع فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وفى رواية:

«وبك أعبد». فصح أنه متهيئ لقبول الوحي. إذ كان هو أول من اختص من الله تعالى^(١) بالوحي، والخطاب والمحبة، والمعرفة، والعبادة، والعبودية، والنبوة بأنباء الحق^(٢). إذ أنبأه عن معرفة نفسه، ومعرفة ربه.

وإذا أمعنت^(٣) النظر، وأيدت بنور الله متحقق^(٤) لك: أن الذى هو المعبر^(٥) بالعقل، والموصوف باختصاص الوحي، والخطاب، والمحبة، والمعرفة، والعبادة، والعبودية، والنبوة. هو (روح)^(٦) حبيب الله تعالى، ونبيه محمد (صلى الله عليه وسلم) أفضل الصلوات^(٧).

فإنه الذى قال: «أول ما خلق الله عز وجل^(٨) روحى» وفى رواية «نورى»..
فروحه الشريفة^(٩) جوهر نورانى، ونوره هو العقل، وهو عرض قائم بجوهره. ومن هنا قال^(١٠) (صلى الله عليه وسلم).

«كنت نبيا، وآدم بين الروح والجسد»^(١١). أى، لم يكن بعد روحا ولا جسداً..

(١) فى (ز)، (ط) : (عن الله).

(٢) فى (ز) : (الحق تعالى).

(٣) فى (ز)، (ط) : (أنعمت).

(٤) فى (ز) : (يتحقق).

(٥) فى (ت): (المعتبر) وفى (ز) : (معبر).

(٦) زيادة من (ز) .

(٧) غير موجودة فى (ط)، (ز) .

(٨) غير موجودة فى (ط)، (ز) .

(٩) غير موجودة فى (ط)، (ز) .

(١٠) فى (ز) : (قال النبى).

(١١) حديث: كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

ومن هنا قال: «من عرف نفسه فقد عرف ربه»^(١) لأنه عرف نفسه بتعريف الله. إذ قال له «ما خلقت خلقا أحب إليّ منك». وعرف الله أيضا. بتعريف الله نفسه إياه. إذ قال: «وعزتي وجلالي. ما خلقت أحب إليّ منك». فعرف أنه الإله؛ الذي من صفاته العزة والجلال. والخالقية. والمحبة^(٢). وهو المعروف^(٣) لكل عارف، وله القدرة، والحكم على الأخذ والإعطاء، والثواب والعقاب، وهو المستحق للعبادة^(٤) وقد أخذ^(٥) عن بعض الكبراء من الأئمة.

«إن أول المخلوقات ملك كروبيي يسمى العقل»^(٦). وهو صاحب القلم، بدليل توجه الخطاب إليه في قوله: أقبل فأقبل.. ثم قال له: أدبر. فأدبر.. ولما سماه قلما قال له: اجر بما هو كائن إلى يوم القيامة.

وتسميته قلما. كتسمية صاحب السيف^(٧)، سيفا. وقد سمي النبي (صلى الله عليه وسلم) «خالد بن الوليد»^(٨). «سيف الله» وهذا أول لقب في الإسلام. فلا

(١) حديث من عرف نفسه فقد عرف ربه، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) في (ز) : (والمحبية).

(٣) في (ز) : (وهو المعروف).

(٤) في (ز) : (للعبادة).

(٥) في (ز) : (جاء).

(٦) في (ز) : (يشمل عقل).

(٧) في (ز) : (الصيف).

(٨) في (ز) : (الخالد).

وخالد بن الوليد هو : [خالد بن الوليد بن المغيرة : من بني مخزوم] ويكنى بأبي سليمان. لم يشهد بدرًا، ولا أحدًا، ولا الخندق. أسلم سنة ثمان من الهجرة هو (وعمر بن العاص) و(عثمان بن طلحة). ولما أسلم كان مثلاً في الشجاعة والإقدام. افتتح «عين التمر». وحمى المسلمين يوم مؤتة. ونال على لقب «سيف الله» من الرسول (صلى الله عليه وسلم). كان بالشام أولاد كثيرون قيل إن الطاعون قتل منهم أربعين رجلاً. ومات خالد بن الوليد في حمص على فراشه سنة إحدى وعشرين هجرية وقيل عشرين وهو يقول: [لقيت كذا وكذا فما في جسدي موضع إلا وفيه ضربة سيف أو طعنة رمح وها أنذا أموت على فراشي كما يموت العير فلا نامت أعين الجبناء]

انظر [المعارف، دول سلام].

يُعد أن يسمى روح النبي (صلى الله عليه وسلم) ملكاً لغلبة صفات الملكية عليه، كما يسمى جبريل روحاً لغلبة الروحانية عليه. كقولهم: (فلان شعلة نار) لحدة ذهنه.

وسمى^(١) عقلاً، لوفور عقله وقلما لكتابة المكونات به، ونورا لنورانيته. وقد سماه الله تعالى نوراً في القرآن بقوله: ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾^(٢).

فالنور «محمد» (صلى الله عليه وسلم). وقد يكون العقل في اللغة بمعنى العاقل، كالعدل بمعنى العادل. فعلى هذا التقدير والتأويل، يكون روح النبي (صلى الله عليه وسلم). هو المخلوق الأول.. ولكنه بهذه الاعتبار، ملك، وعقل، ونور، وقلم.

فالقلم^(٣) قريب المعنى من العقل.

قال الله تعالى: ﴿ عِلْمٌ بِالْقَلَمِ ﴾^(٤).

جاء في التفسير عن بعضهم. أى بالعقل. لأن الأشياء تعلم بالعقل.

لطيفة:

وفي قوله للعقل: أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر. إشارة إلى أن للعقل إقبالا وإدبارا. فورث إقباله المقبلون. وهم صنفان: السابقون المقربون من الأنبياء، والأولياء، وهم أصحاب الميمنة. وهم أهل الجنة.

(١) في (ز) : (وسمى).

(٢) آية رقم (١٥) من سورة المائدة مدنية.

(٣) في (ز) : (والقلم).

(٤) جزء من آية رقم (٤) من سورة (العلق) مكية ونصها:

﴿ الذى علم بالقلم ﴾ وهى أول سورة نزلت من القرآن.

وورث إداره. المدبرون. وهم أصحاب المشأمة. وهم أهل النار. يدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴾ (١) الآية..

والله أعلم.

(١) آية رقم (٧) من سورة الواقعة مكية.

الفصل الخامس

فى

المنام الصادق

(وأنه جزء من النبوة^(١)). والفرق بين المنام ووقائع القوم^(٢).

* عن «عبادة بن الصامت» رضى الله عنه. قال:

«سألت^(٣) رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن قوله تعالى:

﴿لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة﴾^(٤).

قال: الرؤيا الصالحة. يراها المؤمن. أو تُرى له^(٥).

وقال (صلى الله عليه وسلم):

«الرؤيا الحسنة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة»^(٦).

(١) هذا الجزء سقط من (ز).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٣) فى (ط) : (سئلت).

(٤) آية رقم (٦٤) من سورة يونس مكية.

(٥) الحديث: عن عبادة بن الصامت سألت رسول الله عن قوله تعالى لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال الرؤيا الصالحة، راجع فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٦) الحديث قوله (ﷺ) (الرؤيا الحسنة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة) وانظر فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

قوله : من النبوة .

أراد تحقيق أمر الرؤيا، وتأكيد، وإنما كانت جزءاً (١) من النبوة في حق الأنبياء دون غيرهم . وقيل معناه أنها جزء من أجزاء علم النبوة . وعلم النبوة باق، والنبوة غير باقية .

* عن «أبي هريرة»، رضى الله عنه . يقول :

سمعت النبي (صلى الله عليه وسلم) يقول :

«لم يبق من النبوة إلا المبشرات .

قالوا : يا رسول الله، وما المبشرات . [٢]

قال : الرؤيا الصالحة .» (٣) .

وقال بعض أهل العلم فى قوله : «جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة» إن مدة وحى الرسول (صلى الله عليه وسلم) . من حين بدئ (٣) إلى أن فارق الدنيا . كان ثلاثاً (٤) وعشرين سنة، وكانت ستة أشهر منها فى أول الأمر (٥) يوحى إليه فى النوم . وهو نصف سنة . فكانت مدة وحىه فى النوم جزءاً (٦) من ستة وأربعين جزءاً من جملة أيام الوحى ..

* وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

(١) (ز) : (جزء) .

(٢) الحديث عن أبى هريرة لم يبق من النبوة إلا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٣) فى (ز) : (يهدى) .

(٤) فى (ط) : (ثلاثة) .

(٥) فى (ط) : (فى أول الأول) .

(٦) فى (ط) : (جزء) .

«إذا كان آخر الزمان لم تكذ رؤيا المؤمن تكذب. فأصدقهم رؤيا أصدقهم حديثاً»^(١).

= والرؤيا ثلاثة^(٢) :

- رؤيا بشرى من الله عز وجل.

- ورؤيا مما يحدث به الرجل نفسه.

- ورؤيا من تحذير^(٣) الشيطان.

وإذا رأى أحدكم ما يكره. فلا يحدث به، وليقم فليصل^(٤) والقيد في المنام ثبات في الدين.. والغل أكرهه^(٥).

* والمعبرون يقولون:

أصدق الرؤيا في الوقت الربيع. عند اعتدال الليل والنهار.

* وأما حقيقة النوم، فنقول:

(١) حديث: إذا كان آخر الزمان لم تكذ رؤيا المؤمن تكذب فأصدقهم رؤيا أصدقهم حديثاً، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) في (ط) : (ثلاث).

(٣) في (ز) : (تحزين).

(٤) في (ط) : (وليصل).

وهذا نص حديث [وإذا رأى أحدكم ما يكره فلا يحدث به وليقم فليصل].

(٥) في هامش النسخة (ط) كتب الآتي :

[أى أكره ما يرى لأنه كفر كقوله تعالى: « غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعَنُوا بِمَا قَالُوا » الآية]

أما في (ز) : كراهة.

هو تعطيل النفس آلات الحواس إجماماً^(١) لها. وإنما وجب هذا الإجمام فيها لأنها آلات جسمانية^(٢)، وصور في^(٣) مواد. فيعرض لها من الكلال والفتور بكثرة الاستعمال ما يعرض لجميع الأجسام. فيضطر فيها إلى الإزاحة لتعود إلى حالتها، ولتتلاقى^(٤) الطبيعة في تلك الحال ما عرض لها من نقص وخلل. فتممه.

ومثال ذلك:

أن العين إذا اشتغلت بالنظر فإنما^(٥) يتم فعلها بالروح المتهدب. في الشريانات التي في بطون الدماغ، وهو يأتي إلى العَصَبِ المجوفة المنقسمة إلى ثقبتي العين، وهو من اللطف بحيث يتخلل من ذلك الثقب في طبقات العين، ويخرج معه الشعاع بالقوة الذي يتبعه، ويستكمل بالضوء الذي يصادفه من خارج العين. في الهواء من الشمس، أو من غيرها. فيقبل من صور الأشياء التي حصلت في الجرم الصقيل من ناظر العين ما يسمى رؤية وبصراً.. فإذا تخلل ذلك الروح المتهدب الصافي^(٦) بأجمعه تبعه الكدر منه، والغليظ، ولذلك يحسّ الإنسان في تلك الحال بألم يعرض في عينيه، وكأنه يجد فيها شبيهاً بالرمد، والخشونة. لأن مثل العين في تلك الحال. مثل حوض فيه ماء صاف. رائق. فخرج من منفذه أولاً^(٧). ثم تبعه الكدر. فإن سد ذلك المنفذ، ولم يسمح إليه ماء أخرجه^(٨) أمره على^(٩) الاستقامة. وإلا فسد وفنى ماء الحوض.

(١) في (ط) كتب تحتها: (راحة).

(٢) في (ز) : (الجسمانية).

(٣) سقطت من (ط).

(٤) في (ز) : يوجد حرف [في] زائد.

(٥) في (ت) : (فإنها).

(٦) في (ت) : (الطافي).

(٧) مكروية في (ت).

(٨) في (ز) : (آخر جرى).

(٩) في (ز) : (إلى).

فكذلك حال العين. إذا فنى الروح الصافى منها. وجب أن تسد ثقبها ^(١)، وتطبق جفنها ^(٢)، إلى أن يستجمع فيها من الروح الصافى ما يكون سبب إبصارها. ولا تزال هذه متداولة للعين ما دام أمرها جاريا على المجرى الطبيعى. وإذا كان ذلك كذلك. فالإجمام واجب فى العين. وسائر الحواس، وإن كان فى العين أوجب.

وهذا الإجمام هو النوم. فأما سببه، فقد ذكرناه ونعود الآن فنقول:

إن النفس فى تلك الحال التى تتعطل فيها الحواس لا تهدأ ^(٣) من الحركة. فإذا لم تجد الجزئيات من خارج عادت إلى ما حصلت، واستفادته من الحواس. واستحفظته فى القوة الحافظة التى سميناها الذاكرة، وهى كالخزانة لها. فأخذت تتصفح، وأقبلت تستعرضه فربما ركبت تلك الأشياء بعضها على بعض، وهو شبه بالعبث ^(٤) من فعلها، وهو ما يرى الإنسان فى نومه كأنه يطير، وكان جملا مركبا على طائر، وثورا على بدن إنسان وضروب التركيبات الباطلة. وجميع هذه تسمى أضغاث أحلام.

فأما إذا تحركت النفس فى حال النوم نحو العقل، ولم تستغل بتصفح ما استفادته من الحواس. رأت حيثئذ الأشياء المعدومة ^(٥) على الكون فى الأحوال المستقبلية. فإن كان هناك حظ من هذا المعنى وافر، كان ما يرى صادقا بغير تأويل. لأنها ترى الشيء بعينه. وإن كان الحظ قليلا، كان ما تراه مرموزا يحتاج إلى تأويل. وهذه الحال غير ^(٦)أحوال النبوة. لأن النبى (صلى الله عليه وسلم) يكون هذه حاله. فى

(١) فى (ز) : (بقها).

(٢) فى (ز) : (جفيها).

(٣) فى (ط) : (لاهنداء).

(٤) فى (ز) : (بالغيب).

(٥) فى (ت) : (المعزومة)، وفى (ط) : (المعرفة).

(٦) فى (ز) : (بغير).

يقظته ونومه. ويكون مستمرا به. فأما ما غيره من أبناء^(١) الناس. فإنما يعرض لهم ذلك في النوم، وفي بعض الأحيان وليس يتم لهم ذلك بالقصد، ولا عند التعمد^(٢) له ولكن على ذلك لو لم ير الإنسان في عمره كله إلا مناما واحدا لوجب^(٣) أن ينتبه منه على فعل النفس، وأن يشعر به، ولو أدنى شعور ويعلم منها. ماذا أشير له منها إلى سعادتها، وما هي معرضة^(٤) له من الخلود والنعيم فيه^(٥). وسكن إليه وعمل عليه. فإن النفس إذ تركت عن صفاتها الدميعة، وأخلاقها الردية بالتزهد عن الدنيا، والعزلة^(٦) عن الخلق، ومجانبة الهوى، واستعمال أركان الشريعة، والتربية على قانون الطريقة. وملازمة الذكر. تلتطف وتصفو، وتنور بنور الذكر، واطمأنت إليه تشعشت^(٧) بصيرتها، كشعاع البصر. فلما تعطلت الحواس بالنوم أو بالمراقبة، وعزلت^(٨) النفس عن الخروج إلى المحسوسات رجعت إلى عالم الملكوت، ولها عروج في العلويات بحسب صفاتها وقوتها في الترقى. والسير في عالم الملكوت^(٩). فيعلو شعاع بصيرتها إلى عوالم الروحانيات كشعاع البصر إلى السماوات. فيشاهد في كل عالم آية أدوعها الله فيه.

كما قال تعالى:

-
- (١) في (ت)، (ز) : (إفناء).
 (٢) في (ط) : (التعمد).
 (٣) في (ت)، (ز) : (لوجب).
 (٤) في (ز) : (وما معرضه).
 (٥) في (ز) : (فهمة).
 (٦) في (ز) : (وعزلة).
 (٧) في (ز) : (تشعشت).
 (٨) في (ز) : (وعزلة).
 (٩) في (ط) : (عوالم) وفي (ز) : (العوالم).

سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم^(١)

وقال : ﴿ وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين ﴾^(٢).

فتكون للنفس فى هذه المقامات معاريج على قدر تبدل صفاتها بالسير عن خصائصها، وبحسب تطف ذاتها بالتركيز عن أوصافها كما سيجبىء شرحه، فى موضعه إن شاء الله تعالى^(٣).

فيرى النائم فى منامه، والسالك فى واقعه أنه يعرج إلى الهواء. ثم يعرج إلى السماء الأولى^(٤). ثم^(٥) إلى الثانية. والثالثة والرابعة، والخامسة، والسادسة، والسابعة. ثم إلى العرش يرى أنه يعرج بأقل من طرفة عين من أسفل السافلين إلى أعلى عليين. ومن أعلى عليين يطير إلى أسفل السافلين إلى أن يبلغ مرتبة بالطير بعد كمال السير يشاهد فيها، ويكشف بما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر.

ثم اعلم. أن تأويلات وقائع السائرين إلى الله تعالى^(٦) لا تناسب^(٧) تأويلات منامات أهل الدنيا، وأربابها. فإن أكثر مناماتهم يكون متخيلا من وساوس الشيطان، وهواجس النفس. فأما وقائع أرباب السلوك، وأصحاب السير فعلى ثلاثة أوجه:

— نفسانى.

(١) آية رقم (٥٣) من سورة فصلت (مكية).

(٢) آية رقم (٧٥) من سورة الأنعام (مكية).

(٣) غير موجودة فى (ز).

(٤) فى (ز) : (الأولة).

(٥) غير موجودة فى (ز).

(٦) ساقطة من (ز).

(٧) فى (ط) : (تناسب).

- وروحاني.

- ورباني.

* فالنفساني، على نوعين:

أحدهما: ظهور صفات النفس في كسوة الخيال بصور^(١) الحيوانات المناسبة^(٢) لتلك الصفات. فإن كان الغالب على النفس صفة الحرص. تريها الخيال في صورة الفأرة، والنملة. وغيرها من الحيوانات الحريصة.

وإن كان الغالب عليها صفة الشره، تريها في صورة الخنزير، والدب.

وإن كان الغالب عليها البخل. تريها في صورة الكلب والقردة.

وإن كان الغالب عليها الحقد والعداوة تريها في صورة الحية.

وإن كان الغالب عليها الغضب تريها في صورة الفهد.

وإن كان الغالب عليها الكبر تريها في صورة النمر.

وإن كان الغالب عليها الشهوة تريها في صورة الحمار، والديك، والفحول.. وهلم جراً. من الصفات البهيمية، والسبعية، والشيطانية.

فما كانت الغالبة عليها تريها في صورة حيوان متصف بتلك الصفة الغالبة عليه. ليكون السالك واقفاً على عيوب نفسه. فيعالجها بتبديلها، وإزالة غلبتها، وذلك من نتائج نظر العناية^(٣).

كما قال النبي (صلى الله عليه وسلم)

«إذا أراد الله بعبد خيراً بصره بعيوب نفسه»^(٤)

(١) في (ز) : (بصورة).

(٢) في (ت) : (المتناسبة).

(٣) في (ت) : (العناية) وفي (ز) (العناية).

(٤) حديث : إذا أراد الله بعبد خيراً بصره بعيوب نفسه ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

* والنوع الثانى :

الاطلاع على صفات النفس. باستيلاء هذه الحيوانات والسباع عليها، أم بانقيادها له. أم باستيلائه عليها بالقتل، والإهلاك. ليستدل بذلك على أحوال النفس فى الصلاح والفساد.

* والروحانى. على نوعين :

أحدهما : ما يكون للخيال فيه تصرف.

والثانى : ما يتجرد عن وصمة الخيال. فما يكون للخيال فيه تصرف فهو من الوقائع القلبية، بحسب صفاء القلب، وترقيته، ومرضه، وسلامته من شوائب صفات النفس، وتنوره بنور الذكر.

فيرى فى الابتداء، فى صورة المياه منها جارية مثل العيون، والأنهار، والأودية. وهى تدل على السير والترقى على قدر قوة الجريان، وكثرة الماء وصفائه.

ومنها دائمة: كالحياض، والإخاذاث^(١)، وهى تدل على جمعية القلب وحضوره^(٢).. وأمّا البحار فلها تأويلات مختلفة. بعضها يدل على خويصة^(٣) نفس الرائي. بحسب كل مقام.

ومنها: ما يدل على قوته فى الجمعية، وصفاء القلب.

ومنها: ما يدل على وصوله إلى عالم الأرواح، وسيره فى الملكوت.

(١) فى (ز) : (الإجارات) وهو تصحيف.

والإخاذاث: الغدران التى تأخذ ماء السماء فتحبس على الشارية. الواحدة: إخاذة.

انظر لسان العرب لابن منظور مادة: «أخذ» طبعة ١٩٧٩ دار المعارف بالقاهرة.

(٢) فى (ز) : (والحضور).

(٣) الشئ البعيد فى قاع نفسه.

ومنها بحر خوصاء: بعيدة القمر لا يروى ماؤها، انظر اللسان مادة : خوص.

ومنها: ما يدل على عالم رباني، يستفيد منه ويغترف من فوائده^(١). ويستتير من نور ولايته، ويتخلق بأخلاقه. ولذلك يرى المزارع، والبساتين، والأشجار المثمرة، والرياحين، والأزهار. فبحسب نشوئها، ونموها، واستواء ثمراتها، ونقصانها. وإصابة آفاتها. تدل على ترقى القلب وثمرات الذكر. والأعمال الصالحات، والرياضات، والمجاهدات ونقصاناتها تدل على أنواع الفترة، والوقف، والخلل في المعاملات، وما يرى من أنواع الجواهر، والمعادن، والمواضع^(٢) المعمورة المزخرفة. وكل شيء له جمال، وبهاء ولطافة^(٣). فهو أيضا على^(٤) هذا القبيل.

وفي الوسط: يرى الطيران والمعاريج^(٥) إلى السموات، ويشاهد الأنوار، كالسرج والشموع، والمشاعل، والنيران المشتعلة. ثم مثل الأضواء، واللوامع، والبروق ثم الكواكب، والأقمار، والشموس..

ثم يرى الملائكة في صور مختلفة، ويرى الأنبياء (عليهم الصلاة والسلام)^(٦) والأولياء، والعلماء، والصلحاء، والمشايخ، والخلفاء والسلاطين. والملوك.. وهذه كلها بإراءة الروح.

ولكل واحد منها تأويلات بحسب المقامات، وما يعلم تأويلها إلا الله والراسخون في العلم^(٧).

(١) في (ز) : (فى).

(٢) سقطت من (ط).

(٣) فى باقى النسخ غير (ط) : (وبها لطافة).

(٤) فى (ز) : (من).

(٥) فى (ز) : (والمعارج).

(٦) غير موجودة فى (ز).

(٧) تحوير لغوى لنص آية قرآنية « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم » آية رقم (٧) من سورة آل عمران مدنية.

ولو شرعنا في شرحها لطال الكتاب، وخرج من شرطنا..

– وأما الذى يتجرد من وصمة الخيال، فهو المعانى المكشوفة، والحقائق المشهورة. والعلوم الدقيقة.. ثم تكون تحليات الروح وصفاته أنوارا مجردة. عن المواد والصور^(١). ماحية ظلمات صفات البشرية الذميمة. مبدلة بصفات الروحانية النورانية الحميدة..

والربانى : على نوعين :

أحدهما: بإراءة آياته فى الملك والملكوت والكشف^(٢). وشواهد أنوار غيب الغيب، والرموز، والإشارات، والإلهامات، والكشف عن حقائق الأشياء، والعلوم اللدنية^(٣). وإراءة ماهية الأشياء كما هى .

النوع الثانى :

ما يتعلق بتجلى صفات الجمال^(٤) والجلال الذى مقتضاه^(٥) فناء^(٦) أوصاف الوجود، ثم تجلى الذاتى^(٧)، الذى من خصوصيته إفناء الوجود، كما سنبين شرحه إن شاء الله تعالى^(٨).. فظهر الفرق بين منامات الناس، ووقائع القوم فلا تطول فيه الكلام.. فمن أراد الوقوف على أنواعها فليطالع «مرصاد العباد»^(٩).

والله الموفق^(١٠).

(١) فى (ز) : (الصوب).

(٢) سقطت من (ز) .

(٣) فى (ز) : (العلوم الدينية).

(٤) فى (ز) : (الكمال).

(٥) فى (ز) : (يقتضاه).

(٦) فى (ت) : (ثناء) والإضافة من (ط).

(٧) فى (ط) : (الذات).

(٨) غير موجودة فى (ز).

(٩) كتاب للمؤلف بهذا الاسم. انظر الإشارة السابقة عن الكتاب.

(١٠) غير موجودة فى (ط)، وكذا (ز).

الفصل السادس

فى

دلائل النبوة ، والفرق بين الرسول والنبي

قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : «ما من نبي من الأنبياء إلا وقد أعطى من الآيات ما آمن على^(١) مثله البشر، وإنما كان الذى أوتيته وحيا أوحاه الله^(٢) إلى . فأرجو أن أكون أكثرهم أتباعاً يوم القيامة^(٣) .

اعلم^(٤) أن الله تعالى . جعل المعجزات ، وهى ما تكون خارقة للعادة على يد مدعى النبوة . مقترنة^(٥) بدعواه برهانا قاطعا على النبوة . وذلك الفعل يقوم مقام قول الله تعالى له : أنت رسولى على رءوس الأشهاد . تصديقا لما ادعاه مثاله : أن إنسانا قام فى ملا من الناس ، بحضرة ملك مطاع . فقال يا معشر الحاضرين إني رسول هذا الملك . وآية صدقى^(٦) ، أن الملك يقوم ويرفع التاج من على رأسى^(٧) . فيقوم الملك فى الحال ويرفع التاج من [على^(٨)] رأسه عقيب دعوى هذا المدعى . أليس ذلك الفعل

(١) ساقطة فى (ط) .

(٢) الإضافة من (ط) .

(٣) الحديث : ما من نبي من الأنبياء إلا وقد أعطى من الآيات ما آمن على مثله البشر وإنما كان الذى أوتيته وحيا أوحاه الله إلى فأرجو أن أكون أكثرهم أتباعاً يوم القيامة ، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٤) فى (ط) : (ثم أعلم) .

(٥) فى (ز) : (مفتونا) .

(٦) فى (ز) : (صديق) .

(٧) فى سائر النسخ (من رأسه) .

(٨) الإضافة من المحقق .

منه ينزل منزلة صدقت أنت رسولى. وإنما يراعى فيه أمور ثلاثة:

– الفعل الخارق للعادة، واقتترانه بالدعوى، وسلامته^(١) عن المعارضة. إذ لو رفع التاج بقول غيره، أو بعد ذلك بمدة لا يكون هو حجة لهذا المدعى. فهذه الثلاثة مجموعها :

= برهان قاطع على صدق المدعى بالرسالة نازلة منزلة التصديق بالقول وهو مثل حصول العلم فى سائر الأشياء من شواهد المقال، وقرائن الحال.

= .. واعلم أن خرق العادة على انفراده لا يكون معجزة ما لم تقترب به القرائن. من التحدى وغيره. فإن خرق العادة قد يقع بالسحر والشعوذة.. وقد يكون بالكرامة للولى. ومثاله حمرة الوجه فإنه قد يكون من غلبه الدم، ومن أسكر، ومن الخجل. وإنما تتبين بوجود القرائن.. فإن كان معها تغير المزاج فهى من الدم وإن كان معها اختلاط عقل، وتمايل فهى من السكر. وإن كان من حادثة دالة على الخجالة. فهى من الخجل. كذلك الفعل الخارق للعادة.. إن كان من دعوى نبي فهو معجزة. وإن كان^(٢) من غير ذلك فهو كرامة. وإن كان^(٣) مع حيلة، وإعداد آلة فهو سحر. وسيأتى الفرق بين هذه الأشياء. إن شاء الله تعالى^(٤).

* فأما الفرق بين النبى المرسل، وغير المرسل :

فمن وجهين :

– أما الصورة : فبأن يكون مخصوصا من الله تعالى بالرسالة إلى قوم معين^(٥). كما

(١) من (ز) : (وسلامة).

(٢) غير موجودة فى (ز).

(٣) فى (ز) : (وإن قال).

(٤) ساقطة من (ز)، (ط).

(٥) فى (ت) : (معينين).

كان فى حق «يونس» عليه السلام ﴿ وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون ﴾ (١).

وقال: ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ﴾ (٢).

وينزل عليه جبريل. عليه السلام بالوحى. ويكون عليه كتاب منزل من الله تعالى أو صحف. ويكون صاحب شريعة يأذن الله تعالى وأمره.

— وأما المعنى : فإنه يتميز من غير المرسل. بأن يسمع بإذنه من الله تعالى كلامه، ويصير (٣) بعينه فى اليقظة شواهد الحق على حسب ما ذكرنا. من كيفية ذلك. فيما تقدم. وإن كان هو، وهذا أقوى ما يكون من أحوال الوحى (٤). لأن ذلك المعنى الفائض عليه من فوق ابتداء من قوته المميزة. أعنى العقل فأثر فيه. وبلغ من قوة أثره ذلك أن تأدى من قوة إلى قوة. حتى انتهى إلى أقصى قواه من أسفل التى من أفق الحيوان. أعنى حس البصر. وحس السمع. وأما لجهة أخرى دون ذلك. وهو أن يسمع ولا يبصر فيصير كأنه من وراء حجاب. كما قال تعالى:

﴿ وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب ﴾ (٥). فإذا سمع ذلك الوحى. وجد فى قلبه له روعة ثم تبعه سكون. يقع منه (٦) اليقين (وفى كلتا الحالتين) (٧). يؤم الحمل الذين هم أبناء جنسه على الطريقة المثلى التى تؤدى بهم (٨) إلى الصراط المستقيم. وتأديهم بالآداب التى تجرى من نفوسهم مجرى الطب من الأبدان. لتسلم نفوسهم من الجهل، وعملهم من الخطأ. وسعيهم من الضلال.

(١) آية رقم (١٤٧) من سورة الصافات مكية.

(٢) آية رقم (٤) من سورة إبراهيم مكية.

(٣) فى (ز) : (وبصر).

(٤) فى (ز) : (من أحوال له لوحى).

(٥) آية رقم (٥١) من سورة الشورى مكية.

(٦) فى (ت) : (معه).

(٧) الإضافة من (ز) لكنها كتبت : (وفى كلتى الحالتين).

(٨) فى (ت) : (تؤديهم) وفى (ز)، (ط) : (تؤديهم).

وتقدوهم إلى الشريعة التى شبهت بشريعة الماء. أعنى الطريق إليه. فإن العرب تسمى الطريق إلى الماء شريعة. فالشريعة أيضا هى الطريق إلى الله تعالى.

فالنبي (صلى الله عليه وسلم). لهذا الأمر مطيع لله تعالى يركب فيه كل صعب. ذلول. ويستهيئ^(١) فيه بالموت^(٢) وأنواع الشدائد. ويحمل ضروب الأذى، والمكاره. ومن خاصيته. أن يكون له قوة عظيمة. فى الإقناع بالكلام، وتأيد عظيم فى قوة كل إنسان إلى رأيه. وصرف الخواطر إلى ما يورده على الأسماع. بإقناعاته. وله قدرة على ضرب الأمثال، وإبراز تلك الحقائق التى هى مقررة عنده، فى معارض مختلفة. وتشبيهات ملائمة. ثم إنه مختص بسير وأخلاق مذكورة فى سير الأنبياء وأخلاقهم. ومجتمع فيه خصال كريمة، وفضائل يتميز بها عن غيره. ولا تكون مجتمعة فى سواه.

* وأما النبي الغير مرسل^(٣). فإنما يلوح له ما يلوح من حقائق الأمور ويتجلى له فى الأفق الذى ينتهى إليه ما يكون فيضا من فوق ولا يكون مرتقيا إليه من أسفل بالتعليم والتدريج. ولا يكون مأمورا بأمر يتحمله، ولا يبلغ^(٤) من قوته^(٥) فيما يلوح له من الأمور أن يتجاوز القوة الفكرية، ويتأدى إلى الخيالية^(٦)، وما يليها. إلا أنه ربما خوطب بما يسمعه ويسمى مناجاة. أو يسمع من الهوائف، وهو إنسان شريف جدا من بين الناس مخصوص بفيض يأتيه من الحق، ويأن يوحى إليه فى المنام ويكون مقورا لأديان الرسل. داعيا إلى شرائعهم. ويحكم بين الناس بالكتب المنزلة عليهم كما أمر.

والله أعلم.

(١) فى (ز) : (ويستهيئ).

(٢) فى (ز) : (الموت) كثيرة هى التعليقات على خط النسخة (ز) وأمثال ذلك كثير. فالتاء المفتوحة مغلفة، والمغلقة مفتوحة. ولذا فإننى أعلق هنا بالهامش مكتفيا بهذه الإشارة كما أوردت مثلها سابقا. وانظر المقدمة حول هذا الموضوع للمحقق.

(٣) فى (ز) : فأما النبي غير مرسل).

(٤) فى (ز) : (ولا يبلغ).

(٥) فى (ز) : (من قوة).

(٦) (خياله) : هكذا فى (ز).

الفصل السابع

في

الفرق بين النبوة والكهانة

اعلم أن مستند النبوة، هي الحضرة الربونية. وأن مستند الكهانة. هي^(١) النفس الإنسانية.

بأن للنبوة مقامات ومراتب تستند^(٢) إلى الحضرة.

وللكهانة مقام ومرتبة واحدة تستند إلى النفس.

كما سنبينه إن شاء الله تعالى.

فأما مقامات النبوة، ومراتبها.

— فأحدها^(٣): أن لنفس النبي قوة جبليّة مركوزة في أصل فطرتها قابلة لمشاهدات النقوش الغيبية الروحانية، والأنوار الربانية. كاملة في هذا المعنى. بحيث لا تخطئ له فراسة، ولا رؤية ولا يقع الكذب، والتفاوت فيما يخبر، ويروي^(٤).

— وثانيها^(٥): أن نفسه قابلة للفيض الإلهي بواسطة جبريل^(٦) وغيره من الملائكة

(١) في (ط) : (هو).

(٢) في (ت) : (مستند).

(٣) في (ط) : (فأحديها)، وفي (ت) : (فأحداها).

(٤) في (ت)، (ز) : (يرى).

(٥) في (ت) : (وثانيتها).

(٦) في (ط) : (جبرائيل).

(عليهم السلام). وبلا واسطة. بأن يسمع كلام الحق تعالى.

– وثالثها: أن الله تعالى يتجلى لبعضهم ببعض الصفات، كما تجلى لموسى عليه السلام بالصفة السمعية لسمع كلامه^(١)، وتجلي لعيسى، عليه السلام. بالصفة الحسية ليحيى الموتى.

– ورابعها: (٢) أن من الأنبياء، عليهم السلام، من يتجلى له الله تبارك وتعالى بذاته وجميع صفاته، وهو نبينا (صلى الله عليه وسلم). تجلى له ليلة المعراج، فأخبر عن تلك الحالة بقوله: «لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل»^(٣).

– وخامسها (٤): أن النبي معجزة لنفوذ^(٥) تصرفه فى الأعيان، وتقليبها عن طبعها، وصورتها، وإظهار الأشياء المعدومة وإخفاء الموجودة، كأحوال عصا^(٦) موسى، عليه السلام.

وأخبر الله تعالى عن حالة (نبينا صلى الله عليه وسلم)^(٧) بقوله:

﴿ إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم ﴾^(٨).

وقال: ﴿ وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ﴾^(٩).

(١) فى (ز) : (يسمع).

(٢) فى (ت) : (ورابعتها).

(٣) حديث : (لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل) ينظر فى فهرس تخرىج الأحاديث نهاية الكتاب.

(٤) فى (ت) : (وخامستها).

(٥) فى (ت) : (بنفوذ).

(٦) فى (ط) : (عصى).

(٧) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٨) آية رقم (١٠) من سورة الفتح مدنية.

(٩) آية رقم (١٧) من سورة الأنفال مدنية.

أخبر عن فئاته في الله بالكلية، ويقائه بالله.

* وأما مرتبة الكهانة :

فلنفس الكاهن قوة غريزية جبلية قابلة لمطالعة نقوش الملوك الرومانية (١) غير كاملة في هذا المعنى، فإنه يخبر عن الأشياء الغيبية الرومانية من غير الرابانية فيكون في بعضها صادقا، وفي بعضها كاذبا. وليست له مرتبة غير هذا. ولا نفوذ لتصرفه في الأعيان. وإن كان في الأخبار صادقا. وكان في الزمن (٢) الأول يعنون بالكهانة العلم. وكانوا يسمون العالم بالعبرانية كاهنا. وكان في التوراة اسم «هارون» أخى (٣) «موسى» عليهما السلام كهناديا. يعنى عالما رابانيا.

فلما جاء الله بالإسلام، ونسخ أمر الكهانة صار هذا الاسم مذموما. لانقراض تلك الأديان. إذ كان في العرب رجال ونساء يتكهنون لهم، وكانوا يختلفون إليهم في استعلام خبر الغائب، وتدبير الأمر المحذور واشتباه النسب، وكان الكاهن يسجع لهم، ويخبرهم به، وكانت سوابح الأسجاع في خواطرهم. كسواخ (٤) الطير والوحش لأصحاب الطيرة، والواردات للرهابة (٥)، وأصحاب الصوامع. وقد رويت في ذلك قصص، وأخبار كثيرة. وربما تخاكموا إلى الكاهن فيخبئون (٦) له خبيثة يمتحنون بها صدقه. فإن استخرج الخبيثة رضوا بحكمه. حتى قيل إن قوما أخذوا جرادة صفراء، وأدرجوها في قطعة شن (٧). وعلقوها في عنق كلب لهم اسمه سوار. فلما أتوا

(١) في (ز) : (الروحاني).

(٢) في (ز) : (زمان).

(٣) في (ط) : (أخ).

(٤) في (ت) : (كسوء).

(٥) في سائر النسخ (الرهابين). وهو تصحيف. والمقصود من الرهبة هنا.

(٦) في (ز) : (فيخبأون).

(٧) في (ز) : (قطعة ش) والتشكيل من (ط).

الكاهن قالوا (١) قد خبأنا لك خبيئة (٢) فأخبرنا ما هي. قال: «خبأتكم شيئا طار شبيه الدينار» قالوا: نريد أبين من هذا.

قال: خبأتكم جرادة فى عروة مزادة، فى عنق سوار ذى قلادة.

فقالوا: قد (٣) أصبت. فاحكم بيننا.

وكانوا يسمون الكاهن: الطاغوت.

قال «أبو عبيد» فى قوله تعالى «والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها» (٤). إنما أثنى لأنه يريد به الكاهنة (٥).

قال النبى (صلى الله عليه وسلم).

«اجتنبوا النجوم فإنها تدعو إلى الكهانة» (٦).

واختلفوا فيما يقول الكاهن، من أين علمه.

قال بعضهم: إنما يكون ذلك من قوة بعض النفوس الألمعية فى أصل الخلقة والجملة زعم المنجمون أن ذلك لوقوع سهم الغيب فى درجة المطالع، أو برج التاسع.

وقال بعضهم: إن الكاهن مخدم الجن فيأتونه (٧) بالأخبار، وهذا أقرب إلى الصواب.

(١) فى (ز) : (قالوا له).

(٢) فى (ز) : (خبة).

(٣) فى (ط) : (لقد).

(٤) آية رقم ١٧ من سورة الزمر مكية.

(٥) فى (ز) : (الكاهن) : وهو يقصد هنا : الكهانة كما فى حديث النبى (صلى الله عليه وسلم).

(٦) الحديث اجتنبوا النجوم فإنها تدعو إلى الكهانة، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٧) فى (ز) : (فيأتونه).

وقيل: إنه لم ير قط كاهن إلا وفيه خجل، ونقص في الخلقة، والصحيح من ذلك أنهم يقولون مما يلقي إليهم الشيطان من استراق^(١) السمع حين يرمى بالشهب. فإن الشياطين إذا استرقوا السمع ربما يحترق بعضهم بها، وربما يتساقط بعضهم إلى نواحي الأرض، وقد بقى معه بعض أخبار الغيب مما استرقه من الملائكة المدبرات أمراً. من السماء الأولى. فيلقى ذلك إلى روح الكهنة. فيخبروا الكهنة بها.

قال الله تعالى: ﴿وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم﴾^(٢). وأولياؤهم هم الذين يقارنونهم في مشاكلة خبث النفس وخجل الخلقة، ونقصان العقل، وفساد الدين^(٣) وهم هؤلاء^(٤) الكهنة.

وقال بعض الحكماء الإسلاميين^(٥):

إن الفرق بين النبوة والكهانة. إنما يتبين بعد تبين حقيقة الكهانة.. وذلك أنها قوة من قوى النفس أكثر ما يظهر في أوقات الأنبياء، عليهم السلام. وقبيل ورودهم. وذلك أن الفلك إذا أخذ يتشكل بشكل ما يتم^(٦) به في العالم حدث عظيم، أو يكمل به أمر كبير^(٧) عرض بين^(٨) بابتداء ذلك الشكل، وآخره الذي هو غايته. وتمامه في الأرض أحداث شبيهة بما يريد أن يتم، ولكنها تكون غير تامة، لأنها شبهات^(٩) وأيضاً غير تام. فإذا استكمل ذلك الشكل في الفلك، وصار إلى غايته. تم

(١) في (ز) : (استراق).

(٢) آية رقم (١٢١) من سورة الأنعام مكية.

(٣) في (ز) : (الذي).

(٤) في (ز) : (هوا).

(٥) في (ز) ، (ط) : (الإسلامية).

(٦) في (ت) : (يقم).

(٧) في (ز) : (كثير).

(٨) في (ز) : (من).

(٩) في (ت) : (لأن شبهات).

به فى العالم ما يقتضيه ذلك الشكل، وإنما يكون ذلك فى ساعة قصيرة من الزمان كسرعة تبدل الأشكال فى الفلك، وكثرة حركاتها المختلفة فتصير تلك القوة، التى يوجبها ذلك الشكل فى شخص واحد أو فى شخصين، أو ثلاثة. ويستوعب ذلك الشخص تلك القوة ويستوفيهها على التمام والكمال. أما من قرب من ذلك الشكل، ولم يستوفه لتغيره بالحركة فإنه يكون ناقص القوة بحسب بعده من الشكل.

ولذلك تكون النبوة أكثر ما تظهر فى الزمان الطويل لشخص واحد. وربما فى بعض الأزمنة أن يوحى إلى اثنين أو ثلاثة وربما اجتمعوا فى مدينة، وربما تفرقوا فى عدة مدن. بحسب ما تقتضيه المصلحة العامة. والنظر الإلهى لكافة الناس.

فإذا ظهرت النبوة التى هى ما قصد إليه بذلك الشكل تبين حينئذ قصور تلك القوى التى تقدمت أو تأخرت عنه وعجزها ونقصانها عن ذلك التمام. ولذلك أيضا يكون ما يظهر بزمان كل نبي جنس ما يريد أن يتم على يده. ومن نوع ما يتحقق به فى ذلك النهج، وعلى تلك الطريقة. وقد تنبه المتكلمون فى زماننا هذا على ما ذكرنا^(١) فقالوا:

إنما يبعث الله عز وجل إلى كل قوم نبي يأتيهم^(٢) من جنس ما يدعون الفضل فيه، والبراعة، والتبريز بالعجز الذى لا يطيقونه ولا فى إمكانهم^(٣) مثله ليكون أبهر للحجة^(٤)، وأؤكد للدلالة^(٥)، وأجدر أن لا تقول الناس جئنا^(٦) بما لا نعرف منه

(١) فى (ز)، (ط) : (ما ذكرته).

(٢) فى (ط) : (يأتيه).

(٣) فى (ت) : (أميتهم)، وفى (ط) : (مكنتهم) أى قدرتهم كما فى هامش (ط) وفى (ز) : (ولا فى منتهم) والإضافة هنا من المحقق.

(٤) فى (ط) : (فى الحجة).

(٥) فى (ط) : (فى الدلالة).

(٦) فى (ز) : (حيننا).

شيئا، ولو عرفنا منه ما تعرفه لأتينا لمثله معنى قريبا لما ذكرناه.

فهذا المعنى الذى ذهب إليه المتكلمون، وإن كان صحيحا فإنه هو إتمام^(١) بما ذكرناه، وكأنهم حكموا به، ورأوا ظله.

ثم نعود إلى صفة الكاهن فيقول:

إن صاحب هذه القوة إذا أحس بها من نفسه تحرك إليها بالإرادة. ليكملها^(٢) وهى فى نفسه ناقصة فيبرزها. فى أمور حسية. وينثرها من علامات تجرى مجرى الفال، والزجر، وطرق الحصى. وما أشبه ذلك. وربما استعان^(٣) بالكلام الذى فيه تكلف من سجع وموازنة لتتنصرف نفسه عن الحواس إليه، فيتداخل نفسه ويقوى فيه ذلك الأثر ويهيجس فى قلبه عن تلك الحركة فى نفسه ما تقذفه على لسانه. فربما صدق ووافق الحق. وربما كذب وذلك أنه تم نقصه بأمر مبين غير ملائم. فعرض له الصدق والكذب جميعا. وإذا عرض هذا صار غير موثوق به. وربما يكذب الكاهن من تلقاء نفسه، وبالتعمد خوفا من أن يبور سوقه^(٤)، وتكسد^(٥) بضاعته. فيستعجل^(٦) حينئذ الرزق، ويخبر بما لا أثر له فى نفسه ولا يجد له حركة ليموه أمره، فيضطرب إلى الظنون، والتخمينات. وينبغى أن يتصور أن الكهانة لها عرض كثيرة فإن درجات أصحابها متفاوتة بحسب قربهم من غاية الإنسانى وبعدهم عنه. وعلى قدر قبولهم الأثر الأعلى، وعلى كل حال فإنهم متميزون على الأنبياء عليهم السلام بما ذكرنا من مقامات النبوة والكذب الذى لا بد يعتريهم، وبما يدعونه من المحالات المحمولة على قدر ما أعطوه. فإن اتفق لواحد منهم ما يلوح له أقر النبى

(١) فى (ت) : (إلام)، وفى (ز) : (النام).

(٢) فى (ت) : (ليكملها).

(٣) فى (ت) : (استعار).

(٤) فى (ز) : (توفه).

(٥) فى (ز) : (وبكسر).

(٦) فى (أ) : (فيستعمل).

(صلى الله عليه وسلم) فإنه يعرض فضله وصدقه، ويكون أول مؤمن به ويتبع أمره، ويشتد له كما روى عن «سواد بن قارب»^(١) و«طليحة»^(٢). وغيرهما من الكهنة الذين آمنوا فيما بعد، وحسن إسلامهم، وثبتوا عليه إلى وقت وفاتهم.

والله أعلم.

(١) (سواد بن قارب) : كان كاهنا في الجاهلية ثم أسلم وبينما كان عمر بن الخطاب جالسا في الناس في مسجد رسول الله. (صلى الله عليه وسلم) إذ أقبل سواد فسلم على أمير المؤمنين فسأله: هل أسلمت. قال نعم يا أمير المؤمنين قال له فهل كنت في الجاهلية كاهنا. فقال الرجل سبحان الله يا أمير المؤمنين كنا في الجاهلية على شر من هذا حتى أكرمنا الله برسوله وبالإسلام وقد كنت في الجاهلية أقول. ألم تر إلى الجن وإبلاسه وإلباسها من دينها، ولحوقها بالقلاص وأحلاسها. [انظر السيرة النبوية بتحقيق مصطفى السقا وآخرون الطبعة الثانية مصطفى الباب الحلبى].

(٢) (طليحة): هو طليحة الأسدي الكاهن المشهور.

الفصل الثامن

فى

الفرق بين المعجزة ، والكرامة ، والسحر ، والشعبذة

[المعجزة] (١)

وقد ذكرنا معنى المعجزة وحقيقتها. فقد (٢) صح أن المعجزة محض فضل الله تعالى لا مدخل لقدرة العبد فيها (٣). فإن العاقل يستيقن أن عظاما بالية إذا اجتمعت، وتراكبت (٤). وقامت شخصا يتكلم لا مدخل لقدرة البشر فيه، وكذلك انشقاق القمر فى السماء بإشارة الإصبع حيث يراه الناس فى نواحي الأرض (٥).

وبلغنا أنه قيل «لجالينوس» عند ظهور المسيح، عليه السلام: إنه يبصر الأعمى. فقال: أنا أبصره..

قيل: إنه يرى الأكمه، والأبرص.

فقال: هذا عجيب.

(١) إضافة من المحقق.

(٢) فى (ط)، (ز) : (وقد).

(٣) فى (ط) : (عبد فيه).

(٤) فى (ط)، (ز) : (تراكمت).

(٥) فى (ز) : (فى جميع نواحي).

قيل: وإنه أحياء^(١) الميت من^(٢) قبره.

قال: ليس هذا في قوة البشر.. احملوني إليه. فهذا تأييد الحق^(٣).

فحملوه إليه فمات في طريقه «بجنديسابور»^(٤).

[الكرامة]

واعلم أن كرامات الأولياء ثابتة، وحق عند أهل الحق من أهل السنة والجماعة.

وهي على نوعين:

= كرامة بين العبد والرب. من المواهب التي لا بسعة^(٥) ملك مقرب، ولا نبي مرسل. وهي الكرامة الحقيقية مما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر. وهذه مما لا يطلع عليه أحد^(٦) إلا الله تعالى، والعبد بين المحبين سر ليس يغشيه^(٧).. وهذه مما يتعلق بالوصول والوصول^(٨).

= وكرامة^(٩) يطلع عليها الخلق، وهي من جنس خرق العادات المشتبهة بالمعجزة. وقد ذكر الأئمة^(١٠) بين المعجزة والكرامة فروقا كثيرة.

* فمنها. قالوا: إن المعجزة تقع عند قصد النبي وتحديه. والكرامة قد تقع من غير قصد الولي.

(١) في (ت) : (أحي).

(٢) في (ز) : (عن).

(٣) في (ز) : (تأييد إلهي).

(٤) في (ز) : (بخير شاهر) وفي (ط) (جندشاهور) والصحيح هي (جند يسابور).

(٥) في (ط) ، (ز) : (لا يسعه فيها).

(٦) في (ز) : (أحد).

(٧) في (ز) : (أسرار ليس بعشه).

(٨) ساقطة من (ز).

(٩) في (ز) : (والكرامة).

(١٠) في (ز) : (أئمة).

وقيل : قد يجوز أن تقع الكرامة أيضا . يقصد الولي ، وإنما الفرق بينهما أن المعجزة تقع مع التحدى ، والكرامة لا يتحدى بها الولي .

وقيل : بل يجوز أن تقع الكرامة أيضا للولي بالتحدى .

قلت (١) : وهذا النوع من الكرامة بالتحدى شاهدت كثيرا من (٢) الشهيد صاحب الكرامات ، والآيات «على اليوناني القزويني» (٣) ، رحمة الله عليه ، وهو أحد مشايخي . كان كبير (٤) الشأن ، عديم النظير في عهده . وقد سألته عن هذه الحالة ، وقلت له (٥) :

— إنا سمعنا أن الولي يجتهد في إخفاء حاله وكرامته .

والنبي يجتهد في إنشاء حاله وإظهار (٦) معجزاته .

فقال :

— إني مأمور بإظهار الكرامة نصيحة للخلق . فإنهم بعدوا عن عهد النبوة . ورؤية الآيات . فأظهر الله تعالى على يدي (٧) آياته لتكون مؤكدة لمعجزات النبي (صلى الله عليه وسلم) . بل هي أيضا من جملة معجزاته . أظهرها لتجديد (٨) إيمان الخلق ، وتصديقهم لنبوته .

(١) في (ط) : قال الشيخ المصنف رضى الله عنه

وفى (ز) : قال شيخنا الإمام الرباني المصنف رضى الله عنه .

(٢) في (ط) : (من الشيخ الشهيد) .

(٣) في (ط) : (على البوهاني القروي) .

(٤) في (ز) : (كثير) .

(٥) في (ز) : (وقالته) وفى (ط) : (وقلت) فقط .

(٦) ساقطة من (ط) .

(٧) في (ز) : (يد) .

(٨) في (ز) : (التجديد) .

وقيل: إنما الفرق بينهما هو أن ما كان معجزة للنبي لا يكون كرامة للولي.

وقيل: بل يجوز أن يكون للولي، أيضا. من الكرامة ما كان معجزة للنبي.

قلت: وهذا النوع أيضا، شاهدت من الشيخ «على» رحمة الله عليه. وذلك أن من معجزة النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه وضع يده في ماء قليل. فكان الماء ينبع من بين أصابعه حتى شرب^(١) منه خلق كثير. فكذا^(٢) رأيت من الشيخ أكثر من مرة. أنه أخذ قدحا وجعل فيه قليلا من الماء فوضع بين يدي جماعة. وقال: ارقبوه. فإذا الماء كان ينبع من القدح حتى صار ملآنا من الماء. وله رائحة أطيب من رائحة «الماء ورد» وذلك حين التمسوا منه شيئا لدواء المريض، وشفائه. فكان كل من يشرب من ذلك الماء يشفى بإذن الله تعالى من مرضه. وشربت منه مع جماعة جمعة. والحمد لله.

وقيل: إنما الفرق هو أن المعجزة لا تقع إلا بعد دعوى ولا يكون مع سكوته معجزة.

والكرامة: يجوز أن تقع مع سكوته. ومع نطقه (وقال المصنف رضى الله عنه: ويجوز أيضا للنبي أن تقع معجزة مع سكوته ومع نطقه)^(٣) لأن الجدى المسموم المشوى حين تكلم مع النبي (صلى الله عليه وسلم) أن لا تأكل منى، فإنى مسموم. كان عند سكوت النبي (صلى الله عليه وسلم). لا عند دعواه بذلك.

وإنما الفرق بينهما:

أن المعجزة تكون عقيب دعوى النبي (صلى الله عليه وسلم). بالنبوة. ولا تكون

(١) فى (ز) : (شربوا).

(٢) فى (ز) : (وكذلك).

(٣) فى (ط) ، و (ز) : (وقال المصنف رضى الله عنه ويجوز أيضا للنبي أن تقع معجزة مع سكوته ومع نطقه).

وما بين القوسين سقط من (ت).

الكرامة عقيب دعوى الولي بالنبوة. لأنه لو ادعى أنه نبي لكان كاذبا في دعواه. والكاذب لا يكون وليا لله. فلا يظهر على يده ما يظهر على أيدي الأنبياء.

وهذا فرق ظاهر.

وكذا سمعت من لفظ الشيخ «على اليوناني» أن المعجزة تكون عقيب دعوى النبوة.

وقال المشايخ: إن المعجزات علامات صدق حيث وجدت فلا تظهر على أيدي الأولياء عند دعواهم النبوة. لأنها لو وجدت عند ذلك لانقلب الصدق كذبا، وهو محال.

وقال بعض المشايخ: زيادة المعجزات تزيد قلوب الأنبياء تثبتا. وزيادة الكرامات تزيد قلوب الأولياء وجلا وخيفة حذار من أن يكون استدراجاً..

وقال بعضهم: الأنبياء يحتاجون بالمعجزات على المشركين.

والأولياء يحتاجون بالكرامات على نفوسهم لتصلح، وعلى قلوبهم لتطمئن.

وأكثر المعتزلة: أنكروا كرامات الأولياء لعدمها فيما بينهم، وذلك لأجل بدعهم. وإنما أنكرت المعتزلة الكرامة بناء على أن الفعل، إنما يكون معجزة بخرق العادة فحسب وليس كذلك، بل ينضم إلى خرق العادة التحدى بالنبوة، والاقتران بدعوى النبي. ألا ترى آيات الساعة خارقة للعادة، وليست بمعجزات.

وأما الدليل على إثبات الكرامات للأولياء:

فهو أن تلك^(١) أفعال خارقة للعادات مقدورة لله تعالى فإذا لم تؤد إلى سد باب النبوة، وجاز ظهورها على أيدي الأولياء. وسمعت الشيخ «على اليوناني»^(٢) برجة

(١) في سائر النسخ: (أن ذلك).

(٢) في (ز) : الشيخ على رحمة الله عليه.

الشام وكنت فى خدمته لما رجعنا من زيارة شيخ من مشايخهم، وقد كان صاحب كرامات، مشهوراً بالولاية.

فقال لى:

— إن هذا الشيخ كان صاحب الكرامة، ولم يكن صاحب الولاية.

ثم قال: لم تسلم الزيارة إلا لمن يرى أحوال المرور فى لحده وما هو فيه.

وما قال الشيخ صحيحاً. لأننا قد شاهدنا كثيراً ممن ظهر على يده بعض الكرامات فى ابتداء أمره، أو وسط حاله، وهو لم يبلغ بعد مقام الولاية.

وقد قيل: إن الكرامات الظاهرة تغذية تربي بها أطفال الطريقة. وأما من حيث السمع. فقصة «مريم» عليها السلام فى قوله تعالى: ﴿ وهزى إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً ﴾ (١) وقوله:

﴿ كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم أنسى لك هذا ﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿ قال الذى (٣) عنده علم من الكتاب أنا آتيتك به ﴾.

حكاية عن «أصف بن برخيا» (٤). وقصة أصحاب الكهف. وما جرى (٥) عليهم من الحالات.

هؤلاء ليسوا بأنبياء. وقد جرى عليهم أمور خارقة للعادات.

(١) آية رقم (٢٥) من سورة مريم مكية.

(٢) آية رقم (٣٧) من سورة آل عمران مدنية.

(٣) فى (ز) : (قال الذين).

وهى آية رقم (٤٠) من سورة النمل مكية.

(٤) فى (ت) : (أصف بن برخيا).

(٥) فى (ت) : (وقد جرى).

دفا'ها السحر:

فهو فى اللغة: إراءة الباطل فى صورة الحق. ومنه، وقت السحر للصبح الكاذب.
والسحر الرئة^(١) لأنها كاللحم وليست بلحم.

(والشعبذة):

منسوب إلى رجل اسمه «شعباذة» وهو معرّب وأصله خفة اليد فى تقليب الأشياء.

والسحر عندنا حق على معنى أنه ثابت واقع وصح الحديث عن النبى (صلى الله عليه وسلم):

«السحر حق، والعين حق»^(٢).

وكان «لبيد بن أعصم» اليهودى وبناته الملعونات^(٣) قد سحروا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بمشط ومشاطة، وحف نخل طرحوه فى ذاعوقة ذى أروان. وهى معروفة حتى نزل الملكان وأنجبراه. فاستخرجه «على» (رضى الله عنه). وفيه نزلت المعوذتان.

وأكثر المعتزلة، والدهرية، والروافض. السحر والدليل على صحة إجماع الأمم سلفاء، وخلفاء وإجماع أهل الكتاب كلهم من الهند والروم، والفرس.

وآيات القرآن ناطقة به. قال الله تعالى ﴿ ومن شر النفاثات فى العقد ﴾^(٤).

(١) فى (ط): (الرئة، وفى (ت) غير واضحة، وفى (ز) (الرئة) والإضافة من الحق وانظر لسان العرب مادة سحر.

(٢) حديث: السحر حق والعين حق، ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٣) فى (ز): (ملعونات).

(٤) آية رقم (٤) من سورة الفلق مكية.

وهن السحرة. ينفثن عند قراءة الرقى^(١).

وكان رسول الله (صلى الله عليه وسلم). كلما حلت عقدة مما سحروه وجد في نفسه خفة، فلما استتم قام سالماً. كأنما أنشط من عقال^(٢). وقد قال الله تعالى:

﴿ وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت ﴾^(٣).

= ثم اعلم أن أجناس السحر مختلفة:

طلسم، ونيرنج، ورقية، وحل قطيرات^(٤)، وشعبذة.

*** فالطلسم :**

قليل معناه في مقلوبه وهو المسلط..

قالوا: هو جمع^(٥) آثار سماوية مع آثار عقاقير الأرض فيظهر منها أمر عجيب.

*** والنيرنج :**

أصله نيرنك فعرّب، وهو التمويه والتخييل.

قالوا: إن ذلك تمزيج^(٦) قوى جواهر الأرض بعضها ببعض ليحدث منها أمر عجيب.

(١) في (ز) : (قرأت الذقي).

(٢) في (ز) : (إقال).

(٣) آية رقم (١٠٢) من سورة البقرة مدنية.

(٤) في (ز) : (مختلفة) زائدة.

(٥) في (ت) : (جميع).

(٦) في (ت) : (نيرنل).

* والرقية :

هي الآفسون، ومعناه آب سون فعرب. أى رقوا على الماء فيشره المصاب، أو يصب عليه. وإنما سميت رقية لأنها كلمات رقيت من صدر الراقي ومنه الترقية. وتلك الكلمات بعضها فهلوية^(١)، وبعضها نبطية، وبعضها كالهذيانات.

زعموا أنما سمعت من الجن، أو سمعت فى المنام.

* والحل قطيرات :

خطوط عقدت عليها حروف، وأشكال. أى حلق ودائرات.. زعموا أن لها تأثيرات بالخاصية، وبعضها مقروء.

* والشعبة :

قد ذكرنا أنها خفة اليد، وخفة الأعمال؛ كالمشى على الأرسان^(٢)، واللعب بالمهراق، والحقاق.

واعلم أن الحاصل عقيب هذه الأشياء كلها فعل الله تعالى وفق إجراءاته العادة بها. وعلة ذلك، ووجهه^(٣) حكمته فيه لا يعلم أحد إلا الله تعالى وتقدس. وليس بيد العامل بها إلا إعداد الآلات، والجمع بينها فحسب.

قال الله تعالى ﴿ وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ﴾^(٤). جل جلاله. جاء رجل إلى الصادق فادعى خلق الحيوان. فأخذ قطعة لحم، ودفنه فى الزبل فصارت دودا فأراه إياها.

(١) فى (ز) : (فهلوية نبطية).

(٢) فى (ت) : (الأرمان). والصحيح ما فى (ز)، (ط) وأرسان جمع (رسن) وهو الحبل. انظر لسان العرب لابن منظور مادة (رسن).

(٣) فى (ز) : (ووجه).

(٤) آية رقم (١٠٢) من سورة البقرة مدنية .

فقال له الصادق: إن كنت تخلقها فأخبرني بعددها، وعدد ذكرائها وإنائها، وعدد أرجلها وخواص ظاهرها وباطنها. فعجز الرجل.

وغرضنا في إيراد هذه الأشياء لإبانة الفرق. بين المعجزات وبين هذه التمويهات الباطلة، إذا ظهرت على أيدي الكذابين فقد قيل: وبضدها تبين الأشياء.

ثم يقول إنما يظهر من هذه الطرق كلها فلا يخلو من حيل كسببية تضاف إليها من مباشرة فعل. وضم شيء إلى شيء، وعمل صورة وهيئة، واختيار وقت، ورصد كوكب، وقوة وهم. وتدخين بخورات، وتعزيم كلمات، وإعداد آلات. وهذه الجملة كلها من أولها إلى آخرها فعل ذلك للمدعى وحيلته، وسعيه. وقد صح أن المعجزة محض فعل الله تعالى لا مدخل لقدرة العبد فيه.

واعلم أن المعجزة تبقى بعد النبي زمانا. والسحر سريع الزوال. وهو أحد الفروق بينهما. وأيضا المعجزة إنما يظهرها النبي على رؤوس الأشهاد، وعظماء البلاد، وأكياس الناس.

والشعبذة إنما تروح على الصبيان، وضعفاء العقول، وأهل السواد، وجهلة الأكراد.

الفصل التاسع

فى

إثبات نبوة المصطفى (صلى الله عليه وسلم)

قال الله تعالى :

﴿ وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب

وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به

ولتتصرنّه (قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري)^(١)

قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين^(٢) .

اعلم أن نبوته (صلى الله عليه وسلم) ثابتة بشهادة الله تعالى ، وشهادة جميع الأنبياء (عليهم الصلاة والسلام) . وشهادة نفسه (صلى الله عليه وسلم) بقوله : « كنت نبيا وآدم^(٣) المنجدل بين الماء والطين^(٤) » ويقول : « أنا أول الأنبياء خلقا وآخرهم بعثا^(٥) » .

(١) الجزء ما بين القوسين سقط من (ط) ، و (ز) .

(٢) والآية هي رقم ٨١ من سورة آل عمران مدنية .

(٣) سقطت من (ت) .

(٤) حديث : كنت نبيا ، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٥) حديث : « أنا أول الأنبياء بعثا وآخرهم خلقا » ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

فشهد الله بنبوته، وأشهد الأنبياء عليها. وشهد كل نبى على نبوته، وأشهد أمته عليها، وأوصى كل نبى أمته بالإيمان به وبنصرة دينه. وأعلموهم بمجيئه بما بين لهم فى صحفهم من أسمائه، ونعوته، وسيرته، وصفة أمته.

* فكان فى التوراة. فى الفصل العشرين من السفر الخامس.

«إن الرب جاء من طور سيناء، وأشرق من ساعير، واستعلن من جبال قاران، ومعه عن يمينه ربوات القاسين فمنهم العز وحدهم إلى الشعوب، ودعى لجميع قدسيه بالبركة».

تفسيره:

مجيء الله من الطور: إنزاله التوراة على موسى بالطور. وإشراقه من ساعير: إنزاله الإنجيل على عيسى، وساعير أرض الخليل من قرية يقال لها ناصرة. والنصارى منسوبون إليها.

واستعلانه من جبال قاران إنزاله القرآن على محمد (صلى الله عليه وسلم) (١) وقاران؛ أى أرض مكة. وربوات هى منارات الرهبان والقاسون: جمع قاس. والقاس والقس، والقسيس. هو الراهب، والقس. فى اللغة هو عظام الصدر. وسموا بذلك. لأنهم كانوا يتكلمون من صدورهم من غير تعلم. والشعوب الطرق فى الجبال.

* وفى الإنجيل:

قال المسيح:

«إنى ذاهب عنكم، وسيأتىكم البارقليط روح الحق. لا يتكلم من قبل نفسه يشهد لى كما شهدت له يعلمكم كل شىء».

(١) ما بين القوسين زيادة من (ط) .

(جاء فى التواريخ أن إسماعيل عليه السلام كان يتعلم الرمى فى بركة قاران)

تفسيره:

البارقليط بلغتهم: المحمد. يعنى محمدا (صلى الله عليه وسلم)

قال النبي (صلى الله عليه وسلم):

«أنا أحمد، وأنا محمود»^(١).

والبارقليط (تحت الباء ثلاث نقط). وفى بعض النسخ الفارقليط - بالفاء -^(٢).

وقوله: يعلمكم كل شىء. هو صاحب شريعة.

وفى الزبور: فى الثالث والخمسين والمائة. من مزامير داود «ليرتاج البوادی وقراها. ولنصر أرض قیدار مروجاً»^(٣) ويسبح سكان الكهوف. وليهتفوا من قلال^(٤) الجبال بحمد الرب.

فإن الرب يأتى كالجبال المتلظى المتكبر. وهو يزجر ويقتل بعدله. قالوا فى تفسير أرض قیدار: هى أرض العرب لأنهم أولاد قیدار والمروج ما حول مكة من الأشجار، والنخيل، والعيون، وإتيان الرب. أنزل وحیه بجبل حراء على «محمد» (صلى الله عليه وسلم).

* وفى كتاب «أشعبا..» عليه السلام.

«قال لى الرب: أقم نظار ليخبر»^(٥) بما رأى فكان الذى رأى صاحب المنظره أن

(١) حديث: أنا أحمد وأنا محمود، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) الإشارة هنا من المؤلف والنسخ هى نسخ الإنجيل.

(٣) فى (ت): (سروجاً).

(٤) فى (ت): (وليهور).

(٥) فى (ت): (الخبر)، وفى (ز): (البحر).

أقبل^(١) راكبان. أحدهما على حمار، والآخر على جمل يقول راكب الجمل هوث^(٢) بابل وتكسرت^(٣) أصنامها فهذا الذي سمعت من الرب إله بنى إسرائيل قد نبأتكم به^(٤).

قالوا في تفسيره:

يعنى براكب الحمار «عيسى عليه السلام». وبراكب الجمل محمدا (صلى الله عليه وسلم). وكان على يده فتحت بابل وكسرت أصنامها. وفي كتاب (حقوق). [أن]^(٥) النبي (صلى الله عليه وسلم)^(٦) نظر وقد انكشفت السماء [فإذا] من بها محمد (صلى الله عليه وسلم).

وامتلأت الأرض من جده أى من عظمته.

وفي كتاب [دانيال] عليه السلام، رأيت على سحابة السماء كهيفة إنسان جاء فأنتهى إلى العتيق وقدموه بين يديه فخرله الملك، والسلطان، والكرامة وأن يتعبد له جميع الشعوب والأمم واللغات. سلطانه دائم إلى الأبد. وملكه لا يتغير.

(١) فى (ز) : (أقتل).

(٢) فى (ت) : (موت).

(٣) فى (ز) : (وكسرت).

(٤) هذه الفقرة وجدت ترجمة أخرى لها فى الكتاب المقدس سفر (إشعيا) : الإصحاح الحادى والعشرون تقول:

[قال لى السيد: اذهب أقم الحارس ليخبر بما يرى فرأى ركابا أزواج فرسان. ركاب حمير، ركاب جمال فأصغى إصغاءً شديداً ثم صرخ كأسد : أبها السيد أنا قائم على المرصد دائما فى النهار، وأنا واقف على المحرس كل الليالى. وهو ذا ركاب من الرجال. أزواج من الفرسان. فأجاب وقال: سقطت سقطت بابل وجميع تماثيل آلهتها المنحوتة كسرها إلى الأرض. يادياستى وبنى ييلدى ما سمعته من رب الجنود إله إسرائيل أخبرتكم بها].

(٥) إضافة من المحقق ليستقيم سياق النص.

(٦) يقصد هنا النبي عيسى عليه السلام.

قالوا فى تفسيره:

هذا الإنسان نبي آخر الزمان، ويعنى بالعتيق القديم جل جلاله.

وفى كتاب «زكريا بن برخيا» عليه السلام رجع الملك الذى ينطق على لسانى، وأبقظنى. وقال لى: ما الذى رأيت [٢]؟

فقلت: رأيت منارة من ذهب، وكفه على رأسها، وعلى الكفة سبعة سرج. لكل سراج سبعة أفواه وفوق الكفة شجرتا زيتون. إحداهما: عن يمينه والأخرى: عن يساره. وهذا قول الرب فى «زر بابل»^(١) وهو يدعو باسمى، وأنا أستجيب له، وأصرف عن الأرض إتيان الزور والأرواح، ولننجيه.

ذكر فى تفسيره: إن شجرتى الزيتون هما النبوة، والملك. «والزربابل» بلغتهم هو محمد (صلى الله عليه وسلم) والمنارة من ذهب. هى النبوة المرتفعة. يراه كل أحد من النواحي. والسراج السبعة قالوا: هى أسباع المصحف. وقوله: لكل سراج سبعة أفواه. وهى آيات العزائم. والقوارع من القرآن.

وعن «عبد الله بن عباس» (رضى الله عنهما). قال فى قوله تعالى. «وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة»^(٢) قال: كان «أرميا بن برخيا» أمر بختنصر أن يغزو العرب فدخل «بختنصر» بلاد العرب. فقتل وسبا حتى انتهى إلى «تهامة» فأتى إليه «بمعدي بن عدنان» فأمر بقتله فقال له «أرميا»: لا تقتله فإن فى صلب هذا نبي يبعث فى آخر الزمان. يختم الله به الأنبياء. فخلى سبيله وحمله معه.

(١) فى سائر النسخ: «زر با بابل»

والتصحیح من الكتاب المقدس

وهذه الفقرة من الإصحاح الرابع من سفر زكريا انظر ص ١٣٤٣.

(٢) آية رقم (١١) من سورة الأنبياء مكية.

وحكى «ابن قتيبة»^(١). أن «أسعد أبو كرب الحميرى»^(٢) آمن بالنبي (صلى الله عليه وسلم). قبل مبعثه بسبعمئة سنة. لما رأى نعته فى كتب الأولين.

وكان يقول فى شعره:

شهدت على أحمد أنه * رسول من الله بارئ النسم
فلو مدَّ عمرى إلى عصره^(٣) * لكنت وزيراً له وابن عم^(٤)

وقال «سيف بن ذى يزن»^(٥) لعبد المطلب بن هاشم:

(١) (ابن قتيبة): وهو (أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى) ولد سنة ٢١٣هـ وتوفى سنة ٢٧٦هـ ترك عدداً كبيراً من المؤلفات منها: غريب القرآن، ومشكل القرآن ومعانى القرآن، وغريب الحديث، ومشكل الحديث. ومؤلفاته تجاوزت الأربعين من أهمها كتاب المعارف.

انظر مقدمة كتاب المعارف بتحقيق دكتور ثروت عكاشة هيئة الكتاب ط٦.

(٢) ذكر المؤلف الاسم هكذا:

أن (أبا بكر بن أسعد الحميرى).

ولم أجد فى المعارف هكذا ولكن وجدته كما هو مدون (أسعد أبو بكر الحميرى) وقصة إسلامه المسبقة.

(٣) فى (ز) : (إلى عمره). وفى (ت، ط) : (إلى عهده).

(٥) فى (ز) : (فكنت له وزيراً ولبنى عمر)

والبيتان : ذكرهما (ابن قتيبة الدينورى) فى كتاب المعارف ص ٦٠ أثناء حديثه عن (أسعد أبى كرب الحميرى). قبل أن يبعث النبى (صلى الله عليه وسلم) بسبعمئة سنة. ومعهما بيتان آخران وهما :

وجاهدت بالسيف أعداءه * وفرجت عن صدره كل غم

وألزمت طاعته كل من * على الأرض من عرب أو عجم

انظر المعارف لابن قتيبة ص ٦٠.

(٦) (سيف بن ذى يزن): أقام (سيف بن ذى يزن) ملكاً من قبل كسرى يكاذه ويصدر فى

الأمور عن رأيه إلى أن قتل. وكان سبب قتله، أنه اتخذ من أولئك (الحشنة) خدماً فخلوا به

يوماً، وهو متصيد له، فزرقوه بحراهم فقتلوه وهربوا فى رعوس الجبال، وطلبهم أصحابه

فقتلوه جميعاً وانتشر الأمر باليمن. حتى أتى الله بالإسلام.

انظر (المعارف لابن قتيبة ص ٦٢٨ ط ٦ هيئة الكتاب ١٩٩٢).

(١) فى (ز) : (مقص) وفى ت (مفيض) والصحيح ما أثبتته.

«إني مفض^(١) إليك بسز لم أبج^(٢) به لغيرك، وليكن عندك مطويا. إني أجد في كتاب عندنا خبراً^(٣) عظيماً فيه شرف الحياة، وفضيلة الممات. وهو للناس عامة. ولرهطك خاصة إذا ولد بتهامة غلام^(٤) اسمه «محمد». وبين كتفيه شامة يموت أبوه وأمه. ويكفله جده وعمه. فخر عبد المطلب لوجهه ساجداً. وقال: هذا والله ابن ابني بعينه.

ولما ولد (صلى الله عليه وسلم) كانت تباشير النبوة في جبينه متظاهرة. ولآلئ الحكم من فيه متناثرة.

كما قال بعضهم :

إن الهلال إذا رأيت نموّه * أيقنت أن سيكون بدرا كاملاً^(٥)

وكان يوما (صلى الله عليه وسلم) بين الصفا والمروة^(٦) قائما وهو ابن سبع سنين إذ نزل جماعة من تجار الشام كانوا على دين المسيح (عليه السلام). فنظر إليه أحدهم فعرفه بعلامات وجدها في كتابهم من نعوته وسيره.

فقال له:

— من أنت.

قال: — أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب.

(١) في (ز) : (مقص) وفي ت (مفيض) والصحيح ما أثبت.

(٢) في (ز) : (لمرة ألج).

(٣) في (ت) : (أخيرا).

(٤) الإضافة من (ز) ، (ط) وسقط من (ت) (به علامة كانت له الإمامة ولكم بها الزعامة إلى يوم القيامة وقد حان حينه اسمه محمد).

(٥) في (ز) ، (ط) : (سيصير).

(٦) الصفا والمروة : موضعان بمكة من أماكن النسك.

فقال له : - من رب هذه.

وأشار إلى السماء.

فقال : الله ربها.

فقال له : ومن رب هذه

وأشار إلى الجبال.

فقال : الله ربها لا شريك له.

فقال له النصراني : فهل لها رب غير [؟]

فقال له : لا حييت لتشككني في الله ما له شريك ولا ضد.

ولما ترعرع. كانت قريش تسميه «محمد الأمين». لما شاهدوا فيه من الأمانة، والصدق.

وقال (صلى الله عليه وسلم).

«أنا دعوة إبراهيم، وكرامة موسى، وبشارة عيسى، ورؤيا أمي آمنة»^(١).

وذلك أن أمه رأت في المنام. أن نورا خرج منها فأضاءت قصور بصرى. ولما آتاه الوحي، وادعى الرسالة وأقام عليها الدلالة. تظاهرت على الخلق معجزاته الباهرة تظاهر القطر من السماء. خارجة لكثرتها عن الحدود والإحصاء. قد صنف فيها الكتب الكبار فلا يسعها هذا المختصر.

كما قيل.

فيا عجباً منى أحاول وصفه * وقد فنيت فيه القراطيس والكتب

فالصواب. أن نقتصر على القدر الذي ذكرناه من بشارات كتب الأنبياء قبله في إتيانه. وأشاراتهم إلى عظم شأنه.

(١) حديث : أنا دعوة إبراهيم وكرامة موسى ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

« فى طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل »^(١).

ونذكر من معجزاته ما هو من أعظم آياته. وهو الكتاب الذى جاء من عند الله. فإن البحر المحيط لا تنقضى عجائبه، ولا تنتهى درره وغرائبه.

فأقول: إن وجه الإعجاز فى القرآن العظيم لكثيرة.

منها: الأخبار الصادقة عن الأمور المستقبلية. كقوله تعالى: « لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون »^(٢) وكان كذلك.

وقوله: « ليظهره على الدين كله »^(٣).

وكقوله: « الم * غلبت الروم * فى أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفغلبون »^(٤). الآية. وكان كذلك.

وكقوله: « سيهزم الجمع ويولون الدبر »^(٥). وقد هزموا.

وكقوله: « إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا »^(٦).

(١) شطر البيت : فى (ز) : (من رجل)

(٢) آية رقم ٢٧ من سورة الفتح مدنية.

(٣) هذه الجزء من الآية تجده فى ثلاث آيات فى القرآن كله.

أولاً: الآية رقم ٣٣ من سورة التوبة وهى مدنية ونصها : « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ».

ثانياً: الآية رقم ٢٨ من سورة الفتح مدنية ونصها : « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ».

ثالثاً: رقم ٩ من سورة الصف مدنية ونصها : « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ».

(٤) الآيات رقم ١، ٢، ٣ من سورة الروم مكية.

(٥) آية رقم (٤٥) من سورة (القمر) مدنية.

(٦) آية رقم (١٢٢) من سورة (آل عمران) مدنية.

وكقوله: ﴿وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم﴾ (١).

هذه أخبار عن الغيب. فكان كما أخبره كتابه المنزل (٢) عليه ومنها:

اشتماله على غرائب الحكم وبدائع الكلم التي أعجزت الحكماء الأوائل عن الإتيان بمثلها. فإن القرآن ينطوي على الحكم كلها. علمها وعملها.

قال الله تعالى:

﴿ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء﴾ (٣) الآية.

وقال: ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾ (٤).

وقال: ﴿وكل شيء أحصيناه في إمام مبين﴾ (٥).

وإنما تقاصرت عن معرفتها أفهام الخلق لشيئين:

أحدهما: راجع إلى اللفظ. من الإيجاز والحذف والمجازات، والاستعارات، والتشبيهات، والإشارات اللطيفة، إلى الأسرار والحقائق الشريفة، والأساليب الغامضة البديعة.

والثاني: راجع إلى المعنى، وذلك لإتيانه بأصول تنطوي على فروع وشعب. وبعضها بينها المصطفى (صلى الله عليه وسلم) وبعضها مفوض إلى استنباط الراسخين في العلم. فما من برهان ودلالة. وتقسيم وتحديد عن مجملات العقليات، والسمعيات إلا والقرآن قد نطق بها على عادة العرب دون طريق

(١) آية رقم (٧) من سورة (الأنفال) مدنية.

(٢) في (ز): المنزلة.

(٣) آية رقم ٨٩ من سورة (النحل) مكية.

(٤) آية رقم ٣٨ من سورة (الأنعام) مكية.

(٥) آية رقم ١٢ من سورة (يس) مكية.

المتكلمين، والحكماء، والمنطقيين.

ولذلك قال تعالى:

﴿ ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾ (١).

وقال النبي (صلى الله عليه وسلم):

«إن لكل آية ظاهراً وباطناً، ولكل حرف حداً ومطلعاً» (٢).

فعلى ذلك:

أن كل من كان حظه من العلوم، وصفاء القلب أوفر. كان نصيبه من علم القرآن أكثر.

ومنها: ترك المعارضة له، والعجز عنها. إلى يومنا هذا مع كثرة (٣) الخصوم، وكثرة دعاويهم (٤) ومساس حاجتهم إليها، وقد سلت (٥) عليهم السيوف، وتغشاهم الخوف (٦)، وسبيت زرايهم وانتهبت (٧) نفائس أموالهم إلى أن قال لهم: فليأتوا بمثل هذا القرآن. ثم لما عجزوا عن الإتيان بمثله (٨). فلما عجزوا عن ذلك. قال قل: فأتوا بحديث مثله. فلما اشتهر عجزهم عن الجميع.

(١) آية رقم ٣٨ من سورة (الأنعام) مكية.

(٢) حديث: إن لكل آية ظاهراً وباطناً ولكل حرف حداً ومطلعاً، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) في (ز) : كثيرة.

(٤) في (ز) : دعاويهم.

(٥) في (ز) : سئل.

(٦) في (ز) : (الخوف).

(٧) في (ز) : (دراريهم وانتهبت).

(٨) سقط من (ت) : [قال: قل فأتوا بعشر سور مثله] ثم لما عجزوا عن ذلك قال: فأتوا بسورة من مثله.

قال: ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ (١) الآية.

وكانوا هم الفصحاء اللدّ، والبلغاء اللسن. أهل الخطبة والنثر، والنظم بها يتحججون، وعلى العجم بذلك يتباهون. ومع ذلك قد عدلوا عن المعارضة، ورضوا بالذل والصغار، ووطنوا أنفسهم على القتل والقتال. والتعرض للنوائب وقبول الجزية. والذل والاسترقاق.

ولا يخفى أن العاقل إذا خير بين أمرين فعدل (٢) عن أحدهما إلى الآخر. إنما عدل عن الأشد الأصعب إلى الأهلون الأسهل .

* وكفى بك داءً أن ترى الموت شافيا *

وسبب عجزهم عن ذلك: هو أن نظم القرآن على غاية البلاغة وكمال الفصاحة، ونهاية الجزالة. وهذه الأشياء الثلاثة إذا استجمعت في نظم كان لا محالة معجزة للخلق. لاسيما [إذا] (٣) وجد فيه طلاقة الوحي. فالنظم مطلق التركيب. وقد يكون ركيكا. ويكون رفيعا. ولهذا يقال:

* نريد الآلى في النظام لازدواجها *

ثم. للنظم درجات :

أولها: كلام (٤) البذلة في المحاورات، وفوقه المكاتبات، والمراسلات.

وفوقه الخطب، والمواعظ، والأمثال، والمزدوج.

وفوق ذلك نظم الشعر. وليس للعرب فوقها درجة.

(١) الآية رقم ٢٤ من سورة (البقرة) مدنية.

(٢) في (ز) : (يعدل).

(٣) ما بين معقوفتين من المحقق.

(٤) في (ز) : (كلمة).

لتنظم ألبنة. فإذا اجتمعت الفصاحة والجزالة والتنظم أطلق عليها اللفظ البلاغة.
لأن للكلام بها درجة الكمال. وتحقيق هذا الكلام أن تعلم أن الفصاحة: دلالة
اللفظ على المعنى مع الإفصاح والإيضاح.
والجزالة: دلالة اللفظ على المعنى مع قلة الحروف والاختصار وتناسب مخارجها.
فإذا اجتمع المعنيان يقال له لفظ فصيح جزل.
كقوله تعالى: ﴿ ولکم فی القصاص حياة یا أولى الألباب ﴾ (١).

والنظم:

ترتب الأقوال بعضها على بعض. ويكون الحس فيه على قدر تناسب الكلمات
في أوزانها، وأوزان حركاتها، وسكناتها، ودلالاتها على المعنى.

والبلاغة:

عبارة عن اجتماع هذه المعاني الثلاثة:
أعنى الفصاحة، والجزالة، والتنظم.
فبذلك بلوغ الكمال، وبه فاق القرآن على كلام العرب. كما فاقت العرب على
سائر الألسن. وعجز العرب عن الإتيان بمثله كما عجز العجم عن نظم الشعر.
فالقرآن معجز من حيث البلاغة التي هي مجموع هذه المعاني الثلاثة والعرب قد
أحسنت (٢) من نفسها أن القرآن خارج من حيث البلاغة عن جنس كلامهم
جملة. كما أن سحرة فرعون أحسوا من أنفسهم أن (٣) إحياء الموتى ليس من جنس
الطب.

(١) آية رقم ١٧٩ من سورة (البقرة) مدنية.

(٢) في (ز) : (أحسنت).

(٣) ما بين القوسين يقطع من (ت) [انقلاب العصي ثعباناً ليس من جنس السحر وأحس الأطباء
من أنفسهم أن].

وجاء فى الأخبار أن «وليد بن المغيرة المخزومى» جاء إلى النبى (صلى الله عليه وسلم) فسمع منه «حم» السجدة. فرجع إلى قريش. وكان هو من أفصحهم وأبلغهم.. فقال:

– أيها القوم. إني عارضت كلام «محمد» بالرجز والمديد والسريع. وسائر النظم. فما أراه بشيء منها وإن فى كلامه حلاوة، وعليه طلاوة، وإن أعلاه لمغدق، وإن أسفله لمعدق، وإنه ليعلو ولا يعلى [عليه]. وما أراه بكلام البشر. فقال له أبو لهب:

– لقد صبت^(١) فأفسدت قريشا بهذا القول فارجع عنه.

فقال: – إنه سحر يؤثر.

وذكر «على بن طباطبا العلوى» فى عروضه أن تأليفات العرب ثمانية: السجع، والخطب، والرسائل، والمزدوج والأمثال، والشعر، والمستمط، فالنثر. فالنثر تجرى فى كلامهم البذلة من المخطبات، والسجع فى الأوصاف والحكايات وهو نثر مقيد بقوافيه.

والخطب. هو النثر خالط السجع على طول الكلمات وتباين الأسجاع والرسائل والخطب. غير أن أسجاعها مختلفة.

والأمثال: قصار الكلمات المودعة حكما.

والمزدوج: هو المثنوى على قوافى مختلفة.

والشعر: ما ينطوى على العروض.

والمستمط: شعر ألفت خمس مصاريع منه على سجع، والمصراع السادس مقفى بقافية يدور عليها الشعر.

(١) فى (ز) : (صبوت).

فجميع تأليفات العرب هذه الثمانية فقط. والقرآن جنس تاسع من التأليفات. خارج عن هذه الكلمات. فهي فيه بنوع من هذه التأليفات ^(١) كلها. وهي ما ذكرته. فمن هذان، تبين أنه مباين الكلام البشر ومن تكلف من المعارضين له، وأجهد نفسه أن يخترع كلاما يخالف هذه التأليفات الثمانية أعجزه الله عن تجاوز ذروة هذه الثمانية. علواً وارتفاعاً. فينحط إلى حضيض العي، والركاكة التي هي أخس منازل الكلام فيأتي بما يضحك عليه العقلاء مثل «مسيلمة الكذاب» ^(٢). وغيره من المعارض. فافتضحوا بما تقولوه، وانسلخ عن طباعهم بلاغة كانوا عهدوها قبل تعرضهم للمعارضة. وهو الذي سماه بعضهم الطرفة.

فقال «مسيلمة» :

[يا ضفدع بنت ضفدع نقي كم تنقن لا الماء تكدرين ولا تمنعين].
فسمع الصديق، رضى الله عنه، قوله. فقال: هذا كلام لم يخرج من إل. أى من ربوته.

والإل: بالكسر هو الله تعالى.

وقال «القتيبي» :

«ألم تر كيف فعل ربك بالجبلى أخرج من بطنها نسمة تسعى من بين شراسيف، وحشا».

(١) ما بين القوسين سقط من (ت) (وجدته مخالفاً ولا يوقف على مخالفته إياها إلا بعض أجناس هذه التأليفات).

(٢) «مسيلمة الكذاب».

هو : (مسيلمة بن حبيب) من (حنيفة بن لجيم) ويكنى : أباً ثمامة وكان صاحب نيرنجات. وهو أول من أدخل البيضة فى القارورة وأول من وصل جناح المقصوص من الطير فاتبعه على ذلك خلق كثير. وله أسجاع مضحكة عارض بها القرآن وأثناء يعة أبى بكر الصديق بعث عمر بن الخطاب فحج بالناس سنة ١١هـ وفتح اليمامة وقتل «مسيلمة الكذاب» و«الأسود العنسى» بصنعاء [انظر كتاب المعارف ص ١٧٠، ٤٠٥].

وقال «نضر بن الحارث» ^(١) : وكان من فصحاءهم.

«والزارعات زرعاً، والحاصدات حصداً، والطاحنات طحناً والعاجنات عجنناً،
والخابيزات خبزاً، واللاقمات لقماً» .

وقال : «قد أفلح من هم في صلاته وأطعم المسكين من مخلاته، وأخرج الواجب
من ذكاته» .

وقال آخر.

«والنجم إذا سما، والبحر إذا طما ما زاع منذركم وما طغى» .

فأنزل الله تعالى :

﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحي إلى ولم يوح إليه
شيء ﴾ ^(٢) .

فصارت تلك المعارضات فضائح لهم إلى يوم الدين .

ومن جملة ذلك «الفصول والغايات» ^(٣) لبعض المتأخرين .

فأصبحت بعد بلاغة صاحبها في النظم، والنثر ضحكة للعالمين .

(١) (نضر بن الحارث) : هو النضر بن الحارث بن علقمة بن كلدة بن عبد مناف بن عبد الدار

(ابن قصى) كان إذا جلس رسول الله (صلى الله عليه وسلم) مجلساً وتلا فيه القرآن خلفه في
مجلسه إذا قام فحدثهم عن رستم السنديد، واسفنديار، وملوك فارس ثم يقول : والله ما محمد
بأحسن حديثاً منى، وما حديثه إلا أساطير الأولين .

وعن النضر قصص كثيرة انظر (السيرة النبوية لابن هشام الطبعة الثانية ص ٣٥٨ مجلداً .
بتحقيق مصطفى السقا وآخرون) .

(٢) آية رقم ٩٣ من سورة (الأنعام) مدنية .

(٣) (الفصول والغايات) عنوان كتاب لأبي العلاء المعرى .

هيهات. هيهات. ما أبعد الثريا من الثرى تبصر خليلي بعين البصرة فصاحة القرآن. كيف نسخت ديوان الإعجاز أينما توجه من القصص، والأخبار، والحكم، والأمثال. في بيان الحلال والحرام، والأمثال. في بيان الحلال والحرام، وأدلة التوحيد، وترويد الوعد والوعيد، والترهيب، والتهديد والترغيب، وتبيين الفرائض والأحكام في أحسن السياقة والنظام، وانظر كيف يخرج ويتخلص من فن إلى فن وكيف ينتقل من معنى إلى معنى من غير خلل بلغ خلال البلاغة. ولا نقص يأخذ من المعاني، ولا مقطع ينهو الطبع عنه، ولا مطلع يكسد السمع منه، وتأتيك (١) اعتباراً من القصص سورة يوسف بكمالها. وقف بفكرك عند قوله: ﴿فلما استأسوا منه خلصوا نجياً﴾ (٢) ترى ما البلاغة. يترقق تخاسين نظمه، وبين أدلة التوحيد تأمل قوله تعالى:

﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا﴾ (٣).

وقوله تعالى: ﴿إذا لذهب كل إله بما خلق﴾ (٤).

كيف يلعب بالعقول من وجازة لفظة، ومثانة معناه، ومن باب الوعد والترغيب فتصفح قوله:

﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثله﴾ (٥) الآية.

وقوله: ﴿قل كل يعمل على شاكلته﴾ (٦).

(١) في (ز) : (ناهيك).

(٢) آية رقم ٨٠ من سورة (يوسف) مكية.

(٣) آية رقم ٢٢ من سورة (الأنبياء) مكية.

(٤) آية رقم ٩١ من سورة (المؤمنون) مكية.

(٥) آية رقم ١٦٠ من سورة (الأنعام) مكية.

(٦) آية رقم ٨٤ من سورة (الإسراء) مكية.

وقوله: ﴿ هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ﴾ (١).

ومن باب الوعيد:

قوله: ﴿ من يعمل سوءاً يجز به ﴾ (٢).

وأما من قسم الفرائض والأحكام فتأتى فى عشر:

﴿ يوصيكم الله فى أولادكم ﴾ (٣).

كيف بين حظوظ الورثة من غير إخلال بالفصاحة؟

ومن باب الطب:

﴿ كلوا واشربوا ولا تسرفوا ﴾ (٤).

ومن باب أحكام الحلال والحرام فتفحص قوله:

﴿ وأحل الله البيع وحرم الربا ﴾ (٥).

ومن قبيل الحكم والأمثال، فتأمل قوله:

﴿ لكل نبأ مستقر ﴾ (٦).

﴿ لكل أجل كتاب ﴾ (٧).

﴿ لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ﴾ (٨)

(١) آية رقم ٦٠ من سورة (الرحمن) مدنية.

(٢) آية رقم ١٢٣ من سورة (النساء) مدنية.

(٣) آية رقم ١١ من سورة (النساء) مدنية.

(٤) آية رقم ٣١ من سورة (الأعراف) مكية.

(٥) آية رقم ٢٧٥ من سورة (البقرة) مدنية.

(٦) آية رقم ٦٧ من سورة (الأنعام) مكية.

(٧) آية رقم ٣٨ من سورة (الرعد) مدنية.

(٨) آية رقم ٩٢ من سورة (آل عمران) مدنية.

﴿ومن يهن الله فما له من مكرم﴾ (١).

﴿ضعف الطالب والمطلوب﴾ (٢).

وامتص بفكرك مصاص البلاغة، وطراوة الفصاحة من أفانين النظم. قوله تعالى:

﴿فإذا انسلخ الأشهر الحرم﴾ (٣).

﴿وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم﴾ (٤).

﴿واشتعل الرأس شيبا﴾ (٥).

﴿فاصدع بما تؤمر﴾ (٦).

وقد سمعها أعرابي فسجد لفصاحتها.

وقوله:

﴿أفنضرب عنكم الذكر صفحاً﴾ (٧).

﴿فضرينا على آذانهم﴾ (٨).

﴿ولما سَقَطَ في أيديهم﴾ (٩).

﴿بل نقذف بالحق على الباطل﴾ (١٠).

(١) آية رقم ١٨ من سورة (الحج) مدنية.

(٢) آية رقم ٧٣ من سورة (الحج) مدنية.

(٣) آية رقم ٥ من سورة (التوبة) مدنية.

(٤) آية رقم ٩٣ من سورة (البقرة) مدنية.

(٥) آية رقم ٤ من سورة (مريم) مكية.

(٦) آية رقم ٩٤ من سورة (الحجر) مكية.

(٧) آية رقم ٥ من سورة (الزخرف) مكية.

(٨) آية رقم ١١ من سورة (الكهف) مكية.

(٩) آية رقم ١٤٩ من سورة (الأعراف) مكية.

(١٠) آية رقم ١٨ من سورة (الأنبياء) مكية.

﴿ فطوعت له نفسه قتل أخيه ﴾ (١).

هذه وأمثالها إذا طرقت الأسماع تتلذذها، وإذا لاقت الطباع تمازجها، وإذا وردت القلوب تروّحها وتصفّيها، وإذا هبت على الأرواح تصقلها بل تنورها، وتخلّقها بأخلاق مكملها (٢)، ولو عرجت إلى فواصل آياته بالحروف المتقاربة المخارج حتى لا تشبه أسجاع الكهان، ولا توافق قوافي الشعر. قضيت منها العجب. بل لو أطرب فكرك حول الحروف المفصّلة في أوائل السور كرابتها. كيف ترمز بإيجازها، وإعجازها إلى بحار المعاني، والحقائق، وأفنان الحكم والدقائق فأى كتاب احتوى على هذه اللطائف، واختص بمجامع هذه المعارف، وانتظم في سلكه الدرر، واليوافيت انتظام العقد المفصل..

كما قال بعضهم:

من اللؤلؤ النض المؤلف نظمه * فما خانه سلك ولا شانه ثقب
أما إن التوراة مقسومة خمسة أسفار. كل سفر منها مفرد بمعنى.
السفر الأول: لذكر بدء الخلق.

والسفر الثاني: لخروج بنى إسرائيل من مصر.

والسفر الثالث: لأمر القرابين.

والسفر الرابع: لإحصاء موسى بنى إسرائيل.

والسفر الخامس: لتكرار التواميس، وكان اختلاف معانيها موجبا لتفاصيلها.

والنواميس عندهم الملائكة. والناموس الأكبر «جبريل» عليه السلام. قد سموا بذلك لخفائهم عن الأبصار.

والنمس : دابة تخفى نفسها عن الرائيين.

(١) آية رقم ٣٠ من سورة (المائدة) مدنية.

(٢) في (ت) : (مكملها).

فكان أفضل ما فى التوراة العشر آيات .

وأفضل ما فى الإنجيل الصحف الأربعة المنسوبة إلى تلاميذ المسيح وهى المخصوصة بالقراءة فى صلواتهم، وأعيادهم .

والزبور: أدعية، وتحميد، وتساييح . وأفضله ما اتفق أهل الكتابين على اختياره .

وهذه الكتب كلها أوجبت معانيها إلى أصحابها (١) فعبّر كل نبي عنها بعبارة . فلم يكن أساليب نظمها معجزة لهم بخلاف القرآن فإن «جبريل» عليه السلام . أنزله على المصطفى (صلى الله عليه وسلم) بلفظه ونظمه، ومعناه معا . فكان له معجزة من هذه الوجوه وهى مما يتعلق بظاهر نظم القرآن، وعباراته التى تطلع عليها الفصحاء، والبلغاء . دون ما يتعلق بباطنه من الإشارات واللطائف، والأسرار والحقائق، والأنوار التى لا يطلع عليها إلا القلوب المحررة عن رق الكونين، والأرواح المنورة بنور ربها . فإن للقرآن ظاهراً وباطناً، فهى المعجزة الحقيقية . المودعة فيه بالحكمة البالغة الأزلية . ليمسك طلاب الحق بها فى الارتقاء من حضيض البشرية إلى ذروة الربوبية ليعتصموا بالله . وقد ضاق نطاق الروحانيين (٢) عن إدراكها فضلاً عن إبداعها فى كلامهم المحدث . ما أودع الله تعالى فى كلامه القديم . وهو كتاب ينابيع الحكم فواره فى درجه وشموس الغيوب طالعة من برجه . فمن جملتها قوله :

﴿ قل لنن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ﴾ (٣) .

وكان كما أخبر عن الغيب .

والحمد لله حمداً كثيراً (٤) .

(١) فى (ت) : (إلى أصحابه) .

(٢) فى (ز) : (الروحانية) .

(٣) آية رقم ٨٨ من سورة (الإسراء) مكية .

(٤) فى (ز) : (طيباً) زائدة .

الفصل العاشر

فى

فضل نبينا (ﷺ) على سائر (١) الأنبياء (عليهم السلام) وختم النبوة به

قال الله تعالى:

﴿وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً﴾ (٢).

اعلم أن الله تعالى فضل الأنبياء بعضهم على بعض.

بقوله: ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض﴾ (٣).

فأعطى لكل نبي فضلاً، ثم جمع الفضل كله، وزاد عليه حتى صار فضلاً عظيماً. فأعطاه نبينا (صلى الله عليه وسلم).

كما قال تعالى: ﴿وكان فضل الله عليك عظيماً﴾ (٤).

ثم بين النبي (صلى الله عليه وسلم) فضل الله عليه، وما زاد فى فضله على الأنبياء بقوله (صلى الله عليه وسلم):

«فضلت على الأنبياء بست: أوتيت جوامع الكلم، ونصرت بالرعب مسيرة شهر،

(١) فى (ز) ، (ط) : (جميع).

(٢) آية رقم ١١٣ من سورة (النساء) مدنية.

(٣) آية رقم ٢٥٣ من سورة (البقرة) مدنية.

(٤) الآية قبل السابقة.

وأحلت لى الغنائم، وجعلت لى الأرض مسجدا وترابها طهورا، وأرسلت إلى الخلق كافة، وختم بى النبيون» (١) والحديث صحيح.

وفى رواية أخرى. «وأعطيت الشفاعة».

فأما تحقيق هذه المسائل الست.

– فقلوه: «أوتيت جوامع الكلم». تشير إلى أن الله تعالى لما أراد أن يظهر كنزا مخفيا (٢) ذاته، وصفاته. اتخذ عبده ونبيه المصطفى على العالمين حبيبا بمقتضى (٣) حكمته البالغة، وإرادته القديمة السابقة وقدر له (٤) روحاً نورانياً لطيفاً من عالم الأمر، وهو ما خلق بأمر «كُنْ» من غير مادة مستعداً لقبول فيض الألوهية بلا واسطة وجسدا جسمانيا ظلمانيا كثيفاً من عالم الخلق، وهو ما خلق من المواد المختلفة مستعداً لقبول فيض الروح المستفيض من الحضرة بالوسائط ليكون جسده مستفيضاً من روحه ومظهراً لصفات (روحه. وروحه، مستفيضاً من الحضرة الربوبية ومظهراً لصفاته) (٥).

وإذا تعلق الروح بالجسد [تعلقاً] (٦) تاماً، وعصم الروح من آفات الجسد الظلماني، وخواص صفاته المنشأة منه كما سيجيء شرحها إن شاء الله تعالى.

لئلا يحتجب عن قبول الفيض من الحضرة بها. يكون قابلاً لتجلي ذات الألوهية، وصفاتها مظهراً للكنز الخفى كالمرآة فى إظهار الكنز الخفى من صورة الشخص عن

(١) حديث : فضلت على الأنبياء بست. وأرسلت للخلق كافة، وجعلت لى الأرض مسجدا وطهوراً... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) فى (ز) ، (ط) : (كنز مخض).

(٣) فى (ز) : (بمقتضى).

(٤) فى (ت) : (وقد نزل).

(٥) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٦) الإضافة ما بين معقوفتين من المحقق.

غيره.. على ذلك الغير تفهم إن شاء الله تعالى.. ولما كان للروح اللطيف حاجة في المراتبة بجسد كثيف ليقبل العكس بلطافته الروحانية. ويحفظ بكثافته الجسمانية شرع في تدبيره بتقدير العزيز الحكيم. فكان مثال تدبيره في إنشاء الجسد. مثال تدبير البذر في الثمرة، التي هي جسده. والبذر روح الثمرة. فيحتاج أولاً بتدبير إنشاء الشجرة التي هي منشأ الثمرة، ومكانها. كلب اللوز مثلاً. فإنه لم يكن كاملاً في اللوزية، ولا مكتملاً لجنسه بلا قشر فهو يحتاج لتحصيل القشر^(١) إلى آلات، وأسباب. وهي الشجرة المودعة في نفس اللب بالقوة. وليس له مرب^(٢) يستخرجها من القوة إلى الفعل. أى من الغيب إلى الشهادة إلا الذى هو واهب وجوده المستعد لقبول فيضه. فلا سبيل له إلى النفس النامية. فيستفيض اللب من النفس النامية لاستخراج الشجرة الكاملة المودعة فيه بالقوة إلى الفعل. فيستخرجها منه بالتدريج شيئاً بعد شيء.

فأول ما يستخرج منه أصل الشجرة، ثم جزعها، ثم فروعها وأغصانها، ثم أوراقها. ثم أزهارها. ثم قشر اللب^(٣)، ثم اللب. ليتم اللوز الكامل المكمل.

فالروح النبوى المشرف بتشريف «أول ما خلق الله روحى» بمثابة لب اللوز الموهوب من واهب وجوده، وهو^(٤) الخالق البارئ المصور. الذى أودع شجرة الموجودات فى لب روحه بالقوة. وهو المربى ليستخرج منه إلى الفعل. فأول ما أخرج^(٥) منه أصل الشجرة، وهو عالم الأرواح.

كما قال : (عليه السلام) :

(١) فى (ت) : (فهو يحتاج إلى تحصيل الكسر).

(٢) فى (ت) : (من) وفى (ز)، (ط) : (مرى).

(٣) فى (ز) : (ثم قشر اللوز).

(٤) فى (ز) : (وهله).

(٥) فى (ز) (فأول ما خرج).

«إن الله تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد بألفى عام»^(١). وهى الملكوت العلوى والسفلى. ثم الجذع، وهو عالم الملك من الأجسام الكثيفة واللطيفة من المركبات والبسائط. ثم الفروع والأغصان. وهى الأفلاك، والأنجم. ثم الأوراق، وهى الحيوانات المتنوعة. ثم الأزهار، وهى الملائكة المقربون. ثم صورة اللوز، أى قشره، وهو جسد النبى (صلى الله عليه وسلم). ثم حصول اللب فى قشر اللوز، وهو تعلق روحه اللطيف بقلبه وجسده الشريف.

فتربى بتربية مربيه، وواهب وجوده.

كما قال (صلى الله عليه وسلم):

«أدبنى ربى فأحسن تأديبى»^(٢).

إلى أن بلغ واستوى، بإفاضة فيض الوحي بتوسط «جبريل» (عليه السلام).

كما قال تعالى: «نزل به الروح الأمين * على قلبك»^(٣).

ثم أدبه ربه وعلمه بغير واسطة.

كما قال: «الرحمن * علم القرآن»^(٤).

إلى أن خلصه عن رق وجوده، ووجود شجرة الموجودات. بجذبة «ادن منى» فقربه إلى هويته بعد أن أبعده عن أنانية^(٥) نفسه. فأجلسه على بساط^(٦) القرب. ثم بجذبة «أو أدنى» أفناه. ثم حياه «بالسلام عليك». فأحياه.

(١) حديث : إن الله تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد بألفى عام، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث : أدبنى ربى فأحسن تأديبى، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) آيتان رقم ١٩٣، ١٩٤ من سورة (الشعراء) مكية.

(٤) آيتان رقم ١، ٢ من سورة (الرحمن) مدنية.

(٥) غير واضحة فى (ت).

(٦) فى (ز) : (بسات).

و«برحمة الله وبركاته». أبقاه. ثم فى إظهار الكنز الخفى تجلى له بذاته. وجميع صفاته. وبألم تر إلى ربك. ناجاه. ثم فى سر. «فأوحى إلى عبده ما أوحى» (١). جوامع الكلم (٢) أتاه هو. كما أن للنفس النامية فى تربية لب اللوز إلى أن يصير شجرة كاملة مثمرة فى كل حال. ومقام كلاما فى تكوينها مثل أن يقول أولا مع أصلها «كُنْ» أصلا على هذه الصورة، والصفة، والطبيعة، والخاصية.

وكذلك مع الجذع، والفروع، والأغصان، والأوراق، والأزهار. بحسب أحوالها إلى أن تكون الكمال فى ذاته المكمل لغيره. فيكون له معه جوامع الكلم التى كانت مع جميع أجزاء الشجرة. بل على الحقيقة كانت جوامع الكلم التى قالها للشجرة من أولها إلى آخرها معه. لأن المقصود من الشجرة ثمرتها.. كما قال «لولاك لما خلقت الكون». والله أعلم.

— وأما تحقيق قوله: «نصرتُ بالرعب مسيرة شهر»

فهو إشارة إلى أنه جوهر (٣) تخلص عن وصمة تصرفات الكونين لما عبر بالسير عن الخافقين، وجاوز بالطير عن قرب، قاب قوسين. فما عوقه (٤) الزمان، ولا المكان. حتى سار من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى. ومن ثمة إلى «قاب قوسين». أو طار منه إلى قرب «أو أدنى». بل أُسْرِىَ به، وأُطِير. فإنه أخذ منه. وكان هو بلا هو. فكان سيره ورجوعه بأقل من ساعة. ولما كان غيره متعلقا بالزمان والمكان كان رعبهم ونصرتهم متعلقا بمواجهة العدو. ومباشرة الأسباب الظاهرة. وهو (صلى الله عليه وسلم). كان بقوة الولاية يقذف الرعب فى قلوب الكفار (٥)، ويهزمهم بقوة

(١) آية رقم ١٠ من سورة (النجم) مكية.

(٢) فى (ط) : (كلام).

(٣) فى (ز) : (جوهرة، وفى (ط) (جوهرة).

(٤) فى (ز) : (تعلق).

(٥) فى (ز) : (الأعداء).

الهمة بلا مباشرة الأسباب الظاهرة كما قذف الله فى قلوبهم الرعب بلا أسباب ظاهرة بل هو بقدرة قاهرة. إذ هو (صلى الله عليه وسلم) كان متخلقا بأخلاق الله تعالى، كما أشار بأصبعه إلى القمر فى السماء فانشق فلقتين. والمسافة إلى السماء مسيرة خمسمائة عام لا لحجبه الزمان، ولا المكان. والله أعلم.

— وأما قوله: «وَأَحَلَّتْ لى الْغَنَائِمِ، وَلَمْ تَحِلْ لِأَحَدٍ قَبْلَى.»

فهو أن الأمم المتقدمة منهم من لم يكن أبيح لهم جهاد الكفار فلم يكن لهم الغنائم^(١)، ومنهم من أبيح لهم الجهاد، ولكن لم ييح لهم الغنائم. فكانت غنائمهم توضع فتأتى نار فحرقها. فأباحها الله تعالى لهذه الأمة. وذلك لأن قوة ولاية نبوة النبى (صلى الله عليه وسلم). قد بلغت نهاية كمالها. فكانت تطهر ما لم تطهره قوة ولاية نبوة نبى آخر. وتخل ما لم تخل، كالماء إذا بلغ حد كماله. وهو قلتان تطهر ما لم يطهر ماء دونه.

ولهذا قال (صلى الله عليه وسلم). «جعلت لى الأرض مسجدا وترابها طهورا».

وذلك أن أهل الكتاب ما أبيحت لهم الصلاة إلا ببيعهم، وكنائسهم وأباح الله لهذه الأمة الصلاة حيث كانوا. ولم يكن أبيح لأمة التيمم بالتراب بدلا من الوضوء بالماء. والغسل. فأبيح لهذه الأمة التيمم عند إعواز الماء. فبقوة نور ولاية نبوته (صلى الله عليه وسلم). تقدست الأرض فصارت مسجدا وانقلب التراب فى الحكم ماء.

— وقوله: وأرسلت إلى الخلق كافة هذا أيضا مما يتعلق بقوة ولاية النبوة^(٢) والرسالة. وإن مثلهم كمثّل الدجاجة توضع تحتها البيضة بقدر قوتها فى التصرف فيها، وعلى حسب اشتغال جناحيها عليها. وألا تفسد البيضة إذا كانت خارجة من تحت جناحيها. فأرسل كل نبى إلى قوم خاص. وبعث (صلى الله عليه وسلم) إلى

(١) فى (ز) : (المغانم).

(٢) وذلك أن كل نبى أرسل إلى قوم بحسب قوة ولايتهم فى النبوة) ما بين القوسين سقط من (ت).

الأحمر والأسود من أهل الشرق والغرب لأن الجناحية^(١) طولاً وعرضاً تبلغ المشرق والمغرب، فبعث إلى أهل المشرق والمغرب، والذي يدل على هذا قوله (صلى الله عليه وسلم):

«زويت لى الأرض فأريت^(٢) مشارقها ومغاربها^(٣)، وسيبلغ ملك أمتى ما زوى لى منها»^(٤).

ولولا أنه (صلى الله عليه وسلم) خوطب وأمر بقوله تعالى:

﴿واخفض جناحك للمؤمنين﴾^(٥).

والأى مؤمن كان قادراً على أن يطير إلى تحت جناحيه، وهما محيطان بالدنيا والآخرة. وهو يطير بهما إلى الرفيق الأعلى.. ولما كان (صلى الله عليه وسلم) ثمرة شجرة المكونات، وأرسله الله بالهدى ودين الحق. وهى خروجه عن أغصان قاب قوسين بالثمرة ليظهره على الدين كله أى على أديان الأنبياء ظهور غلبة واستيلاء، ونسخ. ختم به النبيون لأنهم بمثابة الأزهار، والأنوار على شجرة المكونات وهو الثمرة. فبعد خروج الثمرة عن الشجرة لا يخرج شيء آخر منها. فيكون خروج الثمرة ختماً على الشجرة.

فلهذا قال (صلى الله عليه وسلم) :

– «وختم بى النبيون» وقوله «أعطيت الشفاعة».

إشارة إلى أنه كان بذر شجرة الموجودات. والبذر هو المستفيض من فيض النفس النامية. لاستخراج أركان الشجرة. من بذرة نفسه. فإذا أنعمت النظر وجدت البذر

(١) فى (ت) : (جناحيه).

(٢) فى (ز) : (فأريت).

(٣) فى (ز) : (المغاربها).

(٤) حلت : زويت لى الأرض فأريت مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك أمتى ما زوى لى منها، ينظر

فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) آية رقم ٨٨ من سورة (الحجر) مكية.

شافعا مشفعا عند النفس النامية. بطريق الاستفاضة منها لاستخراج أركان الشجرة. شريفها وخسيسها. كما قال (صلى الله عليه وسلم):
«الناس يحتاجون إلى شفاعتي حتى إبراهيم»^(١).
ولهذا قال:

«أنا سيد ولد آدم ولا فخر»^(٢). وقال:

«آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة ولا فخر»^(٣).

لأن لواءه خصوصية ثمرته ولا ريب. إن الشجرة بما فيها تحت لواء الثمرة. وليس للثمره بهذا فخر، ولكن للشجرة فخرا وافتخارا بأن يكون تحت لواء الثمرة لأنها مفتقرة إليها. وكل مفتقر إلى شيء مفتخر به، فلما لم يكن النبي (صلى الله عليه وسلم). مفتقرا إلا إلى الله تعالى وشجرة الموجودات كانت مفتقرة إليه، لأنه كان بذرها في البداية وثمرتها في النهاية. فكان لكل نبي بقدر افتقاره إليه. افتخار به. وهو مفتقر إلى الله تعالى بكليته ومفتخر به وكان يقول:
«الفقر فخرى»^(٤).

لأنه بالفقر عن وجوده توسل إلى الغنى به^(٥) كقوله تعالى
﴿ووجدك عائلا فأغنى﴾^(٦)..

أى وجدك عائلا عن الوجود فأغناك بالوجود.

والله أعلم.^(٧)

(١) حديث : (الناس يحتاجون إلى شفاعتي حتى إبراهيم) ينظر في فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٢) حديث : أنا سيد ولد آدم . سبقت الإشارة إليه.

(٣) حديث آدم ومن دونه تحت لوائى... سبقت الإشارة إليه.

(٤) حديث (الفقر فخرى) ينظر في فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٥) فى (ز) : (العناية).

(٦) فى (ز) : (فأغنا).

والآية رقم ٨ من سورة (الضحى) مكية.

(٧) فى (ز) : (والله أعلم وأحكم).

وفى (ط) : (والله أعلم بالصواب).

الباب الرابع

فى

« مقام الولاية »

وهو يشتمل على ستة فصول^(١).

الفصل الأولى: فى مراتب مقامات الولي.

والفصول الخمسة^(٢): فى مقامات هى دعائم مقامات الولاية وهى:

التقوى، والزهد فى الدنيا، والصبر على البلوى، والرضا بالقضاء، ومحنة المولى.

وسنذكر شرح كل مقام من هذه المقامات فى فصله إن شاء الله تعالى^(٣).

(١) هذا السطر فقط فى (ط) والباقى غير موجود.

(٢) فى (ز) : الخمس.

(٣) فى (ز) : (بعونه).

الفصل الأول فى مراتب مقامات الولى

قال الله تعالى: ﴿ وهو يتولى الصالحين ﴾ (١).

وقال: ﴿ الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾ (٢).

وقال: ﴿ ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ (٣).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حكاية عن جبريل قال:

«يقول الله، عز وجل، من أهان لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة وإنى لأغضب لأوليائى، كما يغضب الليث لجرّوه» (٤)، وما تقرب (٥) إلى عبدى المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه، وما زال عبدى المؤمن يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه. فإذا أحبته (كنت سمعا، وبصرا، ولسانا، ويدا، ومؤيدا) (٦). إن دعائى أجته، وإن سألتنى أعطيته.

(١) فى (ط)، (ز) : (والله يتولى الصالحين). وما أثبتته النسخة (ت) أصح لأنه نص آية قرآنية وهى الآية رقم ١٩٦ من سورة الأعراف مكية ونصها ﴿ إن ولى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين ﴾.

(٢) آية رقم ٢٥٧ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) آية رقم ٦٢ من سورة (يونس) مكية.

(٤) فى (ط) : (الجرّده).

(٥) فى (ت) : (ولا تقرب).

(٦) ما بين القوسين مكرر فى (ز) .

وما ترددت فى شىء أنا فاعله ترددى فى قبض روح عبدى المؤمن. يكره الموت وأكره مساءته (١)، ولا بد له منه. (٢) الحديث بتمامه.

اعلم أن مراتب مقامات الولى ثلاثة:

بداية، ووسط، ونهاية.

فأهل البداية: هم المؤمنون الصالحون، وهم ضد الكفار الفجار فلما سُمى أهل الكفر بالعدو. سُمى أهل الإيمان والصلاح بالولى.

كما قال: ﴿وهو يتولى الصالحين﴾ (٣).

لأن المؤمن يتولى الله بالعبادة، والطاعة فيتولاه بالهداية، وتوفيق الطاعة، وهم الذين يتقربون إلى الله تارة بأداء ما افترض الله عليهم، وأخرى لا يزالون يتقربون إليه بالنوافل حتى يجهم.

— فإذا أحبهم الله، وبلغوا مقام المحبة فهم أهل الوسط فى الولاية. ولكنهم غير واقفين على ولايتهم، ولهذا اختلفوا فى أن الولى هل يجوز أن يعلم أنه ولى أم لا.

فكثير من المشايخ لا يجوزون ذلك.

وقال: إن الولى يلاحظ نفسه بعين الصغار (٤)، وإن ظهر عليه شىء من الكرامات (٥) خاف أن يكون مكرا، وهو مستشعر الخوف. دائما يخاف سقوطه عما هو فيه، وأن تكون عاقبته بخلاف حالته. وهؤلاء يجعلون من شرط الولاية وفاء المآل.

(١) فى (ز) : (ما به).

(٢) الحديث : (من أهان لى ولها فقد بارزنى بالمحاربة، وإنى لأغضب لأوليائى كما يغضب الليث لجروه، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ز) : (والله يتولى الصالحين).

وقد سبقت الإشارة إلى تعديل هذه الآية كما فى النص القرآنى.

(٤) فى (ز) : (الصغارة).

(٥) فى (ز) : (الكرامات).

وقد جوز جماعة منهم أن يعلم الولي أنه ولي. وليس من شرط تحقيق الولاية في الحال الوفاء في المال. ثم إن كان ذلك من شرطه أيضا فيجوز أن يكون هذا الولي مخصوصا بكرامة هي تعريف الحق إياه أنه مأمون العاقبة.

إذ القول بكرامة الأولياء واجب، وهو وإن فارق خوف العاقبة فما هو عليه من الهيبة والتعظيم والإجلال في الحال. أتم وأشد. فإن اليسير من التعظيم والهيبة أهدى للقلوب من كثير من الخوف. على أنه لا يأمن مكر الله تعالى بحال من الأحوال.

ولما قال النبي (صلى الله عليه وسلم) :

عشرة في الجنة من أصحابي^(١).

فالعشرة لا محالة صدقوا الرسول (صلى الله عليه وسلم) وعرفوا سلامة عاقبتهم - ثم لم يقدر ذلك في حالهم. ولأن شرط صحة المعرفة بالنبوة. الوقوف على حد المعجزة. ويدخل في جملة العلم بحقيقة الكرامات. فإذا رأى الكرامات ظاهرة عليه لا يمكنه أن لا يميز بينها وبين غيرها. فإذا رأى شيئا من ذلك علم أنها في الحال على الحق. ثم يجوز أن يعلم أنه في المال يبقى على هذه الحالة فيكون هذا^(٢) التعريف إياه كرامة له ثم اعلم أنه ليس من شرط الولاية الكرامات^(٣) الظاهرة فقد يمكن أن يكون للمؤمن الصادق كرامة ظاهرة، وأنه لم يبلغ حد الولاية بعد. فإن ظهور الكرامات أكثرها في مقام الروحانية عند غلبات صفات الروح، وصفاء القلب، وتزكية النفس، ورياضته البدن: بقله الطعام، وقلة النوم، وكثرة الذكر، والمراقبة، والعزلة. إذ لم تنفتح^(٤) عليه أبواب شواهد الحق ليخرجه من ظلمات الخلقة

(١) في (ت) : (عشرة من أصحابي).

والحديث : (عشرة في الجنة من أصحابي)، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) في (ز) : (هذه).

(٣) في (ز) : (الكرامة).

(٤) في (ز) : (ولم يفتح).

الروحانية، إلى نورالقدم الربانية. بترشح آثار صدق معاملاته من باطنه ظاهره كماء^(١) في آنية لم يجد منفذا يخرج منه فيتروح منها فهذا النوع من الكرامة مما يظهر على غير الولي.

لأن من شرط الولي أن يخرج الله من ظلمات الخلقة إلى نور القدم. كما قال تعالى:

﴿ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾^(٢).

وهذه هي الكرامة الحقيقية. التي لا يشاركه فيها أحد من المخلوقات سوى الأنبياء.

فإن نهاية مقام الأولياء بداية مقام الأنبياء. والكرامة التي هي مشتركة بينه وبين المخلوقات هي الكرامة الظاهرة. مثل المشي على الماء. فإنه مشترك بين الحيتان والصفادع. والمشي على الهواء مشترك بين الطيور. والمشي في النار مشترك بين السمندر، والمشي من المشرق إلى المغرب مشترك بين إبليس.. والعروج إلى السماء مشترك بين الملائكة. والتكلم على الخواطر مشترك بين الرهابين والكهنة. فاعتبر الفرق بين هذه الكرامات، وكرامات لم يشترك فيها ملك مقرب. فبداية هذا المقام أعني الخروج من ظلمات الخلقة إلى نور القدم مقام أهل الوسط. من أهل الولاية. وهو بعد في تلون السير^(٣) والتجلى متردد بين القبض والبسط إلى أن يستولى سلطان الذكر. على ولاية الوجود. ويتعري عن كسوة الحرف والصوت. ويتجوهر القلب بنور الذكر، ويصير قابلاً لتجلى صفات الجمال والجلال. فيتجلى الرب له بجميع صفات الكمال. وأشرقت أرض الوجود بنور ربها فانساخت عن جلد الأنانية بسطوة الأنوار الربانية، وانتزعت مادة الخوف والرجاء، وانقطع عنه القبض والبسط تحقيقاً لقوله تعالى: ﴿ ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾^(٤). فهذا

(١) في (ط)، (ت)، (ز) : (كمائع).

(٢) الآية رقم ٢٥٧ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) في (ز) : (الستر).

(٤) سبقت الإشارة إلى هذه الآية.

مقام الولي من أهل النهاية في الولاية؛ الذين أخرجهم الله من ظلمات حدوث الخلقة الروحانية بإفنائهم عن وجودهم إلى نور تجلى صفات القدم لهم ليبقيهم به وهذه كرامة حقيقية قد كرم الله بها بنى آدم وخصهم بها في تحقيق قوله:

﴿ ولقد كرمنا بنى آدم ﴾^(١).

فمن كان مكرماً بأدنى شيء من هذه الكرامات خير له من جميع كرامات ظاهرة، أظهرها الله تعالى على أهل الكرامات وأصحابها. فإنه ممن آمن بالله إيماناً عيانياً، ولا بيانياً وكفر بالطاغوت الخلقية، فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها. وهذا المقام يلي^(٢) النبوة. وهذا الولي الذي قد تولى الله أمره، وهو الذي يصلح أن يتولى أمر عباد، ويدعوهم إليه بالحكمة والموعظة الحسنة.

كما قال (صلى الله عليه وسلم):

«علماء أمتي كأنبياء بنى إسرائيل»^(٣).

وقال تعالى:

﴿ وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا ﴾^(٤).

فإن من أهل الولاية من يصلح لتولية أمر العباد، ومنهم من يتولى أمر نفسه فحسب.

كما قال تعالى: ﴿ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ﴾^(٥).
وحكم الولاية كحكم السباحة. فمن أهل السباحة من ينجى نفسه من البحر وغيره

(١) آية رقم ٧٠ من سورة (الإسراء) مكية.

(٢) غير واضحة. أو تبدو في بعض النسخ على أنها: (تلو).

(٣) حديث: علماء أمتي كأنبياء بنى إسرائيل، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) آية رقم ٢٤ من سورة (السجدة) مكية.

(٥) آية رقم ١٠٥ من سورة (المائدة) مدنية.

بقوة السباحة. ومنهم من ينجى نفسه ولا يقدر على إنجاء غيره بالسباحة. ومن لا يقدر على نفسه لجهله بعلم السباحة. فليأخذ بيد غيره لينجيه بالجهل. فجهله مركب. يهلك نفسه ونفس غيره. كأكثر مدعى أهل زماننا هذا فضلوا وأضلوا كثيراً.

عصمنا الله من غرور أنفسنا وشرورها برحمته وهو أرحم الراحمين. وأكرم الأكرمين.

ورزقنا كمال التقوى الذى نال به الكرامة من كان من أهل الكرامة. بقوله تعالى:

﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ (١).

فإنه ﴿ هو أهل التقوى وأهل المغفرة ﴾ (٢).

وسنذكر بعد هذا فصلاً فى شرح التقوى

إن شاء الله تعالى (٣).

(١) آية رقم ١٣ من سورة (الحجرات) مدنية.

(٢) آية رقم ٥٦ من سورة (المائدة) مكية .

(٣) هذا السطر سقط فى (ز).

الفصل الثانى

فى

« مقام التقوى »

قال الله تعالى: ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾ (١).

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال:
« جاء رجل إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم).
فقال: يا نبي الله أوصنى.

فقال: عليك بتقوى الله فإنها (٢) جماع كل خير، وعليك بالجهاد فإنه رهبانية المسلم، وعليك بذكر الله تعالى فإنه نور لك... (٣).
اعلم أن لمقام (٤) التقوى ثلاث مراتب:

* مرتبة العوام فى التقوى: وهى التحرز عن المخالفات بتعرض الموافقات، والتجنب عن الشبهات بتوقى المتورعات والتطهر عن السيئات بماء الحسنات.

(١) آية رقم ١٠٢ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) فى سائر النسخ: (فإنه).

(٣) حديث: فقال يا رسول الله أوصنى: عليك بتقوى الله فإنها جماع كل خير... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) فى (ط)، (ز): (مقام).

* ومرتبة الخواص فى التقوى: المجانبة عن الشهوات بملازمة الرياضات، والتحفظ عن الفترات بمراقبة الخطرات والاحتراز عن الوقفات بترقب المشاهدات.

* ومرتبة أنخص الخواص فى التقوى: الإعراض عن وفق هواه ببذل الروح لما يهواه^(١). والخروج عن حظوظ دنياه، وعقباة برعاية حقوق مولاه، والاتقاء بالله عما سواه، فحينئذ يكون هو الذى اتقى الله حق تقواه.

فمن شرط الولى أن تكون التقوى شعاره، والتفويض دثاره، والإخلاص عياره^(٢). فإن قال قائل: إن من شرط الولى أن يكون متقيا محفوظا عن الذنوب. فإن جرى عليه شيء^(٣) من المخالفات. هل يقدح فى تقواه، أو يخل بالولاية^[٤؟].

قلنا: إن كان الولى فى مقام التلوين. فتارة يترضع من ثدى المواهب. وتارة من ثدى المكاسب. فلا شك أن الرضاع يغير الطباع. فإن لم يكن محفوظا عن الإصرار ومتدركا بالاعتذار، والاستغفار يكون على خطر الإضرار بل يكون بصدد^(٤) أن يكور الليل^(٥) على النهار. ونعوذ بالله من الحور بعد الكور. وإن كان فى مقام التمكين. وقد يتولى الله أمره. فله الحكمة^(٦) البالغة. فيما يجرى على أوليائه. وأجباة من الزلات وبعض الآفات. ابتلاء واختبارا^(٧). فالمعتقد من كمال رأفته أن يكون من قبيل البلاء الحسن.

(١) فى سائر النسخ (لمن).

(٢) فى (ز) : (عبارة).

(٣) فى (ت) : (شيئا).

(٤) فى (ط) : (فى صدد)، وفى (ز) : (بضد).

(٥) فى (ط)، (ز) : (ليله).

(٦) فى (ز) : (الحجة).

(٧) فى (ز) : (واجتهارا).

كما قال :

﴿ وَلِيْلِيَّ (١) الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا ﴾ .

كما كان في حق آدم عليه السلام . كانت زلته موجبة للاجتماع والاهتداء .

روى عن النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه قال :

«إذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب» (٢) .

يشير به إلى أن الحب لا يحب محبوبه . فالذنب إذا لم يكن محبوب محبوبه ، فيكون الحب نادما على صدور شيء منه غير محبوب محبوبه . والندم توبة . «والتائب من الذنب كمن لا ذنب له» . فإذا لا يضره ذنب .

وقد قال الله تعالى :

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ﴾ (٣) .

يشير إلى أن الله لا يعذب أحباءه بذنوبهم . فإنه يوفقهم للتوبة . أو لما يكفرها من الطاعات والحسنات .

وفيه إشارة أخرى ، وهي : أن الذنوب لا تسقطهم عن مقام المحبة وقد قيل «للجنيد» (٤) : «العارف يزني يا أبا القاسم [؟] .

فأطرق ثلاثاً ثم رفع رأسه قال :

(١) في (ز) : (وليتلى) وهو خطأ . لأن النص القرآني كما أثبتته وهو [وليلي] . وهو آية رقم ١٧ من سورة (الأنفال) مدنية .

(٢) حديث : إذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب ، يراجع في فهرس الأحاديث نهاية الكتاب .

(٣) آية رقم ١٨ من سورة (المائدة) مدنية .

(٤) الجنيد : سبقت الإشارة إليه .

– «وكان أمر الله قدرأ مقدوراً، وإن الماء مهما كان عينا أو نهرا يمكن تغييره. فإذا كان بحرا والبحر طهور ماؤه وحل ميتته».

ثم اعلم أن من أوصاف الولي: التعظيم لأمر الله، والشفقة على خلق الله في جميع أحواله.

والزهد أحد دعائم ولايته كالتقوى. وسنذكر فصلاً^(١) في شرح مقام الزهد. إن شاء الله تعالى^(٢).

(١) سقطت من (ز).

(١٧) سقطت من (ط).

الفصل الثالث

فى

مقام الزهد

قال الله تعالى:

﴿ من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤتته منها وما له فى الآخرة من نصيب ﴾ (١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«حب الدنيا رأس كل خطيئة» (٢).

قال عليه السلام (٣).

اعلم أن الزهد فى الدنيا رأس كل طاعة كما أن حبها رأس كل خطيئة.

(١) الآية رقم ٢٠ من سورة (الشورى) مكية.

(٢) هذا الحديث قال عنه الصغاني إنه موضوع انظر ص ٣٥ الحديث رقم ٣٥ وفى الهامش قال

مخرجه:

رواه البيهقي فى الشعب بإسناد حسن إلى (الحسن البصرى) رفعه مرسلًا. ورواه أبو نعيم من قول «عيسى» عليه السلام فى ترجمة سفيان الثورى وعند ابن أبي الدنيا من قول «مالك بن دينار». وقد صرح ابن تيمية بوضعه حيث جزم بأنه من قول «جندب البجلي» وتعقب ابن حجر على من قال بوضعه لأن مراسيل الحسن أثنى عليها أبو زرعة، وابن المدينى فلا دليل على وضعه. انظر هامش الموضوعات (للصغاني) ص ٣٥ وتكملتها.

(٣) فى (ط)، (ز): (ساقطة). وهى فعلاً كذلك، لأنه واضح من السياق أن هذه الفقرة شرح

للحديث السابق على لسان أحد الصالحين، وربما على لسان المؤلف.

قال (صلى الله عليه وسلم):

«يا طالب الدنيا لتبر فتركها أبر، وأبر»^(١).

وقال سهل^(٢):

«أعمال البر كلها فى موازين الزهاد. وثواب زهدهم زيادة لهم».

وقيل: «من سمي باسم الزهد فى الدنيا فقد سمي بألف اسم محمود ومن سمي باسم الرغبة فى الدنيا فقد سمي بألف اسم مذموم».

وكان «الفضيل بن عياض»^(٣) يقول: جعل الله الشر كله فى بيت وجعل مفتاحه حب الدنيا، وجعل الخير كله فى بيت وجعل مفتاحه الزهد».

وقال «سهل بن عبد الله»^(٤).

«للعقل ألف اسم، ولكل اسم منه ألف اسم. وأول كل اسم منه ترك الدنيا».

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«إذا رأيتم الرجل قد أوتى زهدا فى الدنيا، ومنطقا فاقربوا منه فإنه يلقي الحكمة»^(٥).

(١) حديث: يا طالب الدنيا لتبر فتركها أبر وأبر، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.
(٢) هو سهل بن عبد الله التستري: هو أحد أئمة المتصوفة ومن أكابر علمائهم المتكلمين فى علوم الإخلاص والتوحيد. شاهد ذا النون المصرى ومن كلامه (الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا وإذا انتبهوا ندموا وإذا ندموا لم تنفعهم الندامة) مات رضى الله عنه ٢٨٣هـ..
انظر (الطبقات الكبرى للشعراني ص ٦٦ ح-١).

(٣) (الفضيل بن عياض): قيل إنه خرساني أو ولد بسمرقند ونشأ بأبيورد ومات بمكة فى المحرم سنة ١٨٧هـ. وكان سبب توبته أنه عشق جارية فبينما هو يرتقى الجدران إليها سمع تاليا يتلو «ألم بأن للذى آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله» فقال: يا رب قد آن. وظل مجاوراً الحرم حتى مات [انظر الرسالة القشيرية ص ٩].

(٤) سبقت الإشارة إليه.

(٥) حديث: إذا رأيتم الرجل قد أوتى زهداً فى الدنيا .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقيل :

«إذا زهد العبد في الدنيا وكَلَّ الله به ملكا يغرس الحكمة في قلبه» .

وذلك أن^(١) الحكمة مودعة في القلب من جملة ما خمر الله تعالى في طينة آدم بيده ونفخ روحه فيه من أنواع العلوم في سرّ «وعلم آدم الأسماء كلها»^(٢).

على مثال كنز في الأرض، فلا يظهر الكنز إلا بكشف التراب عنه. وتراب كنوز العلوم كلها حب الدنيا. ولا يخرج حب الدنيا من القلوب إلا باستعمال الذكر الدائم، وتجريد الظاهر. وتفريد الباطن عن التعلقات الدنيوية، وإخلاص العمل لله.

كما قال (صلى الله عليه وسلم) :

«من أخلص لله أربعين صباحا، ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه»^(٣).

ثم اعلم أن للزهد ثلاث مراتب:

* زهد المبتدئ: وهو ترك الفضول من الحلال.

* وزهد المتوسط: هو ترك ما لا يعنيه. وهذا المعنى الذي يتولد منه.

* زهد المنتهى: وهو ترك ما يشغل العبد عن الله تعالى.

(١) في (ز) : (أو).

(٢) آية رقم ٣١ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) حديث: أخرجه أبو نعيم في الحلية. من حديث أبي أيوب الأنصاري مرفوعاً به وسنده ضعيف فيه حجاج مجروح، ويزيد بن يزيد الواسطي: كثير الخطأ ومحمد بن إسماعيل: مجهول. ومكحول تابعي لم يصح سماعه من أبي أيوب.

وقد حكم ابن الجوزي بوضعه، وتعقبه السيوطي في «الآلئ المصنوعة» ١٧٦/٢ قال الألباني في «سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة» ٥١/١ - رواه الحسين المروزي في «زوائد الزهد» (١/٢٠٤ من الكواكب ٥٧٥). وابن أبي شيبة في المصنف. ثم قال الألباني: «ثم وجدت له طريقاً آخر رواه القضاعي ٣٠/١ عن عامر بن سيار». (انظر ص ٥٧، ٥٨ من موضوعات الصغاني).

(وهذا هو الزهد الحقيقي حتى تزهد فى نفسك. فإنها الشاغلة عن الله المشغولة بهواها)^(١) وإنك مهما زهدت فيها حق الزهادة، تخلصت عن حجب الكونين لأن الحجب بتعلق نفسك بهواها فى الكونين. ولا تبلغ نهاية الزهد فى نفسك إلا بالصبر على قطع تعلقاتها عما سوى الله.

وكذلك بالصبر تظفر بكل مقام وحال. كما قال تعالى:

﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا ﴾^(٢). وسنذكر فصلا فى الصبر إن شاء الله تعالى.

والله أعلم.

(١) ما بين القوسين سقط من (ت).

(٢) آية رقم ٢٤ من سورة (السجدة) مكية.

الفصل الرابع

نفسى

مقام الصبر

قال الله تعالى:

﴿ يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون ﴾ (١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«الإيمان نصفان: نصف صبر، ونصف شكر» (٢).

اعلم أن الآية والحديث. يشيران (٣) إلى أن الصبر من صفات الله، عز وجل، وليس من صفات الإنسان وطبعه. لأن الله تعالى لما أمر الإنسان بالصبر والمصابرة نسبة إلى الإيمان فقال ﴿ يا أيها الذين آمنوا اصبروا ﴾ أى بقوة الإيمان اصبروا لأن الصبر نصف الإيمان. والذي يؤكد هذا المعنى أنه تعالى لما أمر النبي (صلى الله عليه وسلم) مع جلالة قدره بالصبر نفى الصبر عنه، وأحاله إلى (٤) نفسه، وقال:

﴿ واصبر وما صبرك إلا بالله ﴾ (٥).

(١) آية رقم ٢٠٠ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) حديث : الإيمان نصفان...، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ز) : (يشير).

(٤) فى (ت) : (وأحال على).

(٥) آية رقم ١٢٧ من سورة (النحل) مكية.

ولما سئل النبي (صلى الله عليه وسلم) :

«أى الإيمان أفضل

قال: الصبر والسماحة»^(١).

جعل الصبر من الإيمان، والإيمان الحقيقي نور الله، وصفته وقد سمى الله تعالى نفسه بالصبور.

وقال النبي (صلى الله عليه وسلم) :

« ليس أحد أصبر على الأذى من الله»^(٢) فجعل الصبر من صفته تعالى، والذي يدل أيضا على أن الصبر ليس من صفة الإنسان قوله تعالى: « **خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ** »^(٣). فإن قيل إن الله وصف الإنسان فى مواضع من القرآن بالصبر كقوله: « **إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ** »^(٤).

وكقوله « **وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً** »^(٥) وغير ذلك من الآيات قلنا : ما وصف الإنسان المطلق بالصبر. وإنما وصف الإنسان المقيد بالإيمان. كقوله:

« **إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ** » يعنى من المؤمنين. لا منهم وهم كافرون، لأن المؤمنين حزب الله. وحزب الله هم الغالبون وكذلك قوله: « **وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا** ». أى صبروا على الإيمان والطاعة وصبروا عن الكفر والمعصية بقوة الإيمان.

فإن الله بالنصر^(٦) والتأييد مع الصابرين من المؤمنين. وأن نصيب الإنسان من الصبر

(١) حديث : أى الإيمان أفضل قال الصبر والسماحة، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث : ليس أحد أصبر على الأذى من الله، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) آية رقم ٣٧ من سورة (الأنبياء) مكية.

(٤) آية رقم ٦٥ من سورة (الأنفال) مدنية.

(٥) آية رقم ١٢ من سورة (الإنسان) مدنية.

(٦) فى (ز) : (بالصبر).

والتصبر^(١) بالتكليف ليصبره الله تعالى صبيرا حقيقيا كقوله (صلى الله عليه وسلم) من يصبر يصبره^(٢) الله فحينئذ يكون متخلقا بخلق^(٣) الله بحسب قوته فى الصبر.

فإن للصبر ثلاث مراتب:

صبر المبتدى: وهو متصبر تحت حمل الأوامر والنواهي.

وصبر المتوسط: وهو صابر تحت الأحكام الأزلية^(٤) فى الشدة والرخاء من البلاء والابتلاء.

وصبر المنتهى: وهو صبار مع الله بالله.

فالتصبر: صبره فى الله، ولا يخلو من الجزع.

والصابر: صبره بالله فلا يجزع، ولكن لا يخلو من بعض الشكوى.

والصبار: صبره مع الله، بلا جزع ولا شكوى. بل صبره مقرون بالرضا ولو ببذل الروح فى مواطن اللقاء.

قال الله تعالى:

﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ﴾^(٥). أى عند لقاء العدو، ببذل^(٦) الروح راضين به. وأن العبد إذا وفق للخلق^(٧) فى الصبر بخلق الله، وجاوز

(١) فى (ز) : (من البصر والصبر).

(٢) فى (ز) : (من تصبر صبره).

(٣) فى (ز) : (مختلفا بخلق).

(٤) فى (ز) : (أحكام الأزلى).

(٥) آية رقم ١٧٧ من سورة (البقرة) مدنية.

(٦) فى (ز)، (ت) : (وبذل).

(٧) فى (ط) : (بالخلق).

صبره حد صبر الإنسانية تؤول مرارة صبره إلى ضدها من الحلاوة، ثم تبدل المرارة بالحلاوة ويكون على قدر تخلقه بأخلاق الحق.

قيل : أوحى الله تعالى إلى داود، عليه السلام :

«تخلق بأخلاقى، ومن أخلاقى أنى أنا الصبور».

وقيل : الصبر دون المصابرة، والمصابرة دون المراقبة.

وقيل : اصبروا بنفوسكم على طاعة الله، وصابروا بقلوبكم على البلاء ^(١) فى الله. ورابطوا بأسراركم على الشوق إلى الله تعالى ^(٢).

وقيل : اصبروا فى الله، وصابروا بالله، ورابطوا مع الله ^(٣).

قلت ^(٤) :

– اصبروا على مجاهدة النفوس بنهيها عن هواها ^(٥)، وأمرها بطاعة سيدها ومولاها.

– وصابروا على مراقبة القلوب مع الله بالتسليم والرضا ^(٦) فى الله لأحكامه الأزلية عند نزول البلاء، والابتلاء.

– ورابطوا بمراقبة ^(٧) الأرواح إلى الوصول بالله. بالانقطاع عما سواه.

(١) فى (ت)، (ط) : (البلوى).

(٢) ساقطة من (ز)، (ط).

(٣) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٤) فى (ز) : (قال الإمام الربانى المصنف، رضى الله عنه) وفى (ط) : (قال الشيخ المص – يقصد المصنف – رحمة الله عليه).

(٥) فى (ز) : (مخالفة هذه النفوس بنهيها على هواها).

(٦) فى (ط) : (الرضا) وهو تحريف. ومعظم لفظ الرضا يأتي هكذا.

(٧) فى (ز) : (مرايط).

– واتقوا الله بمحافضة الأسرار عن الالتفات إلى الأغيار لعلكم تغلحون عن حجب الوجود بالفناء^(١) في الله، وتفوزون بالبقاء بالله.

فاعلم : أن الفلاح الحقيقي موقوف على هذه الخصال الأربع^(٢).

والله ولي التوفيق.

وقيل : وقف رجل على الشبلى^(٣) فقال : أى الصبر أشد على الصابرين [؟]

فقال : الصبر فى الله .

فقال : لا .

فقال : الصبر لله .

فقال : لا .

فقال : الصبر مع الله .

فقال : لا .

فغضب الشبلى .

فقال : ويحك فايش^(٤).

(١) فى (ط) : (فى الفناء).

(٢) فى (ز) ، (ط) : (الأربعة).

(٣) الشبلى : (أبو بكر بن جحدر الشبلى) قيل : مكتوب على قبره، (جعفر بن يونس) خرساني الأصل ببغدادى المولد والمنشأ. تاب فى مجلس «خير النساء». كان يقول : ليس للمريد فترة، ولا للعارف علاقة، ولا للمحب شكوى، ولا للصادق دعوى، ولا للخائف قرار، ولا للخلق من الله فرار. كان إذا أعجبه صوف أو قلنسوة أو عمامة لفها وأدخلها النار فيحرقها وهو يقول : كل شيء مالت إليه النفس دون الله وجب إتلافه. فقيل له لم لا تتصدق بها. فقال : صورته باقية فربما تبعته النفس. (انظر الطبقات الكبرى للشعراني ص ٨٩ ج-١).

(٤) فى (ط) : (بايش). وهو خطأ. والمقصود – طبعاً – فماذا؟ وهى لفظ عامى أرى أنه [أى شيء] فإذا غمت الحروف لتخرج (فايش).

فقال: الصبر عن الله.

فصرخ الشبلى صرخة كادت تتلف روحه (١).

وعندى (٢) أن لمعنى الصبر عن الله (٣) ثلاثة (٤) أوجه.

أحدها (٥): صبر أهل الأهواء، والبدع، والمستغرقين فى بحر الغفلات والشهوات الراغبين فى النزعات (٦) الحيوانية النفسانية، الصابرين (٧) عن الله، وطلبه بالجهالة والضلالة.

وثانيها: صبر صاحب تلوين فى مقام المشاهدة تارة يكون فى ضوء نهار التجلى. وتارة يكون فى ظلمة ليل ستر الستر (٨).

ففى حالة الستر لا بد له من الصبر عن الله فهو أشد صبراً (٩) على الصابرين.

وثالثها: صبر صاحب تمكين. هو فان فى الله، باق (١٠) به، مستغرق (١١) فى بحر الوحدة، غائب (١٢) عن وجوده بالكلية بحيث لا إحساس له عن نفسه، ولا عن

(١) فى (ز) : (كاد أن يتلف روحه).

(٢) العندية هنا للمؤلف.

(٣) (عن الله) : من (ز).

(٤) فى (ت)، (ط) : (ثلاث).

(٥) فى (ز) : (أحدهما).

(٦) فى (ط) : (تمتعات)، وفى (ز) : (التمتعات).

(٧) فى (ز) : (الصابرون).

(٨) فى (ت) : (فى ظلمة الليل ستر الستر).

وفى (ط) : (فى ظلمة ليل الستر).

(٩) فى (ط) : (أشد صبر) هكذا مشكلة!

(١٠) فى (ز) : (فانى ... باقى)

(١١) فى (ز) : (يستغرق).

(١٢) فى (ز) : (غائباً).

غيره. متحير، تائه (١) بين الأنانية والهوية. فإن جذبته (٢) الطبيعة إلى الأنانية (جذبته بطشه الربوبية إلى الهوية. وإن جذبته سطوة العناية إلى الهوية جذبته الطبيعة إلى الأنانية) (٣). فهو منجذب عن كلا الوصفين مذبذب. لا من الأنانية، ولا من الهوية فإن طلبته في الأنانية وجدته في الهوية. وإن طلبته في الهوية وجدته في الأنانية. وقد دندن حول هذا من قال:

أنا من أهوى ومن أهوى أنا * نحن روحان حللنا بدنا^(٤)
فإذا أبصرتنا أبصرته * وإذا أبصرته أبصرتنا

ثم إن من فتح^(٥) البصيرة ليشاهد نفسه تبعد الغيرة عن الهوية. ولو فتح البصيرة لرؤية الهوية يستدعى رؤية الهوية وجود الرائي. وهو اثنيانية. فلنفي الاثنيانية يلزمه^(٦) الصبر عن الله.

ورؤيته وهو أشد صبرا^(٧) على الصابرين. وهذا مقام الحيرة التي كانت^(٨) كماليتها مخصصة بالنبي (صلى الله عليه وسلم) حين يقول: «ربى زدنى تحيراً»^(٩) ومن اختصاصه (صلى الله عليه وسلم) بهذا المقام. خصه الله تعالى

(١) فى (ز)، (ط) : (متحيراً، تائهاً).

(٢) فى (ز)، (ط) : (جذبه).

(٣) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٤) بيتا الشعر مشهور أنهما للحلاج وفى بعض الأقوال لأبى يزيد.

(٥) فى (ز)، (ط) : (إن فتح).

(٦) فى (ط) : (يلزم).

(٧) فى (ز) : (صبر).

(٨) فى (ز) : (كان).

(٩) فى (ت) : (حيرة).

والحديث : روى زدنى تحيراً، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

بقوله: ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك ﴾ (١).

يعنى لما أفنيتك عن أنانيتك، وأبقيتك بهويتى. فلم يبق لك ولغيرك وجود فى نظرك إلا وجودى. فعلمت أنه لا إله إلا أنا، ولا وجود إلا وجودى.

كما قال «الجنيذ» (٢).

«ما فى الوجود سوى الله».

استغفر لذنبك. أى لذنب علمك لأن العلم يستدعى العالم والمعلوم، والعلم ثلاثة، فذنب علمك أنه أثبت لك وجودا، ووجودك ذنب لا يقاس به ذنب.

ثم اعلم أن لكل عمل من مكتسب (٣) الإنسان، وصفته جزاء متناهيا كمكسب (٤) الإنسان وصفته. ولكل عمل من مواهب الله والتخلق بخلقه جزء غير متناه.

فالصبر لما كان من مواهب الله، والتخلق بخلقه كان له جزاء غير متناه كما قال تعالى:

﴿ إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب ﴾ (٥).

ولهذا كان جزاء الصبر أحسن الجزاء لقوله تعالى:

﴿ ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ﴾ (٦).

(١) الآية رقم ١٩ من سورة (محمد) مدنية.

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) فى (ط)، (ز) : (مكسب).

(٤) فى (ز) : (ككسب).

(٥) الآية رقم ١٠ من سورة (الزمر) مكية.

(٦) الآية رقم ٩٦ من سورة (النحل) مكية.

وكمال الصبر فى الرضا بالصبر على ما يكره طلبا لرضى مولاه كما أنشد «ابن عطاء» لنفسه^(١):

سأصبر كى ترضى وأتلف حسرة * وحسبى أن ترضى ويتلفنى صبرى
وسأخبر عن مقام الرضا إن شاء الله تعالى.

(١) ابن عطاء : هو: [أبو العباس أحمد بن محمد بن سهل ابن عطاء الأدمى] رضى الله عنه، من كبار مشايخ الصوفية وعلمائهم المشهود لهم بعظم الشأن وكان أبو سعيد الخراز يجله كثيراً. وكان ابن عطاء الأدمى يقول: كل ما سئلت عنه فاطلبه فى مفازة العلم، فإن لم تجده ففى ميدان الحكمة، فإن لم تجده فزنه بالتوحيد، فإن لم تجده فاضرب به وجه الشيطان. مات، رحمه الله، سنة (٣٠٩هـ) ومن أهم آثاره تفسير دقيق للقرآن الكريم وجد ضمن كتاب [لأبى عبدالرحمن السلمى] وقد نشر هذا التفسير ضمن سلسلة بحوث ودراسات معهد الآداب الشرقية بباريس. تحقيق (بولس نويما اليسوعى) عضو المركز الوطنى للأبحاث العلمية فى باريس. تحت عنوان [نصوص صوفية غير منشورة] ومعه آداب العبادات لشقيق البلخى - ونصوص للنفرى] - لم تنشر من قبل.

الفصل الخامس

فى « مقام الرضا »

قال الله تعالى :

« رضى الله عنهم ورضوا عنه »^(١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم)^(٢).

« يقول الله لأهل الجنة : يا أهل الجنة.

فيقولون : لبيك ربنا، وسعديك، والخير فى يدك.

(١) هذا الجزء من الآية يوجد فى أربعة مواضع فى القرآن الكريم والمواضع فى آيات مختلفة نصها:

١ - « رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم » الآية رقم ١١٩ من سورة (المائدة) مدنية.

٢ - « والذين اتبعوه بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه » الآية رقم ١٠٠ من سورة (التوبة) مدنية.

٣ - « رضى الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله » الآية رقم ٢٢ من سورة (المجادلة) مدنية.

٤ - « رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه » الآية رقم (٨) من سورة (البينة) مدنية.

(٢) حديث : يقول الله لأهل الجنة ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

فيقول : هل رضيتم [٩].

فيقولون : ربنا ما لنا لا نرضى ، وقد أعطيتنا ما لم تعطه أحدا من خلقك .

فيقول : أفلا أعطيكم أفضل من ذلك ؟ .

قال : فيقولون : ربنا ، فأى شيء أفضل من ذلك ؟ .

فيقول : أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدا .

اعلم أن الله تعالى جعل الرضا قسمين :

رضا الله عن العبد ، ورضا العبد عن الله .

وقدم رضا نفسه تعالى على رضا العبد فقال :

﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ﴾ .

وذلك لأنه تعالى كلما كان من أعمال البدن قدم فيه العبد .

كقوله تعالى : ﴿ فاذكرونى أذكركم ﴾ (١) . وكل ما كان من أعمال القلب قدم فيه نفسه تعالى . كقوله : ﴿ يحبهم ويحبونه ﴾ (٢) .

ثم إن الرضا لما كان من أعمال القلب . قدم فيه نفسه تعالى . ولهذا اختلف العراقيون (٣) ، والخراسانيون فى الرضا .

(١) آية رقم ١٥٢ من سورة (البقرة) مدنية .

ونصها ﴿ فاذكرونى أذكركم وأشكروا لى ولا تكفرون ﴾ .

(٢) جزء من آية رقم ٥٤ من سورة (المائدة) ونصها :

﴿ يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم ﴾ .

(٣) العراقيون : أهل العراق من كبار المتصوفة .

الخراسانيون : أهل خراسان من كبار المتصوفة .

والمقصود فى اختلافهم فى الرضا هل هو مقام أم حال من الأحوال ؟ .

هل هو من الأحوال. أو من المقامات [٢].

فأهل خراسان. قالوا: هو من جملة المقامات، وهو نهاية التوكل، ومعناه يؤول^(١) إلى أنه مما يتوصل إليه العبد باكتسابه.

وأما العراقيون:

فإنهم قالوا: الرضا من جملة الأحوال، وليس ذلك كسبا بل هو نازلة بالقلب كسائر الأحوال.

قلت^(٢): فإذا نظرنا إلى رضا الله عن العبد فهو من الأحوال وإذا نظرنا إلى رضا العبد عن الله فهو من المقامات وإن كان من نتائج رضا الله في الأصل. ولكن للعبد فيه اكتساب بطريق المجاهدة، وكسر النفس، وتبديل أخلاقها حتى تبدل السخط بالرضا. والشك باليقين.

قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«ذاق طعم الإيمان من رضى بالله ربا»^(٣).

وقال (صلى الله عليه وسلم):

«إن الله تعالى بحكمته جعل الروح والفرج في الرضا، واليقين. وجعل الغل والحسد في الشك والسخط»^(٤).

(١) في (ط)، (ت): (تأول).

(٢) في (ز): [قال الإمام الرباني، رضى الله عنه].

وفي (ط): [قال الشيخ المص رح]. يقصد المصنف رحمه الله.

(٣) حديث: ذاق طعم الإيمان من رضى بالله ربا، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) حديث: إن الله تعالى جعل الروح والفرج في الرضا واليقين وجعل الغل والحسد في الشك والسخط، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

فقد صرح أن الرضا هو مكتسب للعبد.

وقال الجنيد^(١) :

«الرضا هو صحة العلم الواصل إلى القلوب. فإذا باشر القلب حقق العلم أداءه إلى الرضا»^(٢).

وليس الرضا والمحبة كالخوف والرجاء فإنهما حالان لا يفارقان العبد في الدنيا والآخرة.

وقد جاء في حديث ريانى :

«من لم يرض بقضائى، ويصبر^(٣) على بلائى. فليطلب ربا سوى»^(٤).

فلو لم يكن الرضا من المكاسب لم يعاقب العبد بتركه.

ولما أمر النبى (صلى الله عليه وسلم) بإتيانه بقوله :

«ارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس»^(٥).

وقد أورد الأستاذ «أبو القاسم القشيرى»^(٦) فى رسالته فقال^(٧) :

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) فى (ط) : «فإذا باشر القلب حقيقة العلم أداه إلى الرضا».

(٣) فى (ط) : ولم يصبر.

(٤) حديث : من لم يرض بقضائى ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) حديث : ارض بما قسم الله لك ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٦) (أبو القاسم القشيرى) : هو : (عبد الكريم بن هوازن بن عبد المطلب بن طلحة أبو القاسم القشيرى صاحب الرسالة القشيرية فى التصوف وهى من أهم كتبه أذاعت صيته فى الآفاق فضلا عن أن له من الكتب ما يفوقها مثل تفسيره [لطائف الإشارات] وهو تفسير صوفى كامل للقرآن الكريم. وكذلك بعض الرسائل والكتب الأخرى التى لم يكن لها حظ الانتشار مثل الكتابين السابقين. تقول المصادر عنه : توفى أبوه وهو طفل صغير فقرا الأدب والشعر. وصحب الشيخ أبا على الدقاق فترك فيه أثرا كبيرا بعد اقترابه من علومهم. ولد سنة ٣٧٦هـ وتوفى بنيسابور سنة ٤٦٥هـ عن سبعين عاما. ودفن إلى جانب شيخه أبى على الدقاق).
انظر البداية والنهاية المجلد ٦ ج ١٢ ص ١٠٧ طبعة دار الفكر العربى بدون تاريخ.

(٧) سقطت من (ز).

«اعلم أن الواجب على العبد أن يرضى بالقضاء الذى أمر بالرضا به. إذ ليس كل ما هو^(١) بقضائه يجوز للعبد الرضا به كالمعاصى وفنون محن المسلمين»^(٢).

قلت^(٣): بلى يجوز للعبد أن يرضى بالمعاصى والحن. قولاً، أو فعلاً^(٤). ولكن يجب عليه الرضا^(٥) بقضاء الله فيما قضى من الخير والشر. كما يجب عليه الإيمان بما قدر الله من الخير والشر.

كما قال (صلى الله عليه وسلم)^(٦):

«وأن تؤمن بالقدر خيره وشره»^(٧).

ولا يجوز له مباشرة الشر^(٨). وأن الله تعالى لم يقض بشيء من الخير والشر عبثاً. بل قضى بما قضى لحكمة بالغة. وله الرضا فيما قضى وقد رضياً بما له فيه الرضا.

وقد قال المشايخ:

الرضا باب الله الأعظم.

قيل: يعنى من أكرم بالرضا فقد لقي بالترحيب الأوفى وأكرم بالتقريب الأعلى.

وقال الأستاذ «أبو القاسم»^(٩):

(١) فى (ت): (كما هو).

(٢) انظر الرسالة ص ٩٧. الطبعة الثانية ١٩٥٩ مصطفى البابى الحلبي.

(٣) فى (ر): (قال الإمام الربانى المصنف، رضى الله عنه).

(٤) فى (ت): (وقوعاً وفعلاً).

(٥) فى (ز): (تكتب (الرضى) وفى (ط) كل ألفاظ (الرضا) تكتب (الرضاء) إلا قليلاً منها).

(٦) فى (ز): (عليه السلام).

(٧) حديث: (وأن تؤمن بالقدر خيره وشره) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٨) سقطت من (ط) وكتبت بين الأسطر بلون حبر وخط مختلف.

(٩) سبق الإشارة إليه. وانظر ص ٩٧ من الرسالة الطبعة الثانية.

إن العبد لا يكاد يرضى عن الحق إلا بعد أن يرضى عنه الحق. لأن الله تعالى^(١)
قال: ﴿رضى الله عنهم ورضوا عنه﴾^(٢).

قلت^(٣):

رضى الله عنهم في الأزل. بلاهم^(٤) بأن يرضوا عنه إلى الأبد برضاه، فرضوا..

وقيل: قال «موسى» عليه السلام:

«إلهي دلني على عمل إذا عملته رضيت عني.

فقال: إنك لا تطيق ذلك.

فخر موسى ساجدا متضرعا، فأوحى الله تعالى إليه.

يا بن عمران إن رضائي في رضائك لقضائي.

وقال «النصرا باذى»^(٥):

«من أراد أن يبلغ محل الرضا فليلزم ما جعل الله رضاه فيه»^(٦).

وقال «السري»^(٧).

«خمس من أخلاق المقربين: الرضا عن الله فيما تحب النفس وتكره،

والحب له بالتحب من الله، والحياء من الله، والأنس به. والوحشة مما سواه».

(١) سقطت من (ز) .

(٢) آية رقم ٨ من سورة (البينة) مدنية وهذا الجزء متكرر في آيات أخرى.

(٣) في (ز) : (قال المصنف، رضى الله عنه)، وفي (ط) : [قال الشيخ المص رض].

(٤) في (ت) : (بلاءهم).

(٥) النصرا باذى : سبقت الإشارة إليه.

(٦) في (ز) : (ما جله).

(٧) في (ت) : (السدى).

وقال «ابن شمعون» (١) :

«الرضا بالحق، والرضا له، والرضا عنه، والرضا به مريدا (٢) ومختارا. والرضا عنه قائما (٣) ومعطيا. والرضا له. إلها» (٤).

وعن «ذى النون المصرى» (٥)، قال :

ثلاثة من أعلام الرضا :

– ترك الاختيار قبل القضاء.

– وفقدان المرارة بعد القضاء.

– وهيجان الحب فى حشو البلاء.

قلت (٦) : ما بلغ أحد حقيقة الرضا إلا بالصبر على البلاء، والشكر عند النعماء،

والتوكل على رب السماء، واستحلاء مر القضاء، وسلطان المحبة فى

السراء والضراء. فإن كل أفعال المحبوب محبوبة.

وسنذكر طرفا من مقام المحبة.

إن شاء الله تعالى (٧).

(١) «ابن شمعون».

(٢) فى (ط) : (مدبرا).

(٣) فى (ط) : (قاسما).

(٤) فى (ز) ، (ط) : (إلها ورها).

(٥) (ذو النون المصرى) واسمه (ثويان بن إبراهيم) كان أبوه نوبيا توفى سنة ٢٤٥ هـ كان نحيفا

تعلوه حمرة. ولما توفى حمل فى قارب مخافة أن ينقطع الجسر من كثرة الناس مع جنازته.

من كلامه : «إياك أن تكون للمعرفة مدعيا أو للزهد محترفا، وفر من كل شئ إلى ربك»

وكان يقول أيضا: كل مدع محبوب بدعواه عن شهود الحق..

(انظر الطبقات الكبرى للشعرانى). المكتبة التوفيقية القاهرة.

(٦) فى (ز) : (قال المصنف رضى الله عنه)

وفى (ط) : (قال الشيخ المصنف رحمه)

(٧) فى (ز) : (والله أعلم بالصواب).

وفى (ط) : (والله ولى التوفيق).

الفصل السادس

فى

مقام المحبة

قال الله تعالى:

﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ﴾^(١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فى حديث ربانى:

«ولا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت له سمعا، وبصرا، ولسانا، ويدا. فبى يسمع، وبى يبصر، وبى ينطق، وبى يبطش.»^(٢) الحديث.

اعلم أن المحبة محبتان:

محبة العبد لله، ومحبة الله للعبد.

– فمحبة العبد لله مودعة فى الإيمان. ومحبة الله للعبد مودعة فى متابعة المحبوب (صلى الله عليه وسلم).

وقال: ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ﴾^(٣).

(١) آية رقم ٣١ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) الحديث: سبقت الإشارة إليه.

(٣) سبقت الإشارة إلى الآية.

والسرّ فيه أن المؤمن من يكون أشد حبا لله عما سواه. وازدياد المحبة بحسب ازدياد الإيمان. فالحب على قدر محبته يتبع النبي (صلى الله عليه وسلم). وعلى قدر اتباع المحب يحبه الله تعالى. فللااتباع ثلاث^(١) درجات. ولحبة المحب ثلاث درجات. ولحبة الله للمحب المتابع على حسب اتباعه. ثلاث درجات.

فأما درجات الاتباع:

– فالأولى : درجة عوام المؤمنين. وهي متابعة أعماله (صلى الله عليه وسلم).

– والثانية : درجة الخواص، وهي متابعة أخلاقه (صلى الله عليه وسلم).

– والثالثة : درجة أنخص الخواص، وهي متابعة أحواله (صلى الله عليه وسلم).

وأما درجات محبة المحب:

– فالأولى : محبة العوام، وهي مطالعة المنة من رؤية إحسان المحسن، وبرّه، وأياديه، ونعمه المتقدمة التي ابتدأنا بها من غير عمل استحققناها به، وستره معانينا بكرمه. فإنه جبلت^(٢) القلوب على محبة من أحسن إليها، وهذا حب يتغير بتغير الإحسان. فإن زاد الإحسان (زاد الحب. وإن نقص الإحسان نقص الحب)^(٣). وهو من باب الأفعال لمتابعي الأعمال. وهم يطمعون أجرا على ما يتحملون من تباريح^(٤) الحب.

قال أبو الطيب^(٥):

وما أنا بالباغى على الحب رشوة * ضعيف هوى يرجى عليه ثواب

(١) ساقطة من (ط).

(٢) فى (ط) : معانينا بكره فإنه جبلت.

(٣) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٤) فى (ز) : نتائج.

(٥) هو الشاعر : المتنبى. قاله ضمن قصيدة طويلة.

– والثانية : محبة الخواص.

وهى محبة تنشأ من مطالعة شواهد الكمال عند تجلى صفات الجمال. وهذه محبة المقربين. يجبونه تعظيماً^(١) وإجلالاً له لاطلاعهم على كمال جماله، وعظمة صفة كماله. وهذا حب التعظيم والإجلال لوجهه. تعالى وتقدس. فذلك هو الباقي إلى أبد الآباد لبقاء الصفات إلى السرمد، ويزيد بازدياد المعرفة.

قالت رابعة^(٢):

أحبك حين : حبُّ الهوى * وحباً لأنك أهل لداكا
وهذه المحبة تبعث على إثارة الحق تعالى على غيره لما يتجلى له من معاني صفاته فى مدارج آياته. وهى لمبتغى أخلاقه (صلى الله عليه وسلم) فيظهر^(٣) هذا المحب فى هذه الدرجة إلى طرح ذكر غير الله عن قلبه متقلبا بين النظر إلى جماله مرة، وإلى جلاله أخرى. لهجاً لسانه بذكره. موقوفة أعضائه على تعبده إجلالاً وتعظيماً^(٤).

كما قالوا:

سأعبد الله لا أرجو مثوبته * لكن تعبد إجلال وإعظام^(٥)

(١) فى (ز)، (ط) : (إعظاماً).

(٢) (رابعة العدوية) : قيل إنها توفيت سنة ١٣٥هـ واختلفت التواريخ فى سنة وفاتها، وحاولت بعض المصادر أن تجعل منها أسطورة. فأحياناً تلتقى بالحسن البصرى وأحياناً تلتقى بذى النون المصرى وأحياناً أخرى بالسرى السقطى خال الجنيـد. وبين كل منهم مسافة زمنية. وهذا التناقض واضح فى كتاب واحد مثل (النجوم الزاهرة لابن تغرى بدرى ج١) فقد ذكرها فيمن توفى سنة ١٣٥هـ وسنة ١٨٠هـ. وانظر الطبقات الكبرى للشعرانى ص ٥٦ ج١ ثم انظر الكتاب الجيد الذى ألفه الدكتور عبد الرحمن بدوى عن رابعة بعنوان [شهادة العشق الإلهى رابعة العدوية].

(٣) فى (ز) : (فيضطر).

(٤) فى (ز)، (ط) : (إعظاماً).

(٥) فى (ز)، (ط) (تعبد إعظام وإجلال).

– والثالثة : محبة أخص الخواص.

وهي الغاية^(١) القصوى للعبد. ولا غاية لها. وهي محبة خاطفة تقطع العبارة، وتدقق الإشارة، ولا تنتهي بالنعوت وهذه بخلاف المحبتين الأوليين^(٢). إذ ليست هي منشأة من رؤية النعم والإحسان التي هي من باب الأفعال. ولا من رؤية الصفات من الجمال والجلال بل جذبة من جذبات الحق المنتشاة من المحبة القديمة في سر «كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف»^(٣). وأهل هذه المحبة هم المستعدون لكمال المعرفة بسبق العناية.

كما قال تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحَسَنَى...﴾^(٤).

وقد أنعم الله عليهم بمحبته لهم في الأزل بلا علة. بل بالحسنى منهم في حقهم. وقال مخبراً عن محبته الأزلية لهم ﴿يحبهم ويحبونه﴾ إشارة منه إلى ما أحبوه حتى أحبهم هو أولاً. فمحبته لهم أيضاً، نعمة منه بالتوفيق لهم لمحبه. وذلك أن محبته لهم كانت في الأزل من غير علة^(٥). فلما استخرجهم من ظهر آدم تجلت محبته على قلوبهم. فجذبته إليها، وأفنتهم عن أنفسهم فدخلوا الدنيا على تلك الصفة.

قال بعضهم :

غدينا بالمحبة يوم قالت * له الدنيا آتينا طائعيناً

(١) في (ز) (غايته) وكذا في (ط).

(٢) في (ز) : (الأولين).

(٣) سبقت الإشارة إليه أول الكتاب.

(٤) آية رقم ١٠١ من سورة (الأنبياء) مكية.

(٥) في (ز) : (من غير علمهم).

وحقيقة المحبة أن يفنى الحب بسطواتها^(١)، وتبقى المحبة منه بلا هو. كما أن النار تفنى الحطب بسطوتها، وتبقى النار منه بلا هو. فإن المحبة نار لا تبقى ولا تذر. وأما درجات محبة الله للعبد:

فاعلم أن كل صفة من صفات الله سبحانه وتعالى من العلم والقدرة والإرادة، وغيرها. وإن اتفقت في أسماء صفات خلقه. فلا تشبه حقيقتها حقيقة أوصاف الخلق ألبته، حتى الوجود الذي يعم الخالق والمخلوق جميعا. وذلك أن وجود الخلق مسبوق بالعدم، ووجود الخالق واجب لنفسه، ووجود كل ما سواه مستفاد منه. ومن دقق النظر علم أن ليس في الكون إلا الله، وأفعاله منه. فكأنه ليس في الوجود شيء ثابت إلا هو وحده.

قرأ القارئ بين يدي الشيخ «أبي سعيد بن أبي الخير»^(٢) قوله تعالى:

﴿يحبهم ويحبونه﴾ فقال :

— بحق يحبهم لأنه لا يحب إلا نفسه على معنى أنه ليس في الكون إلا هو، وما سواه فهو من صنعته. والصانع إذا مدح صنعه فقد مدح نفسه. فإذا لا تتجاوز المحبة نفسه. لأن نفسه قائمة بنفسها، وما سواه قائم به. فهو لا يحب إلا نفسه.

(١) في (ط) : (سطوتها).

(٢) (أبو سعيد بن أبي الخير). يقول عنه صاحب كتاب (كشف المحجوب) : إنه شاهنشاه المحبين أي: ملك ملوك الصوفية. زينة أهل الحق، وكل معاصره كانوا يرجعون إليه في كمال مشاهداتهم وشدة حالهم.

تلقي علومه في مهبنة فقرأ القرآن وتعلم النحو والصرف ثم انتقل إلى مدينة لدراسة الفقه وبعدها توجه إلى مدينة سرخس لدراسة علوم الدين. ثم كانت نقطة التحول في حياته عندما التقى بالشيخ أبي الفضل إذ اعتنق بعدها الصوفية وبلغ في طريقها ما بلغ. توفي سنة ٤٤٠هـ وقد جمع حفيده (محمد بن المنور) كتاباً عن أحواله ومقاماته وسماه أسرار التوحيد في مقامات الشيخ أبي سعيد وطبع بمصر بترجمة الدكتور إسعاد قنديل (انظروا وخاصة المقدمة). ثم انظر (كشف المحجوب) للهجویری ص ١٩٥. طبعة دار التراث العربي.

فإذا عرفت هذا فاعلم. أن محبة الله للخلق عائدة إليه بالحقيقة إلا أنه لما كان مررها على الخلق فبحسب تعلقها بالعام والخاص والأخص. أثبتت لكل صنف منهم سعادة يحظى بها عند مرورها عليه إلى أن ينتهي إلى محلها الذي صدرت منه. فتكون المحبة، والمحبة، والمحبة، والمحبة واحد. فصدرت المحبة عن محل «كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف»^(١).

فما تعلقت إلا بأهل المعرفة، وهم المخصوصون بالإنعام. كما قال تعالى : «فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين»^(٢) الآية. فتعلقت بالعام من أهل المعرفة بالرحمة^(٣). ومشربهم الأعمال. فقليل لهم «فاتبعوني» بالأعمال الصالحة «يحببكم الله» يخصصكم بالرحمة «ويغفر لكم ذنوبكم»^(٤) التي صدرت منكم على خلاف المتابعة «والله غفور» لمن أطاعه «رحيم» لمن لا يعصيه.

* وتعلقت بالخاص من أهل المعرفة بالفضل ومشربهم الأخلاق. فقليل لهم بمكارم الأخلاق «يحببكم الله» بالفضل يخصصكم بتجلى صفات الجمال «ويغفر لكم ذنوبكم» بستر ظلمة صفاتكم بأنوار صفاته «والله غفور رحيم» بمنور بصفاته صفات أهل رحمته^(٥).

* وتعلقت بالأخص من أهل المعرفة. بجذبات الإلهية. ومشربهم الأحوال. فقليل لهم «فاتبعوني» ببذل الوجود «يحببكم الله» بجذبات المحبة الأزلية. يخصصكم بتجلى صفات الجلال فيجذبكم عنكم به إليه. «ويغفر لكم ذنوبكم» ويستتر بجوده ذنوب وجودكم، فيمحوكم عنكم. ويشبثكم به كمال قال تعالى : «فإذا أحببته كنت له سمعاً، وبصراً، ولساناً، ويداً. فبى يسمع، وبى يبصر، وبى ينطق، وبى يبطش»^(٦).

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) آية رقم ٦٩ من سورة (النساء) مدنية.

(٣) فى (ط) (بالرحمة).

(٤) آية رقم ٣١ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٥) فى (ط) : (بمن).

(٦) فى (ز) : (الرحمة).

(٧) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

فيكون العبد في هذا المقام مرآة صفات لطفه وقهره. فكما أن الرائي في المرآة يشاهد صفاته بصفاته، وذاته بذاته. فيكون الرائي والرؤية والمرئي^(١). واحدا.

فكذلك يكون في هذا المقام.

المحب، والمحبة، والمحجوب واحدا.

والعارف، والمعرفة، والمعروف واحدا.

فهو المحب العارف للمحجوب المعروف. أى الذى أحب أن يعرف فأحب نفسه بمحبته، وعرف نفسه بمعرفته ﴿ واللّه غفور رحيم ﴾^(٢). جعل مرآة وجود المحبين، والعارفين برحمته ممن توقفوا^(٣) خيال جمال صفاته، وتقربوا^(٤) إلى جلال ذاته فهم فى كل واد يهيمنون، وكل بارقة^(٥) يشيمون. يدور رحي الحزن على دموعهم وتفور نار الشوق بين ضلوعهم قد فنوا عن أنفسهم ببقاء المحجوب، وفقدوا طلبهم بوجودان المطلوب فهم بين روض الخمر وغدير الإثبات أموات غير أحياء. أحياء غير أموات فطوروا يروونه فيطربون عند الكشف والتجلي، وتارة يخشونه فيهربون عند الحجب والستر وكيف الطرب ولا مقرب وإلى أين الهرب، ولا مهرب. فإن قيل ما المحبة. [٢]

قلنا : بدايتها موافقة المحجوب وترك مخالفته.

تعصى الإله وأنت تظهر حبه * هذا محال فى القياس بديع
لو كنت تصدق حبه لأطعته * إن المحب لمن أحب مطيع
فى كل يوم يتديك بنعمة * منه وأنت لشكر ذاك مضيع

(١) فى (ط) : (المرآى).

(٢) بقية الآية رقم ٣١ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٣) فى (ز)، (ط) : (موقوف).

(٤) فى (ز)، (ط) : (ومقرنوا).

(٥) فى (ز) : (بارق).

ووسطها، أن لا يؤثر على الله غير الله.

ونهايتها، نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة. نار وقودها الناس والحجارة. نار لا تبقى ولا تدر. نار تحرق في الدنيا قلوب العاشقين، وفي الآخرة جلود الفاسقين، نار ﴿توقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم﴾^(١).

فإن قيل من الحب [؟]. وما علامته، وحاله [؟]

قلنا : من وصفهم الله في بعض الروايات.

«إن الله يقول : كذب من ادعى محبتي وإذا جئت الليل نام عني. أليس كل محب يحب خلوة حبيبه، ها أنذا^(٢) مطلع على أحبائي^(٣) إذا جنهم الليل جعلت أبصارهم^(٤) في قلوبهم، ومثلت نفسي بين أعينهم فخاطبوني عن مشاهدة، وسألوني على حضوري^(٥) فلم يجمل بي إلا أن أروح^(٦) أبدانهم يوم القيامة، والناس في هم وكرب، وهم على كراسٍ من نور تحت عرشي».

وقال الحسن صاحب الفضيل بن عياض^(٧) :

«دخلت على الفضيل وهو يكي. قلت : ما يكيك [؟]

(١) ضمن المؤلف نصه أجزاء من آيات قرآنية من سور مختلفة. فاستند ومزج بعض الآيات ببعض فبدأ نصاً آخر غير القرآن.

(٢) في (ز)، و(ط) : (أناذا).

(٣) في (ز) : (أحباي)، وفي (ط) (أحبائي).

(٤) في (ت) : (أبصارهم).

(٥) في (ط) : (حضور).

(٦) في (ت) : (فلم يحمل بي إلا أرواح).

(٧) (الحسن. والفضيل بن عياض) سبقت الإشارة إليهما.

قال : ويحك يا حسن، إنه إذا جن الليل، وهذأت العيون واختلطت الظلام. افترش أهل المحبة لله (١) أقدامهم، وجرت دموعهم على خدودهم، وتسمع لدموعهم وقعا على أقدامهم، وقد أشرف الجليل سبحانه وتعالى عليهم فنأدى : بعينى من تلذذ من كلامى واستراح إلىّ فإننى مطلع عليهم فى خلواتهم. أسمع أنينهم، وأرى بكاءهم (٢). قم فنأدى (٣) فيهم يا جبريل (٤). ما هذا البكاء الذى أسمع منكم [٥]. هل أخبركم أحد أن حببياً يعذب أحبابه [٦]. وهل يجعل بى أن أعذب أقواماً، وعند الباب أحدهم يطلب مرضاتى [٧]. فىى حلفت. أنهم إذا وردوا علىّ يوم القيامة جعلت هديتى لهم أن أكشف لهم عن وجهى حتى ينظروا إلىّ وأنظر إليهم».

فإن قيل : من الحبوب، وما علامته (٥) [٨]

قلنا : الحبوب من وقع فى شبكة الهاء والميم من قوله «يحبيهم» قبل وجودهم (٦)، وهو مأخوذ عنهم (٧) بوجود مشهوده. مجذوب بجذبات العناية الأزلية. لكفاية الأبدية. هم قوم فى العدم (أبلاهم بالمحبة مولاهم. فخرجوا إلى الوجود) (٨). بلاهم ثم ابتلاهم بالوجود. ثم ناداهم لما عمّت بلواهم وناجاهم. وعن حضيض الوجود رقاهم ثم فاجأهم، وبهويته عن أنانيتهم (٩) أفناهم، ثم بنور جماله أحياهم. ثم بسطوات

(١) فى (ز) : (أهل محبة الله).

(٢) فى (ر)، (ط) : (بكائهم).

(٣) فى (ز)، (ط) : (فلم لا).

(٤) (ز) : (يا جبرائيل).

(٥) فى (ز)، (ط) : (وما علامتهم).

(٦) فى (ز)، (ط) : (قبل وجوده).

(٧) فى (ز)، (ط) : (٤٤).

(٨) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٩) فى (ت) : (أنانيته).

تجلى جلاله أفناهم (ثم أرداهم) ^(١) ثم يبقائه أبقاهم، وبألطافه رباهم، ويجوده أغناهم.

وأما علامتهم. فإنهم مخصصون بعلوم المكاشفات متلذذون ^(٢) بنعيم المشاهدات. قلوبهم مرآة شواهد الجمال، وأسرارهم مرماة عوايد الجلال، وأرواحهم فى غيب الغيب سيّارة، وبجناحي الأنس والهيبة طيارة. تولى الله سياسة نفوسهم فانقطعت عن الشهوات، وانتبعت عن نومة الغفلات، وتسارعت فى الخيرات والمبرات. هم رعاة الليل والنهار، وأصحاب الذكر والاعتبار، وأرباب المحن والاختبار، ممن أسعدهم الله بطاعته وحفظهم برعايته. يستقلون الكثير من أعمالهم، ويستكثرون ^(٣) القليل من نعم الله عليهم. إن أنعم الله عليهم شكروا، وإن منعوا صبروا. فالحسرات فى قلوبهم ترد. وخوف الفراق فى صدورهم يتوقد ^(٤). أذاقهم الله طعم محبته ونعمهم بدوام العذوبة فى مناجاته. أسرار الغيوب عندهم مكشوفة. وهممهم عما سوى الله مصروفة. حوائجهم من الله مأمولة، وأمورهم إلى الله موكولة.

كما قال الشاعر ^(٥):

وكلت إلى المحبوب أمرى كله * فإن شاء أحيانى وإن شاء أتلّفا ^(٦)

فإن قيل : هل إلى الحجة للاكتساب سبيل، وللسبيل إليها دليل [؟].

(١) ساقطة من (ت).

(٢) فى (ط) : (يتلذذون).

(٣) فى (ز) : (يستذكرون).

(٤) فى (ز) : (يتوسد).

(٥) فى (ز) : (كما قال بعضهم).

(٦) فى (ز) : (فإنشاء، وإنشاء أتلّفانى).

قلنا : الآيات، والأخبار تدل على السبيل، والدليل ظاهر كما قال تعالى
﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ (١).

فالسبيل إلى الاكتساب هو المتابعة، والدليل إلى المحبة وسبيلها محمد رسول الله
 (صلى الله عليه وسلم) حكاية عن ربه تعالى:

« لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه » (٢) الحديث.

ونحن مأمورون بالتقرب، وهو الكسب ولا بد (٣) لنا من امتثال الأمر في الظاهر
 الذى يحكم الشرع به. والله يتولى السرائر. التى هى مبذرة بذر المحبة الأزلية. بدهقته
 يحبهم، ولا شك فى وقوع هذا البذر أنه من المواهب الإلهية (٤) الأزلية، ولا مدخل
 للاكتساب (٥) فيه، ولكن من سنة كرم الله تعالى أن يجعل لتربية بذر المحبة مدخلا
 للعباد لسر الخلافة إلى أن تثمر بثمرة : إذا أحب الله عبدا نادى جبريل إني أحبت
 فلانا فأحبه. فيحبه جبريل. ثم ينادى جبريل فى أهل السماء. إن الله قد أحب فلانا
 فأحبه فيحبه أهل السماء ثم يضع له القبول فى الأرض (٦). فإذا استوت هذه الثمرة،
 وبلغت مبلغها ذوقت المعية مع الله. فى الدارين. كما قال (صلى الله عليه
 وسلم) (٧). « المرء مع من أحب » (٨). فإن قيل : هل يوصف الرب تعالى بالعشق أم لا.
 وهل يوصف العبد بعشق الحق تعالى أم لا [٩].

قلنا : إذا فسرَّ العشق بأنه مجاوزة الحد فى المحبة، فالحق لا يوصف بأنه مجاوز

(١) آية رقم ٣١ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) سبقت الإشارة إلى الحديث.

(٣) فى (ز) : (فلا بد).

(٤) سقط من (ز).

(٥) فى (ز) : (لاكتساب).

(٦) حديث : (إذا أحب الله عبدا نادى جبريل .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٧) فى (ز) (عليه السلام).

(٨) حديث : (المرء مع من أحب) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

الحد. فلا يوصف بالعشق. ولو جمع محاب الخلق كلهم لشخص واحد لم يبلغ ذلك استحقاق قدر محبة الحق. فلا يقال : إن عبدا جاوز الحد في محبة الله، ولا يوصف الحق بأنه يعشق لهذا المعنى. وهذا قول المشايخ.

ولكن إذا فسرنا العشق بأنه مجاوزة حد العبد في المحبة لله فهو حق.

(وكذلك لو فسرناه بأنه مجاوزة حد العبد في محبة الله له فهو حق) (١) أيضا فيوصف الرب تعالى بالعشق بهذا المعنى، ويوصف العبد به كما ذكرنا.

وقد ورد في الأثر، أن النبي (صلى الله عليه وسلم) لما حُبب إليه الخلاء وكان يتحنث إلى حراء أسبوعا وأسابيعين. قالوا إن محمدا قد عشق ربه. وكذلك روى عن بعض الكتب المنزلة.

«لا يزال العبد يذكرني حتى عشقني وعشقت» (٢).

وقول الشبلى (٣) في المحبة قريب مما قررنا. يقول :

«المحبة أن تغار على المحبوب أن يحبه مثلك. يعنى يغار على مجاوزة حدك في المحبة حتى يحب مثلك محبوبا مثله فإن من حَقَّك أن تحب من يكون مثلك. كذلك من حق جلال الله وعظمته أن تحب مثله فلما لم يكن له مثل وأحب عبدا فقد جاوز حد العبد في محبته له.

والله أعلم .

(١) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٢) لم أعر عليه فيما بين يدي من المراجع.

(٣) الشبلى : سبقت الإشارة إليه.

الباب الخامس

فى

« مقام الإنسان »

وفيه ثلاثة فصول

الفصل الأول

فى

أن الإنسان هو العالم الكبير بالروح

وذلك لأن منشأ العالم بما فيه الروح الإنسانى كما بينا من روح النبى (صلى الله عليه وسلم). وأنه أول شىء تعلقت القدرة به بأمر «كن» ثم سرى^(١) الأمر بإيجاد المكونات بعضها من بعض كما مرّ شرحه. فإذا أنعمنا^(٢) النظر وجدنا اتصال أجرام الموجودات بعضها ببعض والكل^(٣) واحد إذا أخذنا من مركز الأرض إلى أن ينتهى إلى السطح الأقصى من العرش، وأنه حيوان واحد، ذو^(٤) أجزاء مختلفة وهو حى بالروح الإنسانى. إذ منه بدى^(٥) وإليه يعود. فثبت أنه هو العالم الكبير.

وأما تقسيم أجزاء هذا الكل فإنه ينقسم إلى قسمين:

– إلى عالم الكون والفساد، وهو عالمنا السفلى.

– وإلى العالم الذى لا كون فيه ولا فساد وهو السماء والأفلاك بما فيها من الكواكب والعرش والكرسى.

(١) فى (ت) : (سرى).

(٢) فى (ط) : (أنعمنا).

(٣) فى (ت) : (قال كل).

(٤) فى (ت)، (ز) : (وأخذ أجزاء).

(٥) فى (ت)، (ز) : (بدى).

فأما اتصال أجرام الأفلاك التسعة ^(١) بعضها ببعض، وأفلاك الكواكب المتحيزة فيها وتركيبها، وهيئتها. وأنه لا فرجة هناك فهو مشروح في كتب الهيئة ^(٢). مبرهن ببراهين لا يعترضها شك، ولا يمكن فيها قدح. وأما اتصال الأجرام التي في عالمنا هذا. فهو مشاهد إلا ما اختلف فيه قوم من وجود الخلاء. أي البعد غير حامل. وهذا أيضا مشروح ظاهر في كتاب «السماع الطبيعي» ^(٣).

فأما اتصال الموجودات التي قلنا إن الحكمة سارية ^(٤) فيها حتى أوجدتها. بالأمر وأظهرتها، وأظهرت التدبير ^(٥) المتقن من قبل الواحد الحق في جميعها. حتى اتصل آخر كل نوع بأول نوع آخر ^(٦) فصار كالسلك الواحد الذي ينتظم خزا كثيرة على تأليف صحيح. حتى جاء من الجميع عقد واحد. فهو الذي يزيد تبينه، والدلالة عليه بمعونة الله عز وجل ^(٧).

إن أول أثر ظهر في عالمنا هذا من نحو المركز بعد امتزاج العناصر الأربعة ^(٨) أثر حركة النفس في النبات. وذلك أنه تميز ^(٩) عن الجماد بالحركة، والاختداء. وللنبات في قبول الأثر عرض كثير ومراتب مختلفة لا تحصى.

(١) في (ت) : (فاتصال أجرام السبعة بعضها ببعض).

(٢) في (ت) : (فهو مشروح للهيئة).

(٣) كتاب (السماع الطبيعي). لابن سينا

انظر طبعة (الهيئة المصرية العامة للكتاب) ١٩٨٣ بتحقيق سعيد زايد وتصدير ومراجعة الدكتور إبراهيم مذكور. بمناسبة الذكرى الألفية للشيخ الرئيس (ابن سينا) وهو الفن الأول من الطبيعيات. وهو عبارة عن أربع مقالات الأولى في الأسباب والمبادئ، والثانية في الحركة، في الأمور ما لها جهة كم، الرابعة في عوارض هذه الأمور.

(٤) في (ز) : (سائرة).

(٥) في (ط) : (التدوين).

(٦) في (ز) : (آخر نوع آخر) وفي (ط) : (آخر نوع بأول نوع آخر).

(٧) في (ز) : (تعالى).

(٨) في (ز) : (الأربع).

(٩) في (ز)، (ط) : (يميز).

إلا أنا نقسمه^(١) إلى ثلاث مراتب :

وهي : الأولى ، والوسطى ، والأخرى .

ليكون الكلام عليه أظهر وإن كان لكل مرتبة من هذه المراتب عرض كثير، وبين المرتبة الأولى والوسطى مراتب كثيرة. وبين المرتبة الوسطى والأخرى مراتب كثيرة. إلا أنه بهذا التدبير يمكننا أن نشرح ما قصدنا إليه من إظهار هذا المعنى اللطيف فنقول: إن مرتبة النبات في قبول هذا الأثر الشريف هو ما نجم^(٢) من الأرض ولم يحتج إلى بذر^(٣)، ولم يحفظ نوعه ببذر كأنواع الحشائش. وذلك أنه في أفق الجماد. والفرق بينهما هو بهذا القدر اليسير من الحركة الضعيفة في قبول أصر النفس. ولا يزال هذا الأثر يقوى في نبات آخر يليه في الشرف إلى أن يصير له من القوة في الحركة إلى أن يتفرع، ويبسط، ويتشعب، ويحفظ نوعه بالبذر ويظهر فيه أثر الحركة أكثر مما ظهر في الأول. ولا يزال هذا المعنى يزداد في شيء بعد شيء، ظهوراً إلى أن يصير إلى الشجر الذي له ساق، وورق، وثمر يحفظ نوعه^(٤). وغواش يصونه بها بحسب حاجته إليها، وهذا هو الوسط من^(٥) المنازل. إلا أن هذه متصلة بما قبله، وهو في أفقه. وهو ما كان من الشجر على الجبال وفي البراري المنقطعة، وفي الحياض^(٦)، وجزائر البحار. لا يحتاج إلى غرس بل ينبت لذاته. وإن كان يحفظ بالبذر وهو ثقيل الحركة، بطيء النشوء. ثم يتدرج من هذه المنزلة^(٧)، ويقوى هذا الأثر

(١) في (ز) : (نفسه) وفي (ط) : (نقسم).

(٢) في (ت) : (الماء يحم).

(٣) في (ز) : (إلا نذر).

(٤) في (ط) : (نوع).

(٥) ساقطة من (ز).

(٦) في جميع النسخ (العياض).

(٧) في (ت) : (الحركة).

فيه^(١) ويظهر شرفه على ما دونه حتى ينتهى إلى الأشجار الكريمة التى يحتاج إلى عناية من استطابة التربة^(٢)، واستعذاب الماء، والهواء. لا اعتدال مزاجها. وإلى صيانة ثمرتها إلى أن يحفظ بها^(٣) نوعها. كالزيتون، والرمان، والسفرجل، والتفاح، والتين، والعنب. وأشباهها.^(٤) ويتدرج أيضا فى قبول هذا الأثر. وظهور الشرف إلى أن ينتهى إلى رتبة الكرم والنخل. فإذا انتهى إلى ذلك صار فى الأفق الأعلى من النبات. وصار بحيث إن زاد قبوله لهذا الأثر لم يبق له صورة النبات. وقَبْلَ حينئذ صورة الحيوان. وذلك أن النخل قد بلغ من شرفه على النبات إلى أن حصلت فيه نسبة قوية من الحيوان ومشابه كثيرة منه.

أولها: أن الذكر منه متميز من الأنثى، وأنه يحتاج إلى التلقيح ليتم حمله، وهو كالسفاذ فى الحيوان. وله مع ذلك مبدأ آخر غير عروقه وأصله. أعنى الجماد الذى هو كالدماغ من الحيوان فإن عرضت له آفة تلف. وليس كذلك سائر الأشجار. لأن لتلك مبدأ واحداً وهو الأصل الثابت فى الأرض فما دام ذلك الأصل ثابتا على حاله. لم يتعرض له آفة فهو باقى الحياة، ونور النخل المسمى طلعا^(٥) وبه تلقح النخلة شبيه الرائحة ببذر^(٦) الحيوان. وقد أحصيت للنخل خصالا^(٧) أخر كثيرة ليشابه بها الحيوان ليس هذا موضع إحصائها وإلى هذا المعنى يتوجه قول النبى (صلى الله عليه وسلم):

(١) ساقطة من (ت).

(٢) فى (ز) : (التربة).

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) فى (ز) : (والأشباهها).

(٥) فى (ز)، (ط) : (طلعها).

(٦) فى (ت)، (ز) : (شبيه ببذر).

(٧) فى جميع النسخ : (خصال).

«أكرموا عمتكم النخلة، فإنها خلقت من بقية طينة آدم»^(١).

فقد تبين بلوغ النخلة الغاية الموضوع للنبات مبلغها. حتى صار في أفق الحيوان. وهذه الرتبة الأخيرة من النبات، وإن كانت^(٢) غاية شرفه، فإنها أول أفق الحيوان، وهي ما دون مراتبه، وأخسها. وذلك أن أول ما يرتقى النبات من منزلته الأخيرة ويتميز به. من مراتبه^(٣) الأول:

أن ينقلع^(٤) من الأرض، ولا يحتاج إلى إثبات العروق فيها بما يحصل له من التصرف بالحركة الاختيارية، وهذه الرتبة الأولى من الحيوانية ضعيفة لضعف أثر الحس فيها، وإنما يظهر فيها بجهة واحدة أعنى حساً واحداً، وهو الحس العام الذى يقال له حس اللمس. وذلك كالصدف الذى يوجد فى شاطئ الأنهار، وأسيف البحار، وإنما تعرف حيوانيته^(٥)، ويعلم أنه ذو حس واحد من أجل أنه إن استلب من موضعه بسرعة وعلى عجلة وخفة فارق موضعه، واستجاب^(٦) للأخذ وإن أخذ بإبطاء، وعلى الترتيب لزم موضعه وتمسك. وذلك لأنه يحس بأن لاساً يريد أخذه، فيصعب^(٧) حينئذ جذبته وتناوله من مكانه لتشبهه به، وهو يضعف عن التنقل وإن كان قد يقلع من الأرض. وصارت له حياة ما لأنه فى الأفق القريب من النبات، وفيه مناسبة منه. ثم يرتقى عن هذه الرتبة إلى أن ينتقل، ويتحرك، ويقوى فيه قوة

(١) حديث: وفى (ز)، (ط) (طين آدم).

(أكرموا عمتكم النخلة) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) فى (ز)، (ط) : (كان).

(٣) فى (ط) : (مراتب).

(٤) فى (ط) : (إن ينقطع).

(٥) فى (ز) : (جوانبه).

(٦) فى (ز) : (استجلب).

(٧) فى (ط) : (فيعقب).

الحس، ويظهر أثر النفس فينتقل ويلتمس منافع ويصير له حسان كاللدودة، وكثير من الفراش والديب ثم يرتقى عن هذه الرتبة (١) أيضا، ويقوى أثر النفس فيه إلى أن يصير منه الحيوان الذى له أربع حواس كالخلد وما أشبهه، ثم يرتقى من ذلك إلى أن يصير له من حس البصر شيء يسير ضعيف كالنمل، والنحل، والحيوان الذى على عيونه شبه الخزف، وليست لها أجفان، ولا ما ينستر (٢) فى أحداقها، ثم يقوى ذلك إلى أن يصير منه الحيوان الكامل ذو الحواس الخمس. وهى مع ذلك متفاوتة المراتب فمنها الجافية الحواس البليدة، ومنها الذكية المطيعة (٣) التى تستجيب للتأديب (٤)، ويقبل الأمر والنهى. ويستعد لقبول أثر النطق، والتميز. كالفرس (٥) من البهائم. والبازي من الطيور. ثم يعزب من آخر مرتبة البهائم، ويصير فى أفعه (٦) الأعلى، وفى أول مرتبة الإنسان.

وهذه الرتبة، وإن كانت شريفة من مراتب الحيوانات وهى أعلاها وأفضلها فهى رتبة خسيصة من مرتبة (٧) الإنسان وهى مراتب القرود وأشباهها. من الحيوانات التى قاربت الإنسانية، وليس بينها (٨) إلا اليسير الذى إن تجاوزته صارت إنسانا. فإذا بلغه انتصبت قامته، وظهر فيه من قوة التميز الشيء اليسير الذى يناسب حالته، وقرية من أفق البهائم. ولكنه على حال يهتدى فضل اهتداء (٩) إلى المعارف، ويقوى فيه أثر النفس، ويقبل التأديب بالفهم والتميز. وهذا الأثر وإن كان شريفا بالإضافة إلى ما

(١) فى (ز) : (المرتبة).

(٢) فى (ت) : (ولا ما ينستر)، وفى (ز) : (يسترق).

(٣) فى (ت) : (الطبيعة) وكذلك فى (ط).

(٤) فى (ت)، (ط) : (تستجيب التأديب)، وفى (ز) : (يستجيب التأديب).

(٥) فى (ز) : (كالفراس).

(٦) فى (ز) : (أفق).

(٧) فى (ز) : (رتبة).

(٨) فى (ز) : (بينها وبينها).

(٩) فى (ز) : (استدلا).

دونه من رتب البهائم فهو خسيس دنى جدا بالإضافة إلى الإنسان الكامل النطق، وهذه المرتبة الأدنى من مرتبة الإنسانية. هي فى أفق البهيمية، وهى فى أقصى المعمورة^(١) من الأرض فى أطرفها من الشمال والجنوب كالترك والنرج فإن هؤلاء ليس بينهم وبين الرتبة الأخيرة من البهائم التى ذكرناها كثيراً^(٢) وليس يهتدون بالتمييز إلى كثير شىء من المنافع، وليس يؤثر بينهم حكمة، ولا يقبلونها أيضاً. من الأمم التى تجاورهم^(٣) فلذلك ساءت أحوالهم فقل^(٤) تنعيمهم، وحصلوا غير مغبوطين ولا مستصلحين لغير العبودية، والاستخدام فيما يستخدم^(٥) فيه البهيمية. ثم لا يزال أثر النطق يظهر ويزيد إلى وسط المعمورة فى الإقليم الثالث والرابع والفهم والتيقظ فى الأمور من الكيس فى الصناعات استخراج غوامض العلوم. والاتساع فى المعارف ثم يقع التفاوت فى هذه الرتبة. حتى يبلغ منها إلى حيث يرمى إلى الواحد الواحد فى سرعة الهاجس وقوة الحدس، واستقامة النظر، وصحة الفكر، وجودة الحكم على الأمور الكائنة. والإخبار بالأحوال المستقبلية حتى يقال: فلان ألمعى. فلان محدس^(٦) وكأنما ينظر من وراء ستر رقيق.

كما قال الشاعر:

الألمعى^٧ الذى يظن بك الظن * كان كمن قد رأى وقد سمعا

(١) فى (ز) : (المعمورة).

(٢) فى (ت) : (ذكرنا كثيراً).

(٣) فى (ز) : (يجاورهم)، وفى (ت) : (يجاورهم).

رواشرح هنا الصياغة الأسلوبية الراككة. وتبدو للأسف فى سائر النسخ هكذا فهل هى صياغة

المؤلف أم تعدد النساخ فى أخذ بعضهم عن بعض ؟

(٤) فى (ت) : (أخلاقهم فقد).

(٥) سقط من (ز).

(٦) فى سائر النسخ : (محدث) وهو خطأ. فالمقصود هنا بالسين لا بالشاء وبينهما بون شاسع.

(٧) فى (ز) : (المعنى) وهو خطأ، ولك وصوابها (بك) كما فى النسخة (ط).

وفى (ط) (كان قدراً وقد سمعا) هكذا.

فإذا بلغ الإنسان هذه الرتبة. فقد قارب البلوغ إلى أول أفق الملائكة، ولم يبق بينه وبين مرتبتهم الأعلى إلا درجات يسيرة. فإذا ربنا قوى العالم الصغير أى شخص الإنسان. وشرحنا اتصال قواه بعضها ببعض مع ما شرحنا من كيفية ارتقاء قوة الحواس منه. إلى ما هو أعلى منها ومنها إلى ما بعدها حتى يجاوز الملك، ويناسبه ويستمد منه هناك يتبين مقام الإنسان ونهاية شرفه وكيفية مرتبته. فى اتصال الروح القدس به. وقابليته لتجلى صفات الجمال والجلال، واستعداده فى قبول الفيض الإلهى بلا واسطة، واستحقاقه مسجودية الملائكة إن شاء^(١) الله تعالى.

(١) فى (ط) (أنشأ الله وحده) وهو خطأ إذ صوابها (إن شاء) كما فى (ت، ز).

الفصل الثانى

فى

أن شخص^(١) الإنسان عالم صغير

اعلم أن شخص الإنسان بالنسبة إلى العالم بما فيه عالم صغير لأنه نسخة العالم الكبير بأن يوجد فيه جميع ما فى العالم من العناصر الأربعة^(٢)، ومثال من المعمور والخراب وأشباه من البر والبحر والجبال. ونظائر من الجماد والنبات والحيوان. وكأنه مختصر من الجميع. ومؤلف من الكل بعضه ظاهر وبعضه خفى غامض ونحن بتوفيق الله ومعونته، نورد من ذلك جملا بقدر ما يطلع منه المتأمل على صحة ذلك، ولا يخرجنا من حد الإيجاز فإن الكلام فى شرح ما ادعينا طويل عريض.

فنتقول :

إن الإنسان لما كان مُركَّباً لم يَجْز أن توجد العناصر فيه بسيطة. لأنها لو وجدت فيه بسيطة لحللتها^(٣) سريعا يعنى الجزء من النار البسيط^(٤) بعينه إذا جاوز المركب منه ومن غيره حلَّله وردَّه^(٥) بسيطا، وكذلك حال الباقيات. وإن كانت النار أظهر فعلا

(١) سقطت فى : (ز).

(٢) فى (ز) : (الأربع).

(٣) فى (ت) : لحالته، وفى (ز) : (الحلة).

(٤) فى (ت)، (ز) : (البسيطة).

(٥) فى (ت) : (حالة ودوره).

فلما لم يكن ذلك، وجب أن توجد فيه مركبة. وإذا نظرنا في ذلك وجدنا في الإنسان^(١) ما يجرى مجرى النار في الحر واليبس^(٢). ومجرى الأرض في البرد واليبس، ومجرى الهواء في الحر والرطوبة، ومجرى الماء في البرد والرطوبة.

أما ما يجرى مجرى النار منه. فالمرارة المعلقة بالكبد. لأنها حارة يابسة، وهو مستقر هذا الخلط. ومفيضه من جميع البدن وأما ما يجرى مجرى الأرض. فالطحال لأنه بارد يابس، وهو أيضا مستقر هذا النوع من الأخلط ومفيضه من البدن. وأما ما يجرى مجرى مجرى الهواء فالدم الذي في العروق لأنه خار رطب^(٣). وأما ما يجرى مجرى الماء فهو البلغم ولم يفرد له وعاء يخصه كما عمل له في الثلاثة الأركان الأخر من أجل أنه مستعد لأن ينهضم وإذا انهضم صار غذاء تاما، ولم يكن فضلة كتلك الأخر. وينوع آخر من الاعتبار قلنا القلب معدن الحرارة واليبس وهو بطبع النار. والكبد وهو معدن الحرارة والرطوبة، وهو بطبع الهواء. والدماغ معدن البرودة والرطوبة، وهذا بطبع الماء. والعظام معدن البرد واليبس وتلك^(٤) فروعها:

فأما مثالات أجزاء ما في العالم الكبير فإن الرطوبة^(٥) التي تخرج من العين والفم. تجرى مجرى العيون في الأرض، وبخار البدن يجرى مجرى السحاب. والعرق يجرى مجرى المطر.

فأما عروق^(٦) البدن فإن كبارها تجرى مجرى الأودية، وصغارها يجرى مجرى الأنهار والجداول.

(١) في (ز) : (في الإنسان وجدنا).

(٢) كان من المفروض أن يقارن (الحر) هنا بالبرد لكنه قارنه باليبس. هكذا في سائر النسخ.

(٣) في (ز) : (رطب ما).

(٤) في (ت) ، (ط) : (وهي).

(٥) في (ت) : (الرطوبات).

(٦) في (ت) : (حروق).

وأما الشعر فهو مجرى^(١) النبات، والحيوان الذى يتولد من ظاهر البدن يجرى مجرى حيوان البر، والحيوان الذى يتولد فى باطنه يجرى مجرى حيوان البحر، ونصف البدن المقدم الذى فيه الوجه يجرى مجرى العاقر من الأرض الذى فيه البلدان^(٢) ونصفه المؤخر الذى فيه القفا يجرى مجرى الخراب الذى فيه البوادر.

فأما العين فتجرى مجرى كوكب بناظرها وشعاعها، وطبقات العين تجرى مجرى أفلاك الكواكب، ويحدث فى البدن جميع ما يحدث فى العالم من الرياح والزلازل والطوفان، والرجفة أعنى العطاس، والزكام، والحميات، وغيرها من أنواع مرض^(٣) البدن. فلما كان^(٤) فى العالم الكبير أربع رياح: الريح الربيعى، والريح الصيفى، والريح الخريفى، والريح الشتوى.

= فالريح الربيعى يلقح الأشجار ويثمرها.

= والصيفى يطبخ الأثمار ويريبها.

= والخريفى يصفر الأوراق ويجففها.

= والشتوى يسقطها.

فكذلك فى العالم الصغير أربع رياح :

الجاذبة، والهاضمة، والماسكة، والدافعة.

فالجاذبة، تجذب الطعام إلى الحلق، وتؤديه إلى الهاضمة لتطبخه^(٥)، وتهضمه.

(١) المفروض أن يقول : [يجرى مجرى النبات] لكنه هكذا فى سائر النسخ.

(٢) فى (ت) : (من البلدان).

(٣) فى (ز) : (عوارض).

(٤) فى (ت)، (ط) : (وكان)، وفى (ز) : (فلما أن كان).

(٥) فى (ت) : (لتضم الطعام).

وتؤديه إلى الماسكة لتأخذ منافعه وتؤديه ^(١) إلى كل موضع فى البدن ما هو محله.
وتؤدى ^(٢) نقله إلى الدافعة لتخرجه ^(٣)

فكما أن فى العالم الكبير، لو لم يكن ريح من الريح الأربع لخرب. كذلك لو لم يكن ريح من هذه الرياح فى العالم الصغير لخرب. وكما أن فى العالم الكبير أربع مياه ^(٤). مالح، ومر، ومنتن، وعذب كذلك فى العالم الصغير أربع مياه.

[المالح] : وقد وضعه فى العين بالحكمة لأن فى العين الشحم وعلاج الشحم بالملح.

[المر] : ووضع المر فى الأذن ليصونها من الحشرات.

[المنتن] : ووضع فى الأنف ليحفظ ما يتولد من الدماغ. لئلا يخرج منه. وليتميز به الروائح.

[العذب] : ووضع العذب فى الفم ليطيبه ^(٥)، ويقلب به اللسان فى التكلم، ويتذوق ^(٦) الطعام للبلع.

وكما أن فى العالم الكبير السموات السبع، وفى كل سماء كوكب سيار كذلك فى العالم الصغير الرأس بمثابة السموات. وهو مبنى على الطبقات السبع. فى كل طبقة منها قوة بمثابة كوكب سيار كالمخيلة، والمتوهمة، والمتفكرة، والحافظة، والذاكرة، والمديرة، والحس المشترك.

(١) فى (ت) : (وتؤدى).

(٢) فى (ز) : (وتؤديه).

(٣) فى (ت) : (فيخرجه).

(٤) المفروض أن تجمع على [أمواه] والصواب: أربعة، لأن لفظ الماء مذكر.

(٥) فى (ت) : (لييطنه).

(٦) غير واضحة فى سائر النسخ. ففى (ط) : (ويبدرد) أما فى (ت)، (ز) غير مقروءة. وكتبتها هكذا وربما كانت (ليذيب الطعام).

وكما أن في السماوات سكاناً^(١) من الملائكة. كذلك في الرأس سكان من الحواس : البصر، والسمع، والشم، والذوق، واللمس. ثم إن في البدن ما يتحرك من ذاته بالطبع ولا يسكن ألبته. كالقلب. ومنه ما هو ساكن بذاته بالطبع، ومنه ما تتحرك بالقهر وبالعرض كما في العالم الكبير. وإن القلب بمثابة العرش. والسر بمثابة الكرسي. واستواء الروح على عرش القلب بمثابة استواء الصفة الرحمانية على العرش.

فأما ما يختص من البدن بالبرج الاثنى عشر. والكواكب السبعة لما فيه من طبائعها، وأمثلتها فقد ذكره المنجمون واستقصوه وأما شكل البدن كله، وما كان يجب من استدراته لشبهه بالعالم الكبير، ويشاركه في شرف هذا الشكل، وفضله على جميع الأشكال. وإن كان حاصلًا بأن طوله، وعرضه من حيث يسط يديه. متساويان.

فالْمَقْصُود من جميع بدن الإنسان هو الرأس الذي خلق مستديراً وهو تام كامل. فيه الحواس الخمس. وفيه يظهر آثار الإنسانية لأن التميز، والفهم، والذكر، والفكر. وبالجملة جميع قوى النفس. إلا أنه لو أفرد خلقه ولم يوصل بسائر أجزاء البدن^(٢) لما تمت حياته مدة طويلة. ولعرضت له الآفات. الكثيرة في الزمان اليسير. وذلك لحاجته إلى الانتقال والسعى، وتناول الحاجات. ودفع الأذيات. وليس يتم له ذلك إلا بالحركة. وحركة المستدير نحو حاجاته تكون بالتدحرج. وفيه من التعرض للآفات ما لا خفاء فيه^(٣) وهو مع ذلك يحتاج^(٤) إلى حرارة تحفظ عليه اعتدالا خاصا، ومزاجا مفروضا. وتلك الحرارة لطيفة جدا. وكان ينبغي أن يكون الوسط كالمركز لينتشر إلى

(١) في (ز) : (سكان).

(٢) في (ت) : (المبذر).

(٣) في (ز) : (ما لا خفاية به).

(٤) في (ت) : (فيحتاج).

أطراف الكرة بالسواء. ويحفظ عليه مزاجه، وجوهر الدماغ بارد رطب لا يصلح إلا بذلك. فلو جعلت تلك الحرارة اللطيفة في وسطه لأطفأها سريعا. وتلف الإنسان. (١) وأيضا إن الحرارة إذا جاوزت الرطوبة أحدثت البخارات الكثيرة والبخارات إذا لم تجد منافذ إلى الهواء عادت على الحرارة فأطفأتها للوقت فوجب من هذه الأشياء، ومن غيرها. مما يطول ذكرها أن تبعد تلك الحرارة فلما أبعدت احتجبت أن وصل بينهما وبين جوهر الدماغ بمجاري ومنافذ يجرى مجرى الكومى (٢) وهى الشريانات التى بين القلب وبينه، ولما فعل ذلك احتج إلى زيادة فى الحرارة، وقوتها. إذ كانت تصل إلى هناك فى مسافة طويلة وقد نقص بعض سورتها فجعل فى القلب حرارة أزيد ليصل إلى الدماغ منها قدر الحاجة منها. والكفاية (٣) لحفظ مزاجه ولما زيدت هذه الحرارة احتدت (٤) فحصل فيها مما يجاوزها (٥) من جوهر القلب بخار دخانى. واحتاج إلى نافع ينقى (٦) عنها أبدا بالنفخ البخار الدخانى ويجتلب إليها الهواء الموافق لها. الذى يبقى فيه. فلذلك خلقت الرئة وآلة النفس لتروح الحرارة، وتخدمها فى أسباب البقاء. ولما احتاج إلى الغذاء الموافق لرد العوض عما تحلل منه بالحرارة خلقت له آلات الغذاء وتوابعه، وما يخدمه فى جميع ذلك من الرجلين للسعى إلى المؤثر (٧) والهرب من المكروه (واليدى لتناول المنافع ودفع المضار وجميع ما بين فى كتاب

(١) هذه الجملة نموذج من نماذج كثيرة تدل على تحريف النساخ فقد كانت فى (ت) :

[وقد جعلت تلك الحرارة اللطيفة فى وسطه لإطفائها سريعا، وتآلف الإنسان]. بون شاسع.

(٢) فى (ز) : (اللو). وفى (ط) : (الكواكب).

(٣) فى (ت) : (والكفار).

(٤) فى (ت) : (اجتذب).

(٥) فى (ز) : (تجاوز).

(٦) زائدة من (ط).

(٧) فى (ز) : (المزقوب) هكذا. وربما قصد الناسخ تفسير كلمة (المؤثر) فكتبها (المزقوب)

فجاءت هكذا.

«منافع الأعضاء» الأعضاء^(١) من جليها، ودقيقها. ظاهرها وباطنها التي دلت على
حكمة بالغة وقدرة تامة وتدير غامض. وصنع لطيف. وهذا القدر من الكلام كاف
في أن الإنسان كعالم صغير. إذ قد ظهر ذلك. وقد ظهر أن قواه متصلة كاتصال
العالم الكبير وأنها مرتقية من أدنى مراتبها إلى أقصاها كما بينا في فصل كيفية ارتقاء
الحواس.

ثم اعلم أن تسوية قالب الإنسان إذا تمت وتعلق الروح بالقالب بالتمام، واستعد
لقبول الفيض الإلهي كما سنبينه في فصل التسوية إن شاء الله تعالى، ليظهر مقام
الإنسان، وأنه هو العالم الكبير.

والله ولي الهداية والتوفيق^(٢).

(١) هذه الفقرة ما بين القوسين سقطت من النسخة (ت).

(٢) في (ط) : (والله ولي الهداية) فقط.

الفصل الثالث فى تسوية القالب وتعلق الروح به

قال الله تعالى:

﴿ إِذْ قَالَ رَبِّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّى خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ * فإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِى فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ (١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«إن الله خمر طينة آدم بيده أربعين صباحاً» (٢).

اعلم أن الحكمة فى خلقه؛ العالم بما فيه، كانت لخلق الإنسان، لأنه هو المخلوق المستعد لقبول الفيض الإلهى؛ الذى به يكون عارفاً لله (٣). فإنه مرآة صفات جمال الله وجلاله، ومظهر صفات لطفه وقهره. وهو الناظر فى مرآة نفسه، ومشاهد جمال الله وجلاله فيها بنور الفيض الإلهى. فيكون عارفاً نفسه بالمرآة (٤) وره بذى

(١) ﴿ إِذْ قَالَ رَبِّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ هذا الجزء من الآية سقط من (ز)، (ط) الآيتان رقم ٧١، ٧٢ من سورة (صن) مكية.

(٢) حديث: «إن الله خمر طينة آدم بيده أربعين صباحاً» ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ز) : (عارف).

(٤) فى (ت) : (بالمرآة).

الجمالية والجلالية. وأنه هو الناظر^(١) والمتنظر إليه. كما قال (صلى الله عليه وسلم) :

«اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله»^(٢).

فالإنسان هو المحبوب المخلوق للمعرفة في قوله تعالى :

«فأحييت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف»^(٣).

ثم اعلم أن بدء^(٤) تسوية قالب الإنسان. من حين أن الله تعالى نظر إلى الجوهرة التي خلقها أولا فجمدت وصارت^(٥) حمراء. ثم نظر ثانيا فذابت وارتعدت من خوفها فصارت ماءً. ثم نظر إليها نظر الرحمة فجمد نصفها فخلق منه العرش، فارتعده^(٦) العرش فكتب الله عليه (لا إله إلا الله محمد رسول الله)^(٧). فسكن

(١) في (ط) : (النار).

(٢) الحديث أخرجه الطبراني في معجمه. وقال السيوطي في «الآلئ المصنوعة» الحديث (حسن صحيح). قال الشوكاني في الفوائد ص ٢٤٤ : وعندي أن الحديث حسن لغيره وأما صحيح فلا. وله شواهد منها ما أخرجه ابن جرير في تفسيره. والبراز وابن السني، وأبو نعيم في الطب من حديث أنس.

انظر موضوعات الصغاني حديث رقم ٧٤ وهامشه.

(٣) سبقت الإشارة إليه وأنه نقل عن النبي داود عليه السلام.

(٤) في (ت) : (بدون، وفي (ز)، (ط) : (بدؤ).

(٥) ضمن الإشارات التي أود أن أورها عن النسخ والنسخ. ففي النسخة (ز) كلمة (فجمدت) كتبت هكذا (فجمدة) وكلمة (وصارت) كتبت: (وصارة) وأحيانا أخرى تأتي كلمات تكون فيها التاء غير مفتوحة فيكتبها مفتوحة مثل (الحيات) يقصد (الحياة). (وصفت) ويقصد (صفة) وجمعها صفات.. وهذا كثير في سائر النسخ وخاصة النسخة (ز) ولو علقت على كل ذلك لامتألت صفحات كثيرة دون داع. ولكنني اكتفيت بنماذج وبعض الإشارات هنا أو هناك حتى تبدو طبيعة كل مخطوط من الهامش.

(٦) في (ز) : (فارتعدت).

(٧) في (ز) : (محمد الرسول الله) هكذا.

العرش، وترك الماء على حالته يرتعد إلى يوم القيامة. وفي العرش تمثال جميع ما خلق الله تعالى. هكذا جاءوا^(١) بالحقيقة، أن تلك الجوهرة المخلوقة، أولاً هي روح النبي (صلى الله عليه وسلم) الذي خلق منه جميع الموجودات كما مر ذكره عن حديث جابر^(٢) وإنما سكن العرش لما كتب الله عليه:

(لا إله إلا الله محمد رسول الله) لأنه خلق من نوره، وبقدرة الله. فبنور اسم الله عليه، واسم محمد (صلى الله عليه وسلم) سكن ولأن العرش وما دونه خلق لتهيئاً^(٣) مرآة صفات الألوهية وتسويتها، وهي قالب (محمد صلى الله عليه وسلم) وقلبه المعبأة^(٤) بالقوة في العرش. ولهذا قال: وفي العرش تمثال جميع ما خلق الله تعالى. أي فيه بالقوة. ثم يخرج منه إلى الفعل^(٥) بالتدريج فسكن العرش بتلك الكتابة. لنيل آثار كمال أعده الله تعالى له. فمن بدء^(٦) النظرات إلى الجوهرة، وتغير أحوالها. في أطوار مختلفة. كان الله تعالى وتبارك في تهيئ^(٧) أسباب القالب الإنساني، وتسويته ﴿كل يوم هو في شأن﴾^(٨) كما مر بعض شرحها في الفصول المتقدمة (فلما أتى أوان تخمير)^(٩) طينة القالب الإنساني بعث^(١٠) إلى الأرض

(١) في (ت) : (جاء).

(٢) ساقطة الاسم في (ت) .

(٣) في (ز) : (لتهيئ)، وفي (ط) : (لتهيئ).

(٤) في (ز) : (المعبي). والتاء هنا عائدة على (مرآة الصفات).

(٥) في (ت) : (العقل).

(٦) في سائر النسخ (بدو).

(٧) في (ز) : (تهيئ)، وفي (ط) (تهيئ).

(٨) في (ط) : (كل يوم في شأن) والصحيح ما ذكرناه من (ت، ز) فهو نص آية رقم ٢٩ من

سورة (الرحمن) مدنية.

(٩) ما بين القوسين أتى في (ت) هكذا (إلى وإن تخمير).

وفي (ز) : (إلى وإن أوان تخمير).

(١٠) في (ط) : (بعث الله تعالى).

«عزرائيل» عليه السلام بعدما رجع «جبريل» و«ميكائيل» عليهما السلام. كما جاء في الحديث.

«فأخذ عزرائيل قبضة تراب سلها من جميع وجه الأرض، وطرحها وسط الأرض (وهو بين مكة والطائف لأنه جذبها من أطراف الأرض) (١) ونواحيها إلى وسطها وسرتها (٢) وكان عزرائيل يومئذ يتولى القبضة ولم يعبأ بشكاته الأرض فما نقص منها كما في الحديث. كذلك يتولى قبض الأرواح من أجسادها إلى القيامة. حتى يزد جميع ودائع الأرض إليها. كما قال تعالى : ﴿ منها خلقناكم وفيها نعيدكم ﴾ (٣) الآية.

فما من أحد إلا ويدفن في التربة (٤) التي خلق منها. على ما جاء في الحديث. ولما نظر الله سبحانه إلى الأرض بعد خلقها نظر الرحمة كان الذي قبضه عزرائيل من الذرات (٥) بمواقع نظرة الله تعالى وهي أديم الأرض كلها. ولجلدة الأرض ظاهر وباطن يسمى ظاهرها بشرة، وباطنها أدمة يسمى المخلوق منها آدم باعتبار خلقه من أدمة الأرض، وهي طرف جلدها بما يلي الباطن. وسمى بشرا باعتبار خلقه من بشرتها (٦) الظاهرة فقال تعالى : ﴿ إني خالق بشرا من طين ﴾ (٧).

وفيه نكتة. وهي أن ذرات بشرة الأرض ظاهرة، وذرات أدمتها باطنة. فكانت

(١) ما بين القوسين سقط من (ط) .

(٢) الحديث : فأخذ عزرائيل قبضة تراب سلها من جميع وجه الأرض وطرحها وسط الأرض..

إلخ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) آية رقم ٥٥ من سورة (طه) مكية.

(٤) في (ز) : (البرية).

(٥) في (ت) : (الذوات).

(٦) في (ز) : (بشرة).

(٧) آية رقم ٧١ من سورة (ص) مكية.

البشرية من الإنسان عبارة عن الصورة^(١) الظاهرة، وأدميته عبارة عن أخلاقها الحميدة في الباطن.

وقال «محمد بن عبد الله الترمذى» : فى كتاب^(٢) «غور الأمور» .

«إن إبليس كان يمشى على وجه الأرض فبعض مواضع الأرض مس قدمه، وصار موطئ رجله، وبعضها صار بين قدميه، وبعضها لم يصل إليه قدمه. ولا ظله. فالنفس الباطنة خلقت من تراب قدميه، والنفس الظاهرة يعنى القالب خلقت مما بين قدميه حيث ساء منه^(٣) ظله. وخلق القلب من تراب لم يصل إليه قدم إبليس، لعنه الله^(٤)، ولا ظله. وهو التراب المنظور إليه نظر الرحمة». قال:

«وهذا مثل آدم، عليه السلام، لما أهبط إلى الأرض جال جميع الدنيا فما وطئ عليه قدمه نالته رحمة وبركة. فصار^(٥) بلدة، ومدينة. وما كان بين قدميه من الأرض صار قرى وسبلا وما لم تصل إليه من الأرض صار مفاوز» .

وروى. عن بعض الكبراء أن محل المعرفة من^(٦) الإنسان هو^(٧) من الدرة التى نظر إليها الرحمن يوم جمد الماء أرضا وباقى جسده توابعها، وذلك مما لم يصبها قدم إبليس وظله، وهولب القلب فى الحبة السوداء، وعلى تلك يدور العود، والإنشاء.

(١) فى (ت) : (صورته)، وفى (ز) : (صورة).

(٢) فى (ز) : (غور الأمور)، وفى (ط) : (عوز الأمور).

(٣) فى (ت) غير واضحة، وفى (ز) : (سامته)، وفى (ط) : (سامنه).

(٤) ساقطة من (ز) ، (ط) .

(٥) فى (ط) : (فصارت).

(٦) ساقطة من (ز) ، (ت).

(٧) فى (ت، ز) : (وهو).

قلت^(١) : وهى الذرة التى استخرجت من ظهر آدم، وخوطبت^(٢) بـ «ألمست بركم» وأخذ^(٣) منها الميثاق على جواب « بلى ».

واعلم أن جميع الذرات المأخوذة من بشرة الأرض أودعت ظهر آدم، عليه السلام، وكذلك كانت جثته أعظم الخلق وقامته أطول حتى روى أن رأسه يحك بالسحاب فصلع^(٤) لذلك. ثم تصاغر أولاده شيئاً فشيئاً.

ولما أودعت دعت ذرات الذرية فى طينة آدم وهى فى التخمير، ومعنى التخمير تعجينها بما أودع وأشرب فى جللتها^(٥) من الأخلاق والمعاني والخواص التى هى مودعة فى الملائكة المقربين، والشياطين المتمردين، والحيوانات المتنوعة، والنباتات المختلفة، والسموات والأرضين، وما فيهن من الأفلاك، والأنجم، والبروج، والمعادن، والفلزات^(٦)، والجنان بما فيها^(٧) من أنواع النعيم. والنيران بما فيها من العذاب الأليم. ولهذا كرم ظاهر آدم، عليه السلام عند تخمير طينته بمباشرة يديه، وهما صفتا^(٨) اللطف، والقهر ليردع فى طينته ما هو من نتائج لطفه وقهره، ليجعله مظهراً لصفات لطفه وقهره. الذى هو مختص به. من بين سائر الموجودات فى بدء^(٩) الخلافة. وسيجىء شرحها فى موضعها إن شاء الله تعالى، خصه بأربعين صباحاً،

(١) فى (ز) : (قال الشيخ المصنف، رضى الله عنه).

وفى (ط) : (قال الشيخ المصر رحمة الله عليه).

(٢) فى (ط) : (وخوطب) والآية هى رقم ١٧٢ من سورة (الأعراف) مكية.

(٣) فى (ت) : (وأخذت).

(٤) فى (ز)، (ط) : (يصطك إلى السحاب فصلع).

(٥) فى (ت) : (جللتها).

(٦) فى (ز) : (والفلوات).

(٧) فى (ز) : (بما فيه).

(٨) فى (ز) : (صفة)، وفى (ت) : (صفتان).

(٩) (ز)، (ط) : (سر).

لأنها نهاية كمال الأعداد وذلك أن كمال مراتب الأعداد أربعة. الواحد، والعشرة، والمائة، والألف.

والعشرة عدد كامل من الأحاد لقوله «تلك عشرة كاملة»^(١). فإذا كرر أربع مرات بلغت النهاية في الكمال^(٢). وقوله : أربعين صباحا. فيه سر عجيب. وهو أن الله تعالى رش في مدة التخمير كل صبيحة رشة من نوره على طينة آدم عليه السلام، والصبيحة وقت ظهور الأنوار، وهبوب نفحات الأسرار. وكانت ذرات أولاده مختلطة مختمرة^(٣) بطينته. والطينة مظلمة^(٤). فمن أصابه من ذلك النور في صباحه اهتدى وهم السعداء. والذين لم يصبهم من رشاش ذلك النور بقوا في ظلام طينتهم، ولم يسفر لهم صبح قط. وهم الأشقياء.

وفي المثل السائر^(٥) «ليس للعمى صباح».

ومما يدل على هذه الجملة قول النبي (صلى الله عليه وسلم) :

«إن الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره، فمن أصابه من ذلك النور اهتدى، ومن لم يصبه ضل وغوى»^(٦).

وفي بعض الروايات أن أربعين صباحا كانت أربعين ألف سنة. يعني كل يوم منها «كألف سنة مما تعدون».

(١) آية رقم ١٩٦ من سورة (البقرة) مدنية.

(٢) في (ز) : (إكمال).

(٣) في (ز) : (مخمرة).

(٤) في (ز) : (بطينة مظلمة).

(٥) وهذه الجملة مثل : [وكما يقول المثل]. ولا أظنه يقصد كتاب المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر.

(٦) حديث : إن الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره. فمن أصابه ذلك النور.. إلخ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

فكما قررنا دارت مراتب التسوية. فمن بدء^(١) النظرات إلى الجوهرة في أطوارها المختلفة. إلى أن بلغت بتدبير الصانع الحكيم إلى أفق الجماد. ثم ارتقى في قبول أثر النفس إلى رتبة أثر النباتية، ثم إلى أفق الحيوانية، ثم إلى أفق الملكية، ثم إلى أفق الإنسانية. بعد تمام التسوية. وذلك بأن يجعله قابلا للفيض الإلهي بلا واسطة عند تعلق الروح بالقلب تعلقا تاما بالنفخة^(٢) الخاصة. وإنما قلنا تاما لأن تعلق روح ذريات^(٣) آدم يكون بالتدرج على قدر تسوية قلوبهم من حين وقوع النطفة في الرحم، إلى أن تصير جنينا، إلى أن تبلغ حد البلوغ. وكان تعلق روح آدم عليه السلام بقلبه بعد كمال التسوية بمرة واحدة. كما قال تعالى: ﴿فإذا سويته ونفخت فيه من روحي﴾^(٤). فصار قابلا للفيض الإلهي. بأن يتجلى فيه كما قال (صلى الله عليه وسلم)^(٥):

«إن الله تعالى خلق آدم فتجلى فيه»^(٦).

ولهذا بلغ رتبة المسجودية. التي من صفات الربوبية بقوله ﴿فقعوا له ساجدين﴾^(٧).

وقد نال هذه الرتبة بسر الخلافة، وهذا كمال مقام الإنسان الذي خلق للمعرفة، وخلق ماسواه بتبعيته، كما خلقت الشجرة بتبعية الثمرة. وإن^(٨) أنعمت النظر

(١) في سائر النسخ : (بدؤ).

(٢) في (ت) : (للنفخة).

(٣) في (ز) : (بلديات).

(٤) آية رقم ٢٩ من سورة (الحجر) مكية.

(٥) في (ط) : (النبى صلى الله عليه وسلم) وفي (ز) : (كما قال تعالى عليه الصلاة والسلام).

(٦) الحديث سبقت الإشارة إليه.

(٧) تكملة الجزء الأخير من الآية رقم ٢٩ من سورة (الحجر) مكية.

(٨) في (ط) ، (ز) : (ولئن).

وجدت الشجرة بأسرها^(١) الثمرة، لأنها كانت فى الثمرة معبأة بالقوة. فخرجت بالتربية إلى الفعل. فكذلك شجرة الموجودات. كانت معبأة بالقوة^(٢) فى ثمرتها وهى الروح الإنسانى فخرجت بالتربية إلى الفعل^(٣) فإن أنعمت^(٤) النظر لوجدت^(٥) الإنسان عالماً كبيراً. ووجدت العالم إنساناً كبيراً^(٦).

كما قلت^(٧) هذا المعنى فى رباعية بالأعجمية^(٨).

اى^(٩) نسخة تامة إلهى ركه توينى * واى آينه جمال شاهى كه توينى
بيرون زنو نيست مرجه درعالم مست * درخود بطلب هوايخ خوايخ خواهى كه توينى
فإن قيل :

إذا بلغ كل إنسان حد بلاغته هل يستحق أن يتجلى الله فيه كما تجلى فى آدم، عليه السلام، أم لا [؟].

قلنا : الجواب عنه من وجهين^(١٠) :

-
- (١) فى (ت) ، (ط) : (بما سرها).
 - (٢) فى (ز) : (فى القوة).
 - (٣) فى (ز) : (العقل).
 - (٤) فى (ز) : (أنعمت).
 - (٥) فى (ت) ، (ط) : (وجدت).
 - (٦) هكذا فى سائر النسخ، وربما أراد العكس فى أن الإنسان عالم كبير والعالم إنسان صغير بتعقيده، وكما ذكر ذلك فى نهاية الفصل الثانى. وهو استناد إلى فكرة احتواء الإنسان لما فى العالم كقول الشاعر القديم عن الإنسان (وفيك ينطوى العالم الأكبر).
 - (٧) فى (ط) : (قال الشيخ المص رحمه الله تعالى عليه).
 - (٨) فى (ط) : (بالعجمة).
 - (٩) «لم أتمكن من ترجمة البيتين إلى اللغة العربية بالتعاون مع أحد المتخصصين».
 - (١٠) فى (ط) : (بوجهين).

أحدهما :

أن من سنة الله تعالى أنه جعل حد بلاغ الرجال البالغين المستحقين لتجلى صفات ربوبيته أربعين سنة.

كما قال تعالى^(١) «حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة»^(٢).

وفي هذا السن تتم التسوية للقلب، ويتعلق به الروح بالكمال فإن لم تكن مرآة قلبه مصدأة^(٣) برين الشرك والمعاصي، ومكدرة بظلمة صفات بشريته^(٤)، وخواص أوصاف طبيعته بل تكون مصقولة بمصقل^(٥) لا إله إلا الله. مصفاة عن دنس تعلقات الكونين فيستحق لتجلى ذات الله وصفاته فضلا منه ورحمة وإن شرف أحد بهذا الشرف قبل بلوغ أربعين سنة فذلك من النوادر، ولا حكم للنادر..
والله أعلم.

والجواب الثاني :

أن آدم، عليه السلام، خلق حين خلق خلقا تاما، وتسويته كانت تامة، وتعلق روحه بقلبه بالكمال. ولم تصدأ مرآة قلبه برين المكاسب الحيوانية، وأنه^(٦) لما صعد روحه إلى دماغه عطس. فأول فعل صدر منه كان نورانيا. وهو قوله «الحمد لله». فتنورت مرآة قلبه. بنور ثناء الحق تعالى^(٧). وهو^(٨) مخ الشرع.

(١) في (ط) : (كما قال الله تع).

(٢) آية رقم ١٥ من سورة (الأحقاف) مكية.

(٣) في (ز) : (مصفاة).

(٤) في (ز) : (بشرية).

(٥) في (ز) : (بمصل).

(٦) في (ز) : (وإنما).

(٧) في (ز) : (سبحانه)، وفي (ط) : اختصار (تع).

(٨) ساقطة من (ز).

فبنور الشرع زالت ظلمة الطبع^(١) فاستحق لتجلى ربويّة الحق على مقتضى سنن كرمه^(٢).

كما قال :

«من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعاً»^(٣). فلما تقرب آدم عليه السلام إلى الله تعالى بالحمد والثناء تقرب إليه الله بقوله «يرحمك ربك».

فيرحمه عليه تجلى فيه برهويته وجميع صفاته. وهذا حقيقة قوله : «وعلم آدم الأسماء كلها»^(٤) ونبيل هذه الرتبة جاوز أفق الملائكة. لأنهم بمعزل عن هذه الرتبة^(٥) إذ قالوا :

«سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا»^(٦).

ومن هنا وجد^(٧) رتبة سجودية^(٨) الملائكة، وأيد بروح القدس، واختص باستحقاق الخلافة دون الملائكة المقربين.

كما نشرح في مقام الخلافة. إن شاء الله تعالى.

(١) في (ز) : (طبع).

(٢) في (ط)، (ز) : (سنة).

(٣) حديث : من تقرب إلى شبرا ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) آية رقم ٣١ من سورة (البقرة) مدينة.

(٥) في (ط)، (ز) : (المرتبة).

(٦) في (ط) تكملة الآية إلى قوله «إني أنك أنت العليم الحكيم». وهي بقية آية رقم ٣١ من سورة (البقرة).

(٧) في (ط) : (ومن هنا وجدت) والصحيح وجد. فالمقصود الإنسان في تكريمه (لسجود الملائكة).

(٨) في (ز) (مسجودية) وفي (ط) سجودية، وفي (ت) : (المسجودية).

الباب السادس

فى

« مقام الخلافة »

المختصة بالإنسان

ويشتمل^(١) هذا الباب على ثلاثة فصول :

الفصل الأول : فى ماهية الخلافة.

الفصل الثانى : فى اختصاص الإنسان بالخلافة.

الفصل الثالث : فى تفاوت الخلافة ودرجتها.

(١) فى (ز) : (يشمل) وبقية التفاصيل للفصول سقطت من النسختين الأخريتين.

الفصل الأول فى ماهية الخلافة

قال تعالى :

﴿ يا داود إنا جعلناك خليفة فى الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فىضلك عن سبيل الله^(١) إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب.﴾

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

«الخلافة بعدى ثلاثة وثلاثون سنة، وبعدها ملك وجبروت»^(٢).

اعلم أن حقيقة الخلافة مبنية على ثلاثة أصول:

أحدها : الفناء، وثانيها : البقاء، وثالثها : الثبات على قدم التسليم والرضا.

— فأما الفناء : فبأن يكون فانيا عن أقواله، وأفعاله، وأحواله.

— وأما البقاء : فبأن يكون باقيا بأفعال مستخلفة^(٣). وأقواله، وأحواله^(٤). فلا يفعل

(١) ما بعد ذلك فى الآية سقط من النسختين (ز) ، (ط) والآية هى ٢٦ من سورة (ص) مكية.

(٢) حديث : الخلافة بعدى ثلاثة وثلاثون سنة.. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ت) : (مختلفة).

(٤) فى (ز) : (وأفعاله).

إلا ما يؤمر، ولا يقول إلا ما يؤذن، ولا يتحرك فى حال من أحواله إلا فيما يناسب أحوال مستخلفه.

– وأما الثبات على قدم التسليم والرضا:

فبأن يخالف هواه فى طلب رضا^(١) مستخلفه ومولاه.

ثم اعلم أن هذه الأصول الثلاثة لا تيسر لخليفة إلا بتيسير المستخلف بأن يجعله فانيا عنه. باقيا به. وبثباته^(٢) على قدم التسليم، وترضيه عن نفسه برضاء نفسه عنه لتحقيق^(٣) قوله: «رضى الله عنهم ورضوا عنه»^(٤).

أى لما رضى المستخلف عن الخليفة بالأصالة رضى الخليفة عن المستخلف^(٥) بالخلافة. لتحقيق خلافته.

والله أعلم بالصواب^(٦).

(١) فى (ط) : (رضا)، وفى (ز) : رضاء.

(٢) فى (ط)، (ز) : (ويثبت).

(٣) فى (ط) : (ليتحقق).

(٤) آية رقم ١١٩ من سورة (المائدة) مدنية.

(٥) فى (ز) : (المستخلفة).

(٦) غير موجودة فى (ز)، (ط).

الفصل الثامن

فى

اختصاص الإنسان بالخلافة

قال تعالى : ﴿ وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل فى الأرض خليفة ﴾ (١)
الآية.

اعلم أن الله تعالى لاختصاص الإنسان بالخلافة قال :

﴿ إني جاعل فى الأرض خليفة ﴾ ليعلم أن المختص بالخلافة من يكون (٢) أرضيا
سماويا مثل الإنسان. لا سماويا كالملائكة، ولا أرضيا كالحيوانات. وإنما قال تعالى :
﴿ إني جاعل ﴾ وما قال : إني خالق لمعنيين :

أحدهما : لأن الجاعلية أعم من الخلقية. فإن الجاعلية هى الخلقية، وشئ آخر.
وهو أن يخلقه موصوفا بصفة (٣) الخلافة. إذ ليس لكل مخلوق
اختصاص بالخلافة. كما قال تعالى :

﴿ يا داود إنا جعلناك خليفة فى الأرض ﴾ (٤) خلقناك مستعدا
للخلافة، وأعطيناك مرتبتها.

(١) الآية رقم ٣٠ من سورة (البقرة) مدنية.

(٢) فى (ت) : (ليعلم أن المختص من يكون).

(٣) فى (ز) : (بصفته).

(٤) آية ٢٦ من سورة (ص) مكية.

والثانى : أن للجاعلية^(١) اختصاصا بعالم الأمر وهو الملكوت وهو ضد عالم الخلق (لأنه هو عالم الأجسام والمحسوسات كما قال تعالى : ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ ﴾^(٢) والأمر^(٣) أى : الملك والملكوت، وأنه تعالى حيث ذكر ما هو مخصوص بعالم الأمر ذكره بالجاعلية^(٤) لامتياز الأمر عن الخلق.

كما قال تعالى : ﴿ الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ﴾^(٥).

فلما كانت السموات والأرض من الأجسام والمحسوسات ذكرها بالخلقية^(٦). ولما كانت الظلمات والنور من الملكوتيات ذكرها بالجاعلية^(٧).

وإنما قلنا : إن الظلمات والنور من الملكوتيات لقوله تعالى : ﴿ الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾^(٨). وإنها من الملكوتيات لا من المحسوسات. لأن النور هو نور الروح أو نور الهداية والإيمان. والظلمات هى ظلمات صفات البشرية، أو ظلمات الكفر والضلالة. كما جاء فى التفسير أو الظلمات والنور المحسوسة فإنها داخلية فى خلق السموات والأرض. فافهم جداً.

فكذلك^(٩). لما أخبر الله تعالى عن جسمانية آدم، عليه السلام، ذكرها

(١) فى (ز) ، (ط) : (للجعية).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٣) آية رقم ٥٤ من سورة (الأعراف) مكية.

(٤) فى (ز) ، (ط) : (بالجعية).

(٥) آية رقم ١ من سورة (الأنعام) مكية.

(٦) فى (ط) : (بالخلقية).

(٧) فى (ز) ، (ط) : (بالجعية).

(٨) آية رقم ٢٥٧ من سورة (البقرة) مدنية.

(٩) فى (ط) : (فكذلك).

(ت) : (كذلك).

بالخالقية^(١). كما قال : ﴿ إني خالق بشر من طين ﴾^(٢). ولما أخبر بما يتعلق بروحانيته ذكره بالجاعلية^(٣) فقال: ﴿ إني جاعل في الأرض خليفة ﴾^(٤).

وفى اختصاص الإنسان باسم الخلافة، وكرامة^(٥) له لم يوجد فى شيء آخر من الموجودات.

* وإنما سمى خليفة لمعنيين :

أحدهما : أنه يخلف عن جميع المخلوقات، ولا يخلفه للمخلوقات بأسرها. وذلك لأن الله جمع فيه ما فى العوالم كلها من الجسمانيات، والروحانيات. كما مر ذكره فهو بالحقيقة خليفة كل شيء وأكرمهم^(٦) باختصاص كرامة نفخ روحه فيه. كما قال:

﴿ ونفخت فيه من روحي ﴾^(٧).

وما أكرم بهذا^(٨) أحدا من العالمين. وأشار إلى هذا المعنى بقوله: ﴿ ولقد كرّمنا بنى آدم ﴾^(٩). فلهذا الاختصاص ما صلحت^(١٠) الموجودات بأسرها أن تكون خليفة لأدم عليه السلام^(١١). ولا للحق تبارك وتعالى.

(١) فى (ط) : (بالخلقية).

(٢) آية رقم ٧١ من سورة (ص) مكية.

(٣) فى (ز) ، (ط) : (بالجعلية).

(٤) آية ٣٠ من سورة (البقرة) مدنية وسبقت الإشارة إليها.

(٥) فى (ز) ، (ط) : (بدون واو).

(٦) فى (ز) : (كرامة).

(٧) آية رقم ٢٩ من سورة (الحجر) مكية.

(٨) فى (ز) ، (ط) : (بها).

(٩) آية رقم ٧٠ من سورة (الإسراء) مكية.

(١٠) فى (ز) ، (ط) : (ما صلح).

(١١) فى (ز) : (عليه الصلاة والسلام) وفى (ط) : (عـ م) اختصار (عليه السلام) كما أشرت آنفاً.

والثاني :

أنه يخلف وينوب عن الله تعالى . صورة ومعنى .

* أما صورة : فوجوده في الظاهر يختلف عن وجود الحق في الحقيقة . لأن وجود الإنسان يدل على وجود موجد^(١) كالبناء يدل على الباني . وتختلف وحدانية الإنسان عن وحدانية الحق . وذاته عن ذاته . وصفاته عن صفاته فتختلف حياته عن حياته ، وقدرته عن قدرته ، وإرادته عن إرادته ، وسمعه عن سمعه ، وبصره عن بصره ، وكلامه عن كلامه ، وعلمه عن علمه . ولا مكانية روحه عن لا مكانيته . ولا جهتيته . وليس لنوع من المخلوقات أن يخلف عنه كما يخلف آدم . وإن وجد في بعضها بعض هذه الصفات . لأنه لا تجتمع صفات الحق في أحد كما تجتمع في الإنسان . ولا تتجلى صفة من صفاته لشيء كما تتجلى لمرآة قلب الإنسان وصفاته .

* وأما معنى : فليس في العالم مصباح يستضيء بنار نور الله تعالى فتظهر أنوار صفاته في الأرض خلافة عنه إلا مصباح الإنسان . فإنه مستعد لقبول فيض نور الله . لأنه أعطى مصباح السر في زجاجة القلب ، والزجاجة في مشكاة الجسد ، وفي زجاجة القلب زيت الروح . يكاد زيتها يضئ من صفاء العقل . ولو لم تمسسه نار النور في مصباح السر فتيلة الخفي^(٢) . فإذا أراد الله أن يجعل في الأرض خليفة . يتجلى نور جماله لمصباح السر الإنساني^(٣) فيهدي^(٤) الله لنوره فتيلة الخفي^(٥) من يشاء فيستنير مصباحه بنار نور الله . فهو على نور من ربه فيكون خليفة^(٦) الله في

(١) في (ز) : (موجوده) .

(٢) في (ز) : (الحق) .

(٣) في (ز) : (الإنسان) .

(٤) في (ت) : (فهدى) .

(٥) في سائر النسخ بدون ألف ولام .

(٦) في (ز) : (خليف) .

أرضه. فيظهر أنوار صفاته في هذا العالم. بالعدل والإحسان، والرأفة، والرحمة لمستحقها. وبالعزة، والقهر، والغضب، والانتقام لمستحقها كما قال تعالى في حق النبي (صلى الله عليه وسلم) وأصحابه.

﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ﴾^(١) ولا تظهر هذه الصفات لا على الحيوانات ، ولا على الملك^(٢). ناهيك عن حالة هاروت وماروت. لما أنكرا على ذرية آدم اتباع الهوى والظلم والقتل والفساد وقالوا لو كنا بدلا عنهم خلفاء^(٣) الأرض ما كنا نفعل مثل ما يفعلون فالله تعالى أنزلهما إلى الأرض وليس عليهما لباس البشرية وأمرهما أن يحكما بين الناس بالحق. ونهاهما عن الشرك والقتل بغير حق، والزنا، وشرب الخمر.

قال «قتادة»^(٤) : فما مر عليهما شهر حتى افتتنا^(٥) فشربا الخمر وسفكا الدم، وزنيا، وقتلا، وسجدا للصنم.

ثبت أن الإنسان مخصص بالخلافة، وقبول نور الله تعالى فلو كان للملائكة هذه الخصوصية لم يفتتنا^(٦) بهذه الأوصاف الذميمة الحيوانية والسبعية^(٧). كما

(١) آية رقم ٢٩ من سورة (الفتح) مدنية.

(٢) في (ز) : (وعلى الملك).

(٣) في (ز) : (خلقل).

(٤) قتادة : من رجال السند في الحديث مشهور عندهم وقال عنه الأصمعي عن: شعبة؛ قال:

كان قتادة إذا حدث بالحديث الجيد ثم ذهب يجيء بالثاني عدوت وراءه لئلا ينسى الأول لأنه كان يحفظ ولا يكتب.

ويكنى قتادة: بأبي الخطاب. مات سنة ١١٧هـ.

انظر كتاب (المعارف لابن قتيبة الدينوري) ص ٤٦٢.

(٥) في (ز) : (فتشا).

(٦) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٧) سقطت من (ز).

كان الأنبياء عليهم السلام معصومين^(١) عن^(٢) مثل هذه الآفات، والأخلاق. وإن كانت البشرية لازمة لهم، ولكن بنور التجلى تنور مصباح قلوبهم واستنار بنور قلوبهم جميع مشكاة أجسادهم^(٣) ظاهرا، وباطنا. وأشرق أرض البشرية بنور ربها فلم يبق لظلمات هذه الصفات مجال الظهور مع استعلاء النور. فلما أفنى نور هوية الحق، تعالى، ظلمة أنانية وجودهم المجازى، وأبقاهم ببقائه تحقق لهم أنهم خلفاء الله فى الأرض. وما لهم وجود حقيقى ولا لغيرهم. بل وجودهم وجود كل شىء قائم بخلافة وجود الحق، وما يصدر منهم من الأعمال، والأقوال. صادر بخلافة الحق تعالى، بمشيئته، وإرادته، وتقديره. وما لهم بالأصالة وجود، ولا فعل. وأنهم مختصون بهذه^(٤) الخلافة وليس للملائكة استحقاق هذه الخلافة: لأنهم محجوبون عن رؤية الحق بهذا النظر بحجاب رؤية وجود الأغيار وأفعالهم أصالة لا خلافة. وذلك لأن الله تعالى لما امتحنهم بقوله ﴿إنى جاعل فى الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك﴾^(٥).

فلو لم يكونوا محجوبين لما اعترضوا على الله، ولما أسندوا الأفعال إلى آدم، وإلى أنفسهم أصالة واستبداداً بل أسندوها إلى الله تعالى كما قال «موسى» عليه السلام، ﴿إن هى إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء﴾^(٦) أسند فعل^(٧) الأغيار إلى الله تعالى، لأنه رأى الأغيار بنظر الخلافة.

والله أعلم^(٨).

(١) فى (ت) : (معصومون).

(٢) فى (ز) : (على).

(٣) فى (ز) : (جسدهم).

(٤) فى (ز) : (بهذا).

(٥) آية رقم ٣٠ من سورة البقرة) مدنية.

(٦) آية رقم ١٥٥ من سورة (الأعراف) مكية.

(٧) فى (ز) : (أفعال).

(٨) فى (ز) : (وأحكم) زائدة.

الفصل الثالث

فسي

تفاوت الخلافة ودرجاتها

قال الله تعالى:

﴿ وهو الذي ^(١) جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ﴾.

اعلم أن الله تعالى أثبت الخلافة لعموم بني آدم بقوله:

﴿ وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ﴾ ^(٢) ثم جعلها على التفاوت فيما بينهم ورفع بعضهم فوق بعض درجات في الخلافة، وذلك لأن حقيقة الخلافة هي التصرف في الملك والملكوت بنياطة الحق تعالى. ولما كان لله ملك وهو ظاهر الكون من الدنيا، وما فيها، وهو متصرف فيها. وله ملكوت، وهو باطن الكون من الآخرة وما فيها، وهو متصرف فيها. وجب أن ^(٣) يكون للخليفة آلات من الملكيات والملكويات ليتصرف بها ^(٤) في الملك والملكوت بالخلافة. كما يتصرف مستخلفه فيها بلا آلات بل بقدرة كاملة (ولإرادة شاملة. وقد منحه الله تعالى هذه الآلات تامة كاملة) ^(٥).

(١) في (ط) : (هو) آية رقم ١٦٥ من سورة (الأنعام) مكية.

(٢) سبقت الإشارة إليها.

(٣) سقط من (ز).

(٤) في (ت) : (فيها).

(٥) ما بين القوسين سقط من النسخة (ز).

- وأما (١) الآلات (٢) الملكيات. فهي الأعضاء، والجوارح، والحواس الخمس. وما يتعلق بالجسد.

- وأما الآلات الملكويات. فهي القلب (٣)، والعقل، والسرّ، والروح، والخفى، والقوى البشرية وما يتعلق بالروح.

ثم، اعلم أن طبقات الخلفاء ثلاث طبقات: منهم [من] (٤) يستعملون (الآلات الجسدانية فحسب وهم على صنفين:

- صنف : يستعملون) (٥) بالخلافة على وفق أوامر مستخلفهم ونواهيهم فى الخالقية والنكاح. وفى الرأزقية بالزراعة والاتفاق.

وفى الصانعية بالصنائع والحرف، وغير ذلك. فهؤلاء الذين سعيهم مشكور ولهم فى حركاتهم أجور (٦).

- وصنف آخر: يستعملون آلاتهم (٧) على وفق الطبع وهوى النفس خلافا لأوامر مستخلفهم ونواهيهم. فهؤلاء ما لهم من الخلافة إلاّ الخسارة (٨). وأولئك كالأنعام بل هم أضل (٩).

(١) فى (ط) : (فأما).

(٢) سقطت من (ز).

(٣) سقطت من (ط).

(٤) إضافة من المحقق.

(٥) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٦) فى (ز) : (أجوراً).

(٧) فى (ز) : (لأنهم).

(٨) فى (ز) : (الإجادة).

(٩) سقطت من (ط).

والطبقة الثانية : يستعملون الآلات الجسدانية، وبعض الآلات الروحانية. وهم أيضا، على صنفين^(١).

– صنف : يستعملون الآلات على وفق أوامر مستخلفهم ونواهيهم وهم خواص المؤمنين. فيستعملون العقل، ويتفكرون في خلق^(٢) السموات والأرض، ويرون آيات الله في الآفاق وفي أنفسهم ويتبين لهم الحق. ويزداد إيمانهم، ومعرفتهم، ودرجاتهم، وقربهم^(٣).

ومنهم من يستعمل القلب بعد التصفية وتركبة النفس فيتحطى^(٤) من شواهد الحق، وكشف الحقائق بحسب استعمال القلب وغيره من المدركات الروحانية فيزيد في كمالاتهم.

– وصنف آخر: يستعملون هذه الآلات بالطبع لا بالشرع على خلاف أوامر مستخلفهم ونواهيهم فيستعملون العقل المشوب بالوهم والخيال فيما ليس له فيه مجال التصرف من الإلهيات فيقعون في شبهات أهل البدعة والضلالة من المتكلمين والمتفلسفين^(٥) فيحرمون من سعادة الخلافة، وكرامتها.

والطبقة الثالثة:

يستعملون جميع الآلات الجسدانية والروحانية على وفق أوامر مستخلفهم

(١) في (ط) (وهم صنفين).

(٢) سقطت من (ز).

(٣) السياق هنا يدل على معنى آية:

» سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد .

وهي الآية رقم ٥٣ من سورة (فصلت) مكية.

(٤) في (ت) : (تتحطى).

(٥) في (ز) : (المتفلسين).

ونواهيهم. وهم الأنبياء، والأولياء ولهم المرتبة العليا في الخلافة ولهذا فضل الله آدم عليه السلام، على الملائكة عليهم السلام بالخلافة لأنه ليس لهم هذه الآلات بجميعها لاستعداد الخلافة. وكان فضل آدم على الملائكة بفضائل جمعة^(١) منها: اختصاصه بتعليم علم الأسماء كلها فقال: ﴿وعلم آدم الأسماء كلها﴾^(٢). ذكر الأسماء بالألف واللام وهي لاستغراق الجنس. فيقتضى أن لا يكون شيء إلا وآدم يعلم اسمه. وقوله ﴿كلها﴾ أى بكليتها. وهى حقائق المسميات معناه. وعلم آدم الأسماء والمسميات وحقائقها. مثالها^(٣). أن الله علمك اسم: الغنم.. فما اقتصر^(٤) منه على علم مجرد هذا الاسم. بل علمك علم أسمائه كلها بأن علمك ببصرك اسم لونه أبيض أم أسود. وعلمك بسمعك اسم صوته، واسم رائحته بشمك، واسم طعمه بذوقك، واسم لينه وخشونته بلمسك. كذلك جميع أسماء صفاته، وأخلاقه، وخواصه، ومنافعه، ومضاره. علمك بقواك وعقلك وعلمك بإيمانك اسم خليقته فلكل جزء من أجزائه اسم، وطعم، ورائحة، وصفة، وخاصة، وماهىة، وحقيقة أخرى لا يعلمها إلا الإنسان لأنه خلق فى أحسن تقويم لإدراك صور الأشياء، ومعانيها، وحقائقها. وأن له بحسب كل شيء من الجملة المذكورة آلة مدركة لذلك الشيء. كما هى خلافة عن مستخلفه الذى هو مدرك حقائق الأشياء بلا آلة مدركة. وليس للملائكة هذه المدركات كلها إلا ما يتعلق بالقوة المدركة العقلية الملكية. فلماذا لما ﴿عرضهم على الملائكة فقال أنبنونى بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين﴾^(٥).

(١) فى (ز) : (جملة.

(٢) آية رقم ٣١ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) فى (ز) ، (ط) : (مثاله).

(٤) فى (ت) : (اسم الغنى فلما اقتصر).

(٥) آية رقم ٣١ من سورة (البقرة) بقية الآية السابقة.

إن كان^(١) لكم فضيلة على آدم بالتسبيح والتقديس والحمد والثناء. ﴿ قالوا سبحانك ﴾ إقرار^(٢) بالعجز واعتذار عن الاعتراض. واعترافا باستحقاقه للخلافة. ﴿ لا علم لنا ﴾ بالاسماء وحقائقها ﴿ إلا ما علمتنا ﴾ منها بما أعطيتنا من النظر الملكي المملوكوتي فظهر فضيلة آدم عليهم بفنون هذه العلوم، وبمعجزهم^(٣) عن الإتيان بمثلها فكما أن القرآن كان دليلا على نبوة محمد (صلى الله عليه وسلم) وفضيلته على الكافرين بإعجازهم عن الإتيان بمثله^(٤) كذلك علم الأسماء كان دليلا على خلافة آدم عليه الصلاة والسلام^(٥)، وفضيلته على الملائكة بإعجازهم عن إتيان^(٦) مثله. ثم كمالية استعداده للخلافة واستحقاقه للسجود إنما كان بتعلمه علم أسماء الله تعالى^(٧)، وصفاته بتعليم الله إياه بأن جعل ذاته وصفاته في التسوية مرآة قابلة لتجلى صفات جلاله وجماله تبارك وتعالى.

كما قال (عليه الصلاة والسلام):

«إن الله خلق آدم فتجلى فيه»^(٨).

فبالتجلى علمه التخلق بأخلاقه والاتصاف بصفاته. وهذا هو سر^(٩) الخلافة على الحقيقة. لأن المرآة تكون خليفة للمتجلى فيها.

(١) إضافة من المحقق.

(٢) في (ز) : (إقرار).

(٣) في (ط) : (ومعجزهم)، وفي (ز) : (ومعجزهم).

(٤) في (ز) : (عن إتيان مثله).

(٥) سقط الثناء على آدم في (ط) ، (ز).

(٦) في (ز) : (الإتيان).

(٧) في (ت) : (الأسماء الله).

(٨) حديث : سبقت الإشارة إليه.

(٩) سقطت من (ز).

– ومن دلائل فضيلة آدم على الملائكة، واستحقاقه للخلافة احتياج الملائكة إليه بأنبياء^(١) الأسماء لقوله^(٢) تعالى:

﴿ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾^(٣) فكان آدم عليه السلام أول الأنبياء، وأول ما بدأ بالنبوة بدأ بأنبياء^(٤) الملائكة بأمر الحق وبخلافته فكانوا بمثابة الأمة له. فالفضيلة مختصة بالنبي على الأمة، لا بالأمة على النبي. وإنما كان آدم مختصا بعلم الأسماء دون الملائكة. وهم محتاجون إليه بأنبياء أسمائهم، وأسماء غيرهم. لأن آدم كان بالحقيقة أصل العالم، وخلاصته فكان روحه بذر شجرة العالم وشخصه ثمرة شجرة العالم. ولهذا خلق شخصه بعد تمام العالم بما فيه كخلق الثمرة بعد^(٥) تمام الشجرة. فكما أن الثمرة تعبر على أجزاء الشجرة كلها حتى يظهر على أعلى الشجرة كذلك آدم على أجزاء الموجودات علوها وسفلها وكان في كل جزء من أجزائها له منفعة ومضرة ومصلحة ومفسدة فسمى كل شيء منها باسم يلائم تلك المنفعة، والمضرة، والمصلحة، والمفسدة بعلم علمه الله تعالى. واختص به من الملائكة وغيرهم. وهذا من جملة ما كان الله يعلم من آدم والملائكة لا يعلمون فكان من كمال حال آدم أن أسماء الله تعالى جاء على وفق منفعته ومضرته ومصلحته ومفسدته فضلا عن أسماء غيره. وذلك أنه لما كان مخلوقا. كان الله خالقا ولما كان مرزوقا. كان الله رازقا. ولما كان عبدا كان الله رباً^(٦). ولما كان عابدا كان الله معبودا. ولما كان معنويا، كان الله ستّارا، ولما كان مذنباً، كان الله غفارا. ولما كان ثائبا، كان الله توابا. ولما كان منتفعا كان الله نافعا. ولما كان متضررا كان

(١) في (ز) (بأنها).

(٢) في (ت) (بقوله).

(٣) آية رقم ٣٣ من سورة (البقرة) مدنية.

(٤) في (ز) : (بأنبياء).

(٥) في (ت) (الشجرة).

(٦) في (ز) : (إلها).

الله ضارا. ولما كان فقيرا كان الله غنيا. ولما كان ضعيفا كان الله قويا. ولما كان ظالما كان الله عدلا. ولما كان مظلوما كان الله منتقما، ولما كان محبا كان الله جميلا فعلى هذا قس الباقي.

ثم اعلم أن الإنسان لهذا المعنى بكل صفة من صفاته كان قابلا كالمرأة لتجلى صفة من صفات الله تعالى باللطف والقهر عند تقرب العبد إليه. وتجرده^(١) عنه ومثاله: إن تقرب العبد إلى الله تعالى بتزكية نفسه عن الصفة المذنبية تجلى الله له بالصفة الغفارية^(٢) في الأرض. وإن تقرب إلى الله بتزكية نفسه عن صفة الظلم تجلى الله له^(٣) بصفة العدل فيتجلى العبد بالعدل فيكون خليفة الله يحكم بالعدل في الأرض وهذا سر قوله «من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا»^(٤) فقس على هذا خلافته في جميع الصفات، ولهذا الاستحقاق قال الله عز وجل في بعض الروايات. «عبدى : أنا ملك حي لا أموت»^(٥) أبدا فإذا قلت لشيء كن فيكون. أطعني أجعلك ملكا حيا لا تموت أبدا فإذا قلت لشيء كن فيكون» فمن يطع الله باستعمال جميع الآلات الجسدانية والروحانية تكون في الخلافة بهذه المرتبة. وسنبين كيفية استعمالها في باب مقامات الإنسان عند رجوعه إلى ربه إن شاء الله تعالى^(٦).

(١) في (ط) : (وتمرده).

(٢) في (ط) : (فيتجلى العبد الغفارية فيكون خليفة الله بالغفارية) والجزء الأعلى سقط من (ت)

وهو ما بين القوسين.

(٣) سقطت من (ز).

(٤) الحديث سبقت الإشارة إليه.

(٥) في (ز) : (لا أموت).

(٦) سقطت من (ز) . وفي (ط) : (سبحانه وتعالى).

الباب السابع

فى

« مقامات الإنسان »

عند رجوعه إلى ربه »

وفيه أربعة فصول^(١).

(١) فى (ز) : (وفيه فصول).

الفصل الأول

فى

كيفية رد الروح إلى القالب

قال الله تعالى :

﴿ لقد خلقنا الإنسان فى أحسن تقويم * ثم رددناه أسفل سافلين * إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون ﴾ (١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

«إن خلق أحدكم : يجمع فى بطن أمه أربعين يوما نطفة» (٢) ثم يكون علقه مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله الملك بأربع كلمات، قال يقول: اكتب رزقه، وعمله، وأجله، وشقيا أم سعيدا. فيكتب رزقه، وعمله، وأجله، وشقيا أم سعيدا. ثم ينفخ فيه الروح. وإن أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه (٣) وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيختم له بعمل أهل النار. فيدخلها. وإن أحدكم يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه (٤) وبينها إلا ذراع فيختم له بعمل أهل الجنة فيدخلها» (٥).

(١) آيات (٤، ٥، ٦) من سورة (التين) مكية.

(٢) الإضافة من (ط).

(٣) فى (ط) : (حتى ما بينه).

(٤) فى (ط) : (حتى ما بينه).

(٥) الحديث : إن خلق أحدكم يجمع فى بطن أمه أربعين يوما نطفه ثم يكون علقه ثم يكون مضغة ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

اعلم أن الروح الإنسانى لما خلق فى أحسن تقويم وهو استعداد قبول الفيض الإلهى بلا واسطة، وإنه متفرد بهذه الرتبة من بين سائر المخلوقات، وذلك لأنه أول شىء تعلق به أمر «كن» فى الإيجاد بلا واسطة، وما سواه من المخلوقات. فقد تعلق الأمر به بالوسائط^(١). ولهذا السر قال تعالى فى تعريف الروح:

﴿ قل الروح من أمر ربي ﴾^(٢).

ولما كان الروح أول مقدر تعلقت به القدرة كان أقرب الموجودات إلى الحضرة، وكان فى جوار رب العالمين. إلى أن رده الله إلى أسفل سافلين القلب الإنسانى. أى أمره بالتعلق به، ولا تظن أن كيفية تعلق الروح بالقلب. ككيفية جسم بجسم، أو تعلق عرض بجسم ليكون له الدخول والخروج، والصعود^(٣) والنزول. كما هو معتاد الأجسام اللطيفة، والكثيفة. بل تعلقه بالقلب بنفخ الحق فيه بلا كيفية، ولا تشبيه كما نطق به القرآن والحديث.

فأما حقيقة رد الروح إلى أسفل سافلين القلب. بأن رد وجهه الناظر الذى كان به ناظرا إلى الحضرة إلى جهة تربية النطفة فى الرحم ليقبلها بالأربعينات علقه، ثم مضغة. ثم يكسو العظام لحما، ثم يتم نفخ الروح فيه فصار بهذا الاعتبار مقبلا على القلب وحظوظه مدبرا عن الحضرة وحقوقها، فباعتبار توجه الروح إلى القلب بالأمر وشغله بتربية القلب عبر عن قوله :

﴿ ثم رددناه أسفل سافلين ﴾^(٤). وإلا^(٥) فالروح ما تحرك من مكانه فى جوار الحق تعالى^(٦).

(١) فى (ز) : (بالواسط).

(٢) آية رقم ٨٥ من سورة (الإسراء) مكية.

(٣) فى (ز) : (الصعود).

(٤) آية رقم ٥ من سورة (التين) مكية.

(٥) إضافة من (ط)، (ز).

(٦) سقط من (ط)، (ز) (تعالى).

ولهذا قال تعالى : ﴿ ونحن أقرب إليه من حبل الوريد ﴾^(١).

فلو نظرنا إلى أصل فطرته^(٢)، وأنه أول مقدور تعلق به القدرة فهو أقرب الأقربين إلى الحضرة. ولو نظرنا إلى رده بالتوجه إلى أسفل سافلين القلب لشغل رتبته^(٣) فهو أبعد الأبعدين عن الحضرة. وإنه لما رد القلب عبر نور نظره على عالم الأرواح ثم^(٤) على العرش، والكرسى، والسموات السبع، وما فيهن من الملائكة الروحانيين، والكروبيين، وحملة العرش، والكرسى^(٥)، والبروج، والأنجم، والكواكب السيارة، والثوابت، والأجرام، والنفوس السماوية. ثم على الأنير، والنار، والجن، والشیاطين ثم على الهواء، والماء، والأرضين السبع. ثم على المركبات من الأجزاء العنصرية. كأصناف الجمادات، والنباتات، والحيوانات إلى القلب الإنسانى وهو أسفل السافلين على الحقيقة. إذ ليس تحته شيء^(٦) أبعد منه إلى الحضرة لأنك إذا اعتبرت الموجودات وجدت أبعدا عن الحضرة^(٧) عالم الأجسام.

وإذا اعتبرت عالم الأجسام بأسره وجدت أبعد عن العرش الذى هو أقرب شيء من عالم الأجسام إلى الحضرة، أصناف المركبات من الجواهر العنصرية، التى منها قالب الإنسان. ومن أصناف المركبات (كل ما كان أبعد عن الاعتدال الحقيقى. وهو استعداد قبول الفيض الإلهى كان أقرب إلى الطبيعة العنصرية)^(٨). وكل ما كان أقرب إلى الاعتدال الحقيقى كان أبعد عن الجواهر العنصرية. وقالب الإنسان أقرب

(١) آية رقم ١٦ من سورة (ق) مكية.

(٢) فى (ز) : (فطرته).

(٣) فى (ز) : (تريبته).

(٤) سقطت من (ز).

(٥) سقطت من (ز).

(٦) فى (ز) : (هو) زائدة.

(٧) فى (ت) : (حضرة) وفى (ط) (عن الحضرات) مكررة.

(٨) ما بين القوسين من (ز).

إلى الاعتدال الحقيقي فإذا هو أبعد عن الجواهر العنصرية. فصورة قالب الإنسان أبعد المركبات عن الحضرة فهو أبعد الأبعدين، وروحه أقرب الأقربين إلى الحضرة، وما كان شيء في عالم الأجسام علويها وسفليها إلا وقد ركب في قالب الإنسان ما هو زبدته، وما كانت خاصيته في عالم الأرواح علويها وسفليها إلا وقد حصلها في روح الإنسانى بتدبير العزيز الحكيم. ثم جمع بينهما ﴿ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴾^(١). فبعزته بعد المقرب للابتداء، وبمغفرته قرب المبعد للاصطفاء والاجتباء.

ثم اعلم :

أن الروح حين^(٢) تعلقه من أعلى عليين القرب إلى أسفل سافلين القالب. فُسِّرَ^(٣) بنفخة الحق تعالى حيث ما بلغ من منازل اجتذب منه خاصية أودعت فيه، وحل^(٤) فيه من نوره وصفائه ولطافته بحسب ما اجتذب من ظلمة ذلك المنزل، وكدوره، وكثافته فاحتجب الروح بما اجتذب من كل منزل من منازل الروحانيات، والجسمانيات إلى أن تعلق بقالب الإنسان فصار محجوبا عن الحضرة، محبوسا في أسفل سافلين القالب. إلى أن يخلص الله تعالى روح من يشاء من عباده. بجذبة ﴿ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾^(٥).

كما سنبينه إن شاء الله وحده^(٦).

(١) آية ٢ من سورة (الملك) مكية.

(٢) فى (ت) : (حسن).

(٣) غير واضحة فى النسخ وفى (ت) (فسرا) وهى كما أوضحت لتذكيره الروح.

(٤) فى (ز) : (وخلق).

(٥) آية رقم ٢٨ من سورة (الفجر) مكية.

(٦) فى (ز) : (إن شاء الله تعالى وأحكم).

الفصل الثانى

فى

رجوع الروح إلى الحضرة

قال الله تعالى :

﴿ يا أيتها النفس المطمئنة * ارجعى إلى ربك راضية مرضية * فادخلى
فى عبادى * وادخلى جنتى ﴾ (١).

اعلم أن الله تعالى لما أراد أن يجعل فى الأرض خليفة لذاته وصفاته. خلق له
روحا فى أحسن تقويم ثم رده إلى (٢) أسفل سافلين القالب وحجبه بحجب النورانيات
الروحانيات وحجب الظلمات الجسمانيات وهما عالما (٣) الغيب والشهادة.

وعدد الحجب ما قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

«إن لله سبعين ألف حجاب من نور وظلمة» (٤).

فالحجب النورانية من عوالم الغيب الروحانية.

(١) آيات [٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠] من سورة (الفجر) مكية.

(٢) فى (ز) : (ثم رددناه).

(٣) فى (ط) : (عالمى).

(٤) حديث : إن لله سبعين ألف حجاب من نور وظلمة، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية
الكتاب.

والحجب الظلمانية من عوالم الشهادة الجسمانية، وأعطى الخليفة بحسب تلك العوالم مدركات روحانية وجسمانية يدرك بها العوالم المختلفة كلها ليكون بخلافته عالم الغيب والشهادة. وذلك حين يتخلص من حبس^(١) القلب، ويرجع إلى ربه بجذبات عنايته، وأن الله تعالى سماه روحا عند نفخه في القلب فقال: ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوْحِي ﴾^(٢) وسماه نفسا عند رجوعه إلى الحضرة فقال :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ ﴾^(٣). أو^(٤) أراد بالنفس هنا ذاته وحقيقة وجوده. كما قال تعالى :

﴿ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾^(٥) أى في ذاتك^(٦). فإن النفس للإنسان اسم جامع^(٧) لقلبه ونفسه الأمانة، وقلبه، وروحه. ولها خاصية لا توجد في الروح، ولا في القلب، ولا في النفس الأمانة ولا في قلبه. ويوجد فيها ما يوجد في كل فرد من أفرادها كما أن «السكنجبين» اسم جامع للمطبوخ من السكر، والخل، والماء، فله^(٨) خاصية في دفع الصفراء لا توجد في السكر ولا في الخل، ولا في الماء. ويوجد فيه ما يوجد في تلك الأفراد. فبهذا الاعتبار يوجد في رجوع النفس إلى

(١) في (ز) : (جنس).

(٢) آية رقم ٢٩ من سورة (الحجر) مكية.

(٣) آية ٢٧، ٢٨ من سورة (الفجر) مكية.

(٤) سقطت من (ط)، (ز).

(٥) آية رقم ١١٦ من سورة (المائدة) مدنية.

(٦) في (ت) : (ذلك).

(٧) هذه الجملة مضطربة في (ط)، (ز).

فهى في (ط) : (وإن النفس للإنسان اسما جامعاً).

وفى (ز) : (وإن النفس الإنسان اسما جامعاً).

(٨) في (ز) : (وله).

الحضرة رجوع القلب والروح وجميع وجوده. ولا يوجد في رجوع فرد من هذه الأفراد رجوع الجميع. ثم إذا أظهر الحق تعالى آثار ألطافه وعنايته في حال العبد. وأسمع خطاب «ارجع إلى ربك»^(١). وإن كان هو غير مشعر بسماعه فيرزقه حسن الإنابة، والتوبة. التي هي الرجوع إلى الحق بعد التماذى فى الباطل. فعليه فى الرجوع العبور على تلك الحجب. التي هي سبعون ألف حجاب من نور وظلمة، ولا يسلم له العبور على كل مقام من هذه المقامات إلا بأن يرد إليه ما أخذ منه حين تعلقه بالقلب، ويسترد منه ما حل فيه من النور والصفاء^(٢) واللطفة، وأنه^(٣) يحتاج هذه الأوصاف ليطير^(٤) إلى عشه الأصلي، الذى طار منه ثم بتصرفات الجذبات من حقيقة أمر «ارجع» يصير إلى الحضرة. فأول مقام يعبر عنه السالك من بدء سلوكه مقام الترابية.

كما سيجيء^(٥) شرحه إن شاء الله تعالى.

(١) سبقت الإشارة إلى الآية.

(٢) فى (ط) : (ما خلق)، وفى (ز) : (ما حلّى فيه من النور والصفات).

(٣) فى (ط)، (ز) : (فإنه).

(٤) فى سائر النسخ : (يطير).

(٥) فى سائر النسخ : (يجيء).

الفصل الثالث

نفس

العبور عن مقامات خواص الجواهر^(١)

وهي أربع مقامات : (الترابية، والمائية، والهوائية، والنارية)^(٢).
اعلم أن الروح في حبس^(٣) القلب مقيد^(٤) بقيود هذه الأربعة. فلا يتخلص منها
إلا بالإيمان، والأعمال الصالحة الشرعية. كما قال تعالى :
﴿ ثم رددناه أسفل سافلين * إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر
غير ممنون ﴾^(٥).
وقال تعالى :

﴿ إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ﴾^(٦).

(١) في (ط) : جواهر العنصرية، وفي (ز) : (جواهر العنصرة).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٣) في (ز) : (جنس).

(٤) في (ت) : (مقيدة). وهو في الكتاب يذكر الروح دائما.

(٥) في (ز) : إلى (وعملوا الصالحات) وحذف الباقي.

والآيتان هما (٥، ٦) من سورة (التين) مكية.

(٦) الآية رقم ١٠ من سورة (فاطر) مكية.

والعبور عنها، بأن يرد إلى كل مقام عبر عليه حين تعلقه بالقلب ما أخذ منه من مذمومات خواصه. ويبقى معه ما أخذ من محمودات خواصه. فما أخذ من خواص الترابية المذمومة هي الخسة، والركاكة، والدناءة، والذلة، والإمساك. فردّها إليه بتزكية النفس عن هذه الصفات، وتبديلها بأضدادها. وهي علو الهمة، ورفعة الدرجة، والمروءة، والعزة، والسخاوة.

فأما محمودات خواصها فالتواضع، والقناعة، والانكسار، والحلم، والثبات، والسكون، والوقار.

وأما المائية. فمذمومات خواصها. طلب الشهوات، والتنعيمات^(١) والمستلذات، والأنوثة في الطبع، والخنوثة والكسل. فردّها بالتزكية عنها. والتحلية بأضدادها. وهي العفة، والأنفة، والرجولية، والصلابة.

فأما محمودات خواصها. فاللين، والركة، والشفقة، والرحمة، ولطافة الطبع، والظرافة.

وأما الهوائية: فمذمومات خواصها. التكبر، والتعجب، والعجب، والغرور، والحسبان، والرياء، والغل، والحقّد، والعداوة.

فردّها بالتزكية عنها والتحلية بأضدادها. وهي التواضع، والتسليم، والرضا، والامثال، والانقياد، والانتباه، والصدق، والإخلاص.

فأما محمودات خواصها: فالنخوة، والهمة، والعظمة، والأمانة، وسلامة الصدر، والوفاء، والتودد.

وأما^(٢) النارية: فمذمومات خواصها: الغضب، والترفع، والحدة والإباء، والاستكبار^(٣)، والحرص، والشره، والطمع، والحسد.

(١) في (ز) : (التغيمات).

(٢) في (ز) : (فأما).

(٣) في (ت) : (والاستنكار).

فردّها بالتزكية عنها. والتحلية بأضدادها، وهى: التحمل، والصبر، والسكون، والوقار، والإيثار، والاستسلام.

فأمّا محمودات خواصها: فالجلادة، والكفاية، والذهن، والذكاء، والفهم، والإدراك، والشجاعة. وأمّثالها.

وأمّا الوقائع التى ترى فى العبور عن هذه المقامات. فأكثر ما يرى فى العبور عن الترابية: الخربات، والآثار، والطلل، والدمن والرسوم، والحيطان المكسورة، والآبار، والأخاديد. وأمّثالها.

وفى العبور عن المائية: المياه الجارية، والدائمة، والأمطار، والأنهار والعيون، والبحار، والأودية. وأمّثالها.

وفى العبور عن الهوائية: المشى على الهواء، والطيران، وهبوب الرياح، والعروج إلى السماء ونحو ذلك.

وفى العبور عن النارية:

رؤية النيران المشتعلة، والمواضع المحترقة، ووقوع النار فى الأجمة، والدخول فى النار، والبروق، واللوامع، والصواعق، وأشباهها. وإذا عبر عن الجواهر العنصرية. وهى مفردات العناصر يقع عبوره فى المركبات، والمعادن، والنباتات.

كما سيجيىء شرحه إن شاء الله تعالى.

الفصل الرابع

فى

العبور عن خواص جواهر المركبات

والنباتات فى الرجوع

اعلم أن مفردات العناصر إذا صارت مركبة، صارت ظلمات خواصها مركبة، وكلما ازداد ترقيقها إلى المعادن والنباتات ازدادت ظلماتها » ظلمات بعضها فوق بعض« (١).

ولهذا السر لما رأت (٢) الملائكة قالب آدم، عليه السلام، ملقى بين مكة والطائف (٣) مركباً من العناصر الأربعة (٤) (قالوا: » أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء« (٥) إنما قالوها لأنهم نظروا إلى جسد آدم مركباً من العناصر الأربعة (٦) المتضادة قبل نفخ الروح فيه. فشاهدوا بنظر الملكى فى ملكوت جسده صفات بشرته البهيمية السبعية، التى تتولد من تركيب أضداد العناصر كما

(١) آية رقم ٤٠ من سورة (النور) مدنية

(٢) فى (ط): (رأى) سقطت وأضيف أسفل السطر ربما من المقابلة.

(٣) فى (ط): (طائف).

(٤) فى (ز)، (ط): (الأربع).

(٥) آية رقم ٣٠ من سورة (البقرة) مدنية.

(٦) ما بين القوسين سقط من (ت).

شاهدوها في أجساد الحيوانات والسباع الضاريات ^(١). بل عاينوها فإنها خلقت قبل آدم فقاموا عليها أحواله بعد أن شاهدوها، وحققوها وهذا لا يكون غيباً في حقهم، وإنما يكون غيباً لنا إذا نظرنا بالحس والملكوت يكون لأهل الحس غيباً. وهنا ^(٢) من ينظر بالنظر الملكوتي فيشاهد الملكوت والملكوتيات كما قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَرى إِبْرَاهِيمَ مُلْكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ^(٣). وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فى مُلْكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ^(٤). فحيث لا يكون غيباً. فإن الغيب ما غاب عنك. وما شاهدته فهو شهادة. فالملكوت للملائكة شهادة والحضرة الإلهية لهم غيب. وليس لهم الترقى إلى تلك الحضرة وأن للإنسان قلباً من عالم الشهادة المحسوسة، وروحاً من عالم الغيب، الملكوتي الغير محسوس ^(٥)، وسرا مستعد ^(٦) لقبول فيض النور الإلهي.

فالسالك بالعبور عن خواص مفردات العناصر يرتقى إلى المركبات، ومن المركبات يرتقى ^(٧) بالعبور عن خواصها إلى المعادن والنباتات، ومنها بالعبور عنها ترتقى إلى أفق الحيوانات. ومنه يرتقى إلى الأفق ^(٨) الإنسانى ومنه يرتقى من عالم الشهادة إلى عالم الغيب وهو الملكوت، كما سيجيء شرحه في موضعه، إن شاء الله تعالى. وبسر المتابعة وخصوصيتها ترتقى من عالم الملكوت إلى عالم الجبروت والعظמות، وهو غيب الغيب فيشاهد بنور الله تعالى. المستفاد من سر المتابعة أنوار الجمال والجلال فيكون في خلافة الحق عالم الغيب والشهادة. كما أن الله تعالى هو ﴿عالم الغيب

(١) في (ت) : (الضادية).

(٢) سقطت من (ز).

(٣) آية رقم ٧٥ من سورة (الأنعام) مكية.

(٤) آية رقم ١٨٥ من سورة (الأعراف) مكية.

(٥) في (ط) : (غير المحسوس)، (ز).

(٦) في (ز) : (وسر مستعد).

(٧) في (ز) : (يرتقى عن العبور).

(٨) في (ز)، (ط) : (ومنها يرتقى إلى أفق).

فلا يظهر على غيبه أحدا»^(١) أى الغيب المخصوص به وهو غيب الغيب. «أحدا»
يعنى من الملائكة. «إلا من ارتضى من رسول»^(٢). يعنى من الإنسان فهذا هو
السر المكنون المركوز فى استعداد الإنسان الذى كان الله يعلم منه والملائكة لا
يعلمون^(٣) به حين قالوا «أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء»^(٤). حتى
قال «إنى أعلم ما لا تعلمون»^(٥).

والذى قالت الملائكة لما نظروا بنظر الملكى فى ملكوت جسد آدم أنطقهم الله
تعالى^(٦) بهذا القول ليتحقق لنا أن هذه الصفات الذميمة فى طينتنا^(٧) مودعة، وفى
جبلتنا^(٨) مركوزة. فنجتهد فى تركية نفوسنا عن هذه الصفات.

ويسعى فى العبور عن هذه الظلمات بتوفيق الله تعالى^(٩) وعونه إن شاء الله
وحده^(١٠). كما نشرح فى مقامات النفس ومعرفتها إن شاء الله^(١١) وحده.

(١) فى (ز) : (ولا يظهر على غيبه) وهى آية رقم ٢٦ من سورة (الجن) مكية.

(٢) فى (ز) : (إلا لمن). وهى آية رقم ٢٧ من سورة (الجن) مكية.

(٣) فى (ز) : (لا يعلمونه).

(٤) آية رقم ٣٠ من سورة (البقرة) مدنية.

(٥) بقية آية ٣٠ من سورة (البقرة) مدنية.

(٦) سقطت من (ز).

(٧) فى (ت) : (طينتها).

(٨) فى (ت) : (وفى جبلتنا).

(٩) سقطت من (ز).

(١٠) سقطت من (ز).

(١١) فى (ز) : (إن شاء الله تعالى).

الباب الثامن

فى « مقامات النفس » ومعرفتها»

وفيه عشرة فصول

الفصل الأول فى معرفة النفس وما هيتها

قال الله تعالى:

﴿إن النفس لأماراة بالسوء إلا ما رحم ربى﴾^(١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«أعدى عدوك: نفسك التى بين جنبيك»^(٢).

اعلم أن النفس عين لطيفة هى معدن الأخلاق الذميمة مودعة بين جنبى الإنسان. أى جميع جسده، وهى أماراة بالسوء، وهى مجبولة على ضد الروحانيات المخلوقة من الملكوت الأعلى فإنهم يأمرون بالخير وينهون عن الشر، وهى مخلوقة من الملكوت السفلى كالشياطين وهم لا يأمرون إلا بالشر، ومن طبعهم التمرد والإباء والاستكبار.

وفى بعض الروايات:

«إن الله تعالى لما خلق النفس قال لها أقبلى فأدبرت، وقال لها أدبرى فأقبلت»^(٣)

على ضد العقل.

(١) آية رقم ٥٣ من سورة (يوسف) مكية.

(٢) حديث : أعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) حديث : لما خلق الله النفس ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

فأما منشأ خلقه النفس فإن الله تعالى لما نفخ الروح في جسد آدم عليه السلام، خلق من ازدواج الروح والجسد والدين ذكرا. وهو القلب يشبه والده الروح العلوى فيأمر بالخير وجعل موضعه المضغة الصنوبرية في الجانب^(١) الأيسر من الصدر وأنثى وهى^(٢) النفس تشبه والدته الجسد السفلى فتأمر بالشر وجعل موضعها جميع الجسد، وقد خلقها على صورة جهنم، وخلق بحسب كل دركة فيها صفة لها. وهى باب من أبواب جهنم يدخل فيها من هذا الباب إلى دركة من دركاتها السبع وهى سبع صفات:

الكبر، والحرص، والحسد، والشهوة، والغضب، والبخل، والحق.

فمن زكى نفسه عن هذه الصفات فقد عبر عن هذه الدرجات السفلية، ووصل إلى درجات الجنات العلوية كما قال تعالى:

﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾^(٣) ومن لم يترك^(٤) نفسه عن هذه الصفات بقى فى دركات جهنم خائباً^(٥) خاسراً. كما قال تعالى ﴿ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴾^(٦).

ثم اعلم: أن هذه الصفات من مقامات النفس. يتولد منها صفات أخرى. ومنشأ جميع الصفات النفسانية صفتان مركوزتان فى جلة كل حيوان ولا بد له منهما فى التعيش، وهما: الشهوة، والغضب.

فبالشهوة يجذب المنافع إلى نفسه.

(١) فى (ط)، (ز) : (جانب).

(٢) فى (ط)، (ز) : (وهو).

(٣) آية رقم ٩ من سورة (الشمس) مكية.

(٤) فى (ز)، (ط) : (يترك)، وفى (ت) : (يترك).

(٥) فى (ز) : (خائفاً).

(٦) آية رقم ١٠ من سورة (الشمس) مكية.

وبالغضب يدفع المضار عن نفسه.

فإذا استعمل الشهوة في طلب ما يحتاج إليه تولد منها حرص.

وإذا استعمل الغضب في دفع مضرة عن نفسه تولد منه الحقد.

وإن رأى شيئا مما يحتاج إليه مع غيره، ولم يدفعه إليه. تولد منه الحسد. وإن كان معه شيء طلبه منه محتاج إليه فيمنعه عنه تولد منه البخل. فإن كان معه ما يحتاج إليه جمع كثير فيتواضعون (١) له، ويتضرعون إليه في طلب مقاصدهم وهو ينظر إليهم بنظر الحقارة وإلى نفسه بنظر العزة يتولد منه الكبر، والعجب. وإن كان لغيره ما يحتاج هو إليه، ولم يدفعه إليه. وهو قادر على أن يأخذ منه بالقوة. وجمله حرص على أخذه منه يتولد منه الظلم والتعدي وكذلك جميع الأخلاق الذميمة يتولد بعضها من بعض ما لم تنحسم مادتها وحسم مادتها بتزكية النفس على قانون الشريعة والطريقة عن صفاتها.

كما نبينه إن شاء الله وحده.

(١) في (ز) : (متواضعون).

الفصل الثانى فى تزكية النفس عن صفاتها الذميمة

قال الله تعالى :

﴿ ونفس وما سواها * فأنهها فجورها و تقواها * قد أفلح من زكاهها *
وقد خاب من دساها ﴾ (١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم).

« لما خلق الله تعالى النفس . قال : من أنت ، ومن أنا . [١] »

قالت : أنا أنا ، وأنت أنت .

فأمر (٢) أن تعذب فى النار ألف سنة ، ثم أخرجها .

وقال لها : من أنت ، (ومن أنا [١]) (٣) .

قالت : أنا أنا ، وأنت أنت .

فأمر أن تعذب بالنار ألف سنة أخرى . ثم أخرجها (٤)

(١) آيات (٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠) من سورة (الشمس) مكية

(٢) فى (ز) : (فأمرها) وهى مكررة طوال الحديث .

(٣) ما بين قوسين سقط من (ت) .

(٤) فى (ط) ، (ز) : (أخرجت) .

فقال لها : من أنت ، ومن أنا [٩] .

قالت : أنا أنا ، وأنت أنت .

فأمر أن تعذب بالنار ألف سنة أخرى . ثم أخرجها^(١) .

فقال لها : من أنت ، ومن أنا [٩] .

قالت : أنا أنا ، وأنت أنت .

فأمر أنا تحبس^(٢) في النار ألف سنة أخرى وتضرب كل يوم بألف سوط من الجوع ، وألف سوط من العطش . ثم أخرجت .

فقال لها : من أنت ، ومن أنا . [٩]

قالت : أنا العبد الضعيف العاجز المسكين ، وأنت الإله^(٣) الملك الجبار . لا إله إلا أنت .

(فأطاعت لما جاءت)^(٤) .

أو كما جاء .

اعلم أن تركية النفس واجبة على كل مسلم ومسلمة لقوله تعالى :

﴿ قد أفلح من زكاهها * وقد خاب من دساها ﴾^(٥) .

والواجب ما يثاب على فعله ، ويعاقب على تركه . ولا تظن أن تركية النفس تتيسر بطريق العقل كما ظنت^(٦) الفلاسفة والبراهمة وغيرهم من الجهال شرعوا في

(١) ما بين القوسين سقط من (ط) .

(٢) في (ز) : (تعذب) .

(٣) في (ط) : (لا إله إلا أنت) .

(٤) الإضافة من (ط) .

والحديث : سبقت الإشارة إليه .

(٥) الآيتان (٩ ، ١٠) من سورة (الشمس) مكية .

(٦) في (ز) : (ظن) .

تزكية نفوسهم بالرياضات والمجاهدات، على العميان، فوقعوا في الشبهات، والآفات، والضلالات. فإن تزكية النفوس كمعالجة الأبدان، وكما لا يجوز للمريض استعمال الأدوية برأيه إلا بنظر طبيب حاذق ذى تجربة فى المعالجة. كذلك النفس لا يتيسر إلا بنظر نبي، أو ولى ذى تجربة فى هذا الشأن. وهذا أحد أسرار بعثة الأنبياء، عليهم السلام، فإنهم الحذاق فى علم تزكية النفوس. ولهذا بعثهم الله تعالى ليزكوا بعلاج الشرائع نفوس الأمم. كما قال تعالى:

﴿ هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ﴾ (١) الآية.

فأما تزكية النفس الأمانة ففى إزالة الصفة الإمارية عنها. وكذلك إزالة الصفات السبع التى مر ذكرها عنها، وتخليتها بأضدادها من الصفات القلبية. فإن العلاج بالأضداد.

واعلم أن صحة النفس وحياتها فى استيلاء هذه الصفات السبع، وما يتولد منها. ومرض القلب وموته فيها وصحة القلب وحياته فى إزاله هذه الصفات السبع، واستيلاء صفات هى أضدادها، وفيها مرض النفس وموتها.

فأما الصفات السبع التى من صفات النفس. أولها الكبر. فيعالج بالتواضع. كما نبينه إن شاء الله تعالى.

(١) آية رقم ٢ من سورة (الجمعة) مدنية.

الفصل الثالث

نسى

صفة الكبر وعلاجها بالتواضع

قال تعالى:

«أبى واستكبر وكان من الكافرين»^(١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«لا يدخل الجنة (من كان في قلبه) مثقال ذرة من كبر، ولا يدخل النار (من كان في قلبه)»^(٢) مثقال ذرة من إيمان.

فقال رجل: يا رسول الله. إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا.

قال: إن الله جميل يحب الجمال. الكبر: من بطر الحق وغمط^(٣) الناس»^(٤).

قال «ابن الأعرابي»^(٥).

(١) آية رقم ٣٤ من سورة (البقرة) مدنية.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٣) في (ت): (غمص)، وفي (ز): (غمض).

(٤) الحديث: لا يدخل الجنة .. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) ابن الأعرابي: هو محمد بن زياد. ويكنى: أبا عبد الله. وكان يذكر أنه ربيب (المفضل

الضبي). على قول (المعارف لابن قتيبة) ويذكر صاحب (الرسالة القشيرية) أنه: أحمد بن

محمد بن زياد البصري جاور الحرم ومات به سنة ٣٤١هـ.

وكان يقول [أخسر الخاسرين من أبدى للناس صالح أعماله وبارز بالقبيح من هو أقرب إليه

من حبل الوريد].

انظر (الرسالة القشيرية ص ٣٠) وانظر المعارف لابن قتيبة الطبعة السادسة.

وقوله البطر: سوء احتمال الغنى.

البطر: سوء احتمال الغنى.
وبطر الحق ههنا: أن يجعل الحق باطلا.
ويقال: هو أن يتكبر عند الحق فلا يقبله كما كان لإبليس. وغمط الناس أن
يحتقرهم فلا يراهم شيئا.

فدلت الآية، والحديث. أن الكبر كفر. ألا ترى أنه قابله في نقيضه بالإيمان في
الحديث.. وقال في القرآن ﴿وكان من الكافرين﴾ أى صار من الكافرين بالإباء
والاستكبار.

وإني^(١) قد رأيت النبي (صلى الله عليه وسلم)^(٢) جالسا وهو يذم الكبر والتكبر.
فتذكرت حديثه الذى قاله (صلى الله عليه وسلم): «ما أنا من دد، ولا الدد منى»^(٣)
فقلته.

ولكن جرى على لساني «ما أنا من الدد (بالألف واللام) فلما سمع النبي
(صلى الله عليه وسلم) منى الحديث أعاده، وقال: ما أنا من الدد، ولا الدد منى.
قلت: يا رسول الله. هذا حديثك؟

قال: هذا حديثي.

قلت: أروه^(٤) عنك؟

فقال: نعم، أرو عني.

فقلت: يا رسول الله اعطنى يدك لأقبلها فأعطاني يده فصافحني فقبلت يده
(صلى الله عليه وسلم).

(١) فى (ز) : (قال الشيخ المصنف، رضى الله عنه).

(٢) فى (ط)، (ز) : (فى النوم).

(٣) حديث : لم أعثر عليه. وهو فعلا منه، أى المؤلف فكيف يجرؤ على وضع هذا الحديث من
منامه؟ ولا تعليق.

(٤) فى (ط) : (أروه).

ثم انتبهت. فأولت بذكرى هذا الحديث في معرض أنه (صلى الله عليه وسلم) كان يذم الكبر والتكبر. إنه إشارة إلى أن العبد لا ينبغي أن يكون متكبرا كثير النخوة ولا كثير اللعب واللهو. قليل النخوة. فإنهما (١) مذمومان بل يكون متواضعا منبسطا مع الأخوان متحرزا (٢) عن الذلة والهوان. مازحا من غير لعب ولهو كما كان النبي (صلى الله عليه وسلم) يمزح ولا يقول إلا الحق.

والدد: اللهو واللعب.

وقيل معنى تنكير الدد في الأول (٣): الشياع والاستغراق، وأن لا يبقى شيء منه إلا وهو منزعه. أي ما أنا من شيء من اللهو واللعب.

وتعريفه في الجملة الثانية لأنه صار معهودا بالذكر كأنه قال ولا ذلك النوع منى. وأما علاج الكبرياء بالتواضع فالتواضع (٤): الاستسلام للحق، وترك الاعتراض على حكم الله، ولا سبيل إليه إلا من وجهين:

أحدهما: أن ينظر إلى النفس بعين الحقارة، فيرى خسة طبعها، وركاكة نظرها، ودناءة هماتها، وأنواع عيوبها، وتمردا عن الحق، وتعلقها بالباطل، وخبائثة ذاتها (ودمامة صفاتها) (٥)، وتعديها وظلمها على نفسها ومع ذلك يرى عجزها، وفقرها، وذلها، وضعفها ومسكنتها.

الثاني (٦): أن ينظر إلى عظمة الله، وعزته، وكبريائه، وجلاله، وجبروته، وشدة

(١) في (ز) : (وإنما).

(٢) في (ز) : (محتزا).

(٣) الإضافة من (ز).

(٤) الإضافة من (ز).

(٥) سقطت من (ز).

(٦) في (ز) : (والوجه الثاني).

عذابه، وألم عقابه. فيها به ويتحقق (١) أن بطشه للمجرمين شديد، وعقوبته للمتمردين عظيمة. فيصغر نفسه عند نفسه باللوم لمعرفة قدرها، ويتواضع لله بالعجز. لمعرفة قدره، خائفاً من عذابه. راجياً لثوابه. كما قال تعالى « يدعون ربهم خوفاً وطمعاً » (٢) فيبدل الله سيئة كبيرها بحسنة تواضعها. كما قال (صلى الله عليه وسلم) :

« من تواضع لله رفعه الله » (٣).

وكان من تواضع النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه يعلف البعير ويقم (٤) البيت، ويخفف النعل، ويرقع الثوب، ويحلب الشاة، ويأكل مع الخادم، ويطحن معه إذا أعياء، وكان لا يمنعه الحياء أن يحمل بضاعته من السوق إلى أهله، وكان يصافح الغنى والفقير، ويسلم مبتدئاً، ولا يحقر ما دعى إليه. ولو إلى حشف التمر. وكان هين المؤنة. لين الخلق. كريم الطبيعة. جميل المعاشرة، طلق الوجه، بساماً من غير ضحك محزوناً من غير عبوس، متواضعاً من غير مذلة، جواداً من غير سرف، رقيق القلب، رحيماً بكل مسلم، لم يتجشأ قط من شبع، ولا يمد (٥) يده إلى طمع.

فمن استعمل هذه الخصال فقد تواضع لله بالكمال، وهو يرى من الكبر بكل حال.

والله الموفق (٦).

(١) في (ز) : (فيتحقق).

(٢) آية رقم ١٦ من سورة (السجدة) مدنية.

(٣) حديث : من تواضع لله رفعه.

(٤) يكنسه.

(٥) في (ط) : (ولا يمد).

(٦) في (ز) : (إن شاء الله تعالى وحده) وساقطة في (ط).

الفصل الرابع

فى

صفة الحرص وعلاجها بالقناعة

قال الله تعالى:

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾^(١).

أى: حريصا على المال شحيحا به.

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم).

«وما ذئبان جائعان أرسلا فى غنم^(٢) بأفسد لها من حرص المرء على المال^(٣) والشرف لدينه»^(٤).

اعلم.

أن الحرص أكبر آفة للسائرين إلى الله تعالى. وأعظم قاطع يقطع الطريق على الطالبين لله. لأن الحرص هو عين الطلب فإذا استعمل فى مطلوب غير الله لا

(١) آية رقم ١٩ من سورة (المعارج) مكية.

(٢) فى (ط) : (فى حار زريبة غنم).

(٣) مكرر فى (ط).

(٤) الحديث : ما ذئبان جائعان أرسلا فى غنم ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

يمكن استعماله في الله لا سيما (١) والحرص على مال الدنيا، وجاهاها. فإنه يستوعب كماله.

كما قال النبي (صلى الله عليه وسلم) :

«لو كان لابن آدم واديان من ذهب لا يبتغي لهما (٢) ثالثا.

ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله عليه من تاب» (٣).

وقال المشايخ:

«آخر ما يخرج من رءوس الصديقين حب الجاه».

وليس للإنسان صفة لا نهاية لها إلا الحرص. لأنه عين الطلب، وهو من نتائج المحبة، وهي صفة من صفات الله تعالى كرم الله بها الإنسان وخصه (٤) بها من بين سائر المخلوقات في سرّ «ولقد كرّمنا بني آدم» (٥).. بقوله تعالى «يحبهم ويحبونه» (٦). وهذه كرامة مخصوصة بالإنسان، فالمحبة تنشئ الطلب، وغاية الطلب الحرص. وكل (٧) صفة من صفات الإنسان متناهية إلا الحرص على طلب (٨) الله تعالى. فإنه يزداد إلى الأبد. فكما أن المطلوب، وهو الله غير متناه. كذلك الطلب غير متناه. ولهذا لو تصرف وجه الحرص على الطلب إلى مطلوب غير لا يزال يزداد الحرص (٩) عليه.

(١) في (ط) : (ويصرف الحرص).

(٢) في (ز) : (إليهما).

(٣) حديث : لو كان لابن آدم واديان من ذهب ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) في (ز) ، (ط) : (وخصه).

(٥) آية رقم ٧٠ من سورة (الإسراء) مكية.

(٦) الحديث المشهور وسبقت الإشارة إليه.

(٧) في (ط) ، (ز) : (فكل).

(٨) في (ز) : (الطالب).

(٩) في (ز) : (الحرص).

كما قال^(١) (صلى الله عليه وسلم) :

« يهرم ابن آدم، ويشب معه ^(٢) اثنان : الحرص، والأمل »^(٣).

وقال (صلى الله عليه وسلم) :

« قلب الشيخ شاب على حب اثنين : على جمع المال، وطول الحياة »^(٤).

وعلى الحقيقة. الحرص نار وخطبها مال الدنيا، وجاهاها. كلما ازداد خطبها ازدادت النار، ولا يطفئها إلا ماء القناعة. ولهذا قال (صلى الله عليه وسلم) :
« القناعة كنز لا يفنى »^(٥).

لأن نار الحرص (لما كانت نافذة فما يطفئها ينبغي أن يكون غير نافذ وبالحقيقة إن الحرص)^(٦) نار أوقدها الله تعالى فلا تنطفئ إلا بماء القناعة. قنع الله الحريص به.

لأن القناعة ليست من طبيعة الإنسان وهي من مواهب الحق تعالى، وهي من أسباب الفلاح. وبها ينجي الله الحريص في الدنيا من نار الحرص. وفي الآخرة من نار جهنم.

كما قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

« قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً، وقنعه الله بما آتاه، وإن الله جعل العز في القناعة، والذل في الطمع »^(٧).

(١) في (ز) : (كما قال النبي).

(٢) في (ز) : (منه).

(٣) حديث : يهرم ابن آدم ويشب معه اثنان الحرص والأمل.

(٤) حديث : قلب الشيخ شاب على حب اثنين : على جمع المال، وطول الحياة.

(٥) في (ز) : (لا ينفد).

والحديث : القناعة كنز لا يفنى، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٦) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٧) حديث : قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً، وقنعه الله بما آتاه وإن الله جعل العز في القناعة والذل في الطمع، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

كما قيل : عز من قنع، وذلل من طمع.

والقانع من قنع بما رزقه الله تعالى يوما بيوم من غير إسراف بنفس وحرص طلب، ويقتصر منه على غذائه وعشائه، وينفق ما فضل منه فيكون مستغنيا بغنى^(١) الله.

كما قال (صلى الله عليه وسلم) :

«استغنوا بغنى^(٢) الله. قالوا: وما هو. قال: غذاء يوم، وعشاء ليلة»^(٣).

وقال (علي بن أبي طالب)^(٤) رضى الله عنه:

«طوبى لمن كانت له قصعة يأكل منها كل يوم مرة».

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

«طوبى لمن كان رزقه كفافا»^(٥).

وقال (صلى الله عليه وسلم) :

«اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا»^(٦).

أى ما يمسك ريقه، وما نال من نال مقام الحرية إلا بالقناعة فالقانع هو الفقير الصابر على فقره، والشاكر عن ربه فى فقره. كما قال (صلى الله عليه وسلم) :

«كن قانعا تكن أشكر الناس»^(٧).

(١) فى (ز) : (بغنا).

(٢) فى سائر النسخ : (بغناء).

(٣) حديث : استغنوا بغنى الله .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) (على بن أبي طالب) . سبقت الإشارة إليه.

(٥) حديث الرسول : طوبى لمن كان رزقه كفافا، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٦) حديث : اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٧) حديث : كن قانعا تكن أشكر الناس، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقيل فى نفسير قوله تعالى: ﴿ فلنحيينه حياة طيبة ﴾ (١).

الحياة الطيبة فى الدنيا: القناعة.

وقيل : الفقراء أموات إلا من أحياء الله بعز القناعة.

وقال «بشر الحافى» (٢):

القناعة ملك، لا يسكن إلا فى قلب مؤمن.

وقال «وهب» (٣).

«إن العز والغنى خرجا يجولان. فلقيا القناعة فاستقرا».

ثم.. وقال النبى (صلى الله عليه وسلم):

«ليس الغنى عن كثرة العرض، ولكن الغنى غنى النفس» (٤)

وفى الزبور: القانع غنى، وإن كان جائعا.

قال «إبراهيم المارستانى»: انتقم من حرصك بالقناعة كما تنتقم من عدوك

بالقصاص.

(١) آية رقم ٩٧ من سورة (النحل) مكية.

(٢) (بشر الحافى): هو (أبو نصر بشر بن الحارث الحافى) أصله من مرو. سكن بغداد ومات بها فى العاشر من محرم سنة ٢٢٧هـ صاحب (الفضيل بن عياض) وكان عالما ورعا كبير الشأن فى علوم القوم. وسمى بالحافى لأنه كان لا يلبس الحذاء أبداً، وقيل من شدة استغراقه فى المشاهدة، ولما سئل عن هذا قال: إن الأرض بساطه تعالى وأرى من الخطأ أن أطأ بساطه وهناك ما يفصل قدمى عن البساط. انظر (كشف المحجوب والطبقات الكبرى والرسالة القشيرية).

(٣) (وهب بن منبه): تابعى جليل له معرفة بكتب الأوائل وهو يشبه كعب الأحبار. روى الأحاديث عن (معاذ بن جبل)، (وأبى هريرة) وعن طاوس وكان يقول: مثل من تعلم علما لا يعمل به كمثّل طيب مع شفاء لا يتداوى به. وأتاه رجل يقول: إني مررت بفلان يشتمك فغضب وقال: ما وجد الشيطان رسولا غيرك.

(انظر البداية والنهاية لابن كثير المجلد الخامس ج٩ ص ٣١٠ — ٣٣٩).

(٤) حديث : ليس الغنى عن كثرة العرض، ولكن الغنى غنى النفس، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقال «ذو النون المصري»^(١) :

من قنع استراح من أهل زمانه، واستطال على أقرانه.
وقيل في قوله :

« إن الأبرار لفي نعيم »^(٢).

يعنى هو القناعة في الدنيا.

« وإن الفجار لفي جحيم »^(٣).

هو الحرص في الدنيا.

وقيل «لأبى يزيد»^(٤).

- بهم وصلت إلى ما وصلت.

قال : - فجمعت أسباب الدنيا فربطتها بحبل القناعة ووضعتها في منجنيق
الصدق، ورميته في بحر اليأس فاسترحت.

فمن لم يعالج مرض الحرص بالقناعة، يتولد من حرصه داء الحسد، وهو أذى
الأدواء.

(١) (ذو النون المصري) . سبقت الإشارة إليه.

(٢) آية رقم ١٣ من سورة (الانفطار) مكية.

(٣) آية رقم ١٤ من سورة (الانفطار) مكية.

(٤) (أبو يزيد البسطامي) : هو (أبو يزيد طيفور بن عيسى البسطامي). من أجلة المشايخ حالاً مما
جمل الجنيد يقول عنه: (أبو يزيد منا بمنزلة جبريل من الملائكة). كان جدّه مجوسياً، ووالده
من أعيان بسطام.

كان يقول: (خلع الله النعم على العبيد ليرجعوا بها إليه. فاشتغلوا بها عنه). توفي رحمه
الله في سنة ٢٦١هـ.

انظر كشف ص ١٣٢، ٦٥ من الطبقات الكبرى حـ (١).

الفصل الخامس

نسى

صفة الحسد وعلاجهما^(١) بالنصيحة

والرحمة والشفقة

قال الله تعالى: ﴿ومن شر حاسد إذا حسد﴾^(٢).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«ثلاث هن أصل كل خطيئة فاتقوهن، واحذروهن:

— إياكم والكبر. فإن إبليس حمله الكبر على ألا يسجد لآدم.

— إياكم والحرص. فإن آدم حمله الحرص على أن أكل من الشجرة.

— وإياكم والحسد. فإن ابني آدم إنما قتل^(٣) أحدهما صاحبه حسداً^(٤).

اعلم أن الحسد داء معضل، ودواؤه مشكل لأن صاحبه يعارض الله فيما يحب ويكره. وذلك لأن الله أحب أن أنعم على عبده بنعمة من نعمه. وكره زوالها عنه وما أحب أن تكون هذه النعمة (للحاسد وكره أن تكون له. والحاسد أحب أن تكون

(١) فى (ز) : (وعلاجه) وهى تجوز لكن كل الفصول تشير إلى الصفة.

(٢) آية رقم ٥ من سورة (الفرق) مكية.

(٣) فى (ط) : (قبل).

(٤) الحديث: ثلاث هن أصل كل خطيئة ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

النعمة له^(١) وتزول عن صاحبها. فقد أحب ما كره الله. وكره ما أحب الله. وهذا داء مزيل للإيمان؛ لأن صاحبه لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الخير^(٢).

وقد قال النبي (عليه السلام) :

«لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه»^(٣).

وقال بعضهم :

«إن الحاسد جاحد لأنه لا يرضى بقضاء الواحد».

وفى بعض الكتب المنزلة :

«الحاسد عدو لنعمتي».

وقيل فى قوله تعالى :

﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رِئْيسَ الْفَوَاحِشِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطْنَ ﴾^(٤).

قيل : ما بطن : الحسد.

وقيل : أثر الحسد يتبين فيك قبل أن يتبين فى عدوك ومنه قوله (صلى الله عليه وسلم) :

«الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب»^(٥). يشير به إلى أن الحسد يشارك الشر فى إحباط الأعمال.

(١) الزيادة هنا ما بين القوسين من (ز) ، (ط).

(٢) سقطت من (ز) : (من الخير).

(٣) فى (ز) : (من الخير) زائدة.

والحديث : لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه.. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) آية رقم ٣٣ من سورة (الأعراف) مكية.

(٥) الحديث : الحسد يأكل الحسنات ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وفى بعض الآثار:

«إن فى السماء الخامسة ملكا يمر به عمل عبد له ضوء كضوء الشمس.
فيقول: قف فأنا ملك الحسد اضرب به وجه صاحبه فإنه حاسد» .
وقيل: إذا أراد الله أن يسلط على عبد عدوا لا يرحمه سلط عليه حاسده.
وأنشدوا:

وحسبك من حادث بامرئ * ترى حاسديه له راحمين.
وهذا المعنى يدل على أن دواء الحسد فى استعمال الرحمة.
وقيل: رأى «موسى» عليه السلام، رجلا عند العرش فغبطه فقال: ما صفته.
فقيل: كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله.
وعن «أنس» رضى الله عنه، قال:

«كنا جلوسا عند رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقال:
«يطلع عليكم الآن من هذا الفج، رجل من أهل الجنة».

فطلع رجل من الأنصار. ينظف لحيته من وضوء قد علق^(١) نعله فى يده الشمال
فسلم. فلما كان من الغد قال النبى (صلى الله عليه وسلم) مثل ذلك. فطلع ذلك
الرجل مثل مرته الأولى. فلما كان اليوم الثالث. قال النبى (صلى الله عليه وسلم)
مثل مقالته الأولى^(٢) أيضا.

فطلع الرجل مثل حاله الأولى.

فلما قام النبى (صلى الله عليه وسلم) تبعه «عبد الله بن عمرو بن العاص»

(١) فى (ز) : (تخلع).

(٢) سقطت من (ز)، (ط).

فقال إني لاحت (١) أبى فأقسمت ألا أدخل عليه ثلاثا. قال أرأيت أن تؤويني إليك حتى تنقضي الثلاث فعلت.

قال: نعم.

قال أنس: فكان عبد الله يحدث أنه بات معه ثلاث ليال.

قال: فلم يره يقوم من الليل شيئا غير أنه إذا تعار من الليل، وتقلب على فراشه، ذكر الله وكبر حتى يقوم لصلاة الفجر. غير أنه لا يقول إلا خيرا.

قال: فلما مضت الثلاث ليال (٢)، وكدت أحقر عمله قلت: يا عبد الله إنه لم يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة، ولكني سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول ثلاث مرات: يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة فطلعت أنت الثلاث مرات. فأردت أن آوى إليك لأنظر ما عملك. فلم أرك تعمل كثير عمل فما الذي بلغ بك ما قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم). [٣]

فقال: ما هو إلا ما رأيت.

(قال: فانصرفت عنه. فلما وليت دعاني) (٣)

فقال: ما هو إلا ما رأيت غير أني لا أجد في نفسي على أحد من المسلمين غشا، ولا أحسده على خير أعطاه الله إياه.

فقال عبد الله: فهذه التي بلغت بك، وهي التي لا تطاق (٤).

وعن رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

(١) في (ز) : (لأغضبت) .. ولا حاء يعني خاصمه.

(٢) في (ط) : (فلما تم ثلاث الليالي).

(٣) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٤) الحديث: عن أنس كنا جلوسا عند رسول الله... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية

الكتاب.

«ثلاثة لا يعجزهم ابن آدم: الطيرة، وسوء الظن، والحسد»^(١) فينجيك من الطيرة أن لا تعمل بها، وينجيك من سوء الظن أن لا تتكلم، وينجيك من الحسد أن لا تبغى أخاك سوءا.

أى ترحم عليه وتشفق. وتحب له ما تحب لنفسك، وتصاحبه بالنصح. فإن علاج الحسد وإزالته عن القلب وتزكية النفس عنه باستعمال الرحمة، والشفقة، والنصيحة. فإنه من دأب المؤمنين. كما قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم).

«مثل المؤمنين فى تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر»^(٢).

وفى رواية أخرى قال: «المؤمنون كرجل واحد إذا اشتكى رأسه تداعى سائر الجسد بالحمى والسهر».

وقال (صلى الله عليه وسلم):

«المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا»^(٣). ثم شبك بين أصابعه.

وقال (صلى الله عليه وسلم):

«الدين النصيحة، والدين النصيحة، والدين النصيحة»^(٤).

(١) حديث: ثلاث لا يعجزهن ابن آدم ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد.

وفى رواية أخرى [المؤمنون كرجل واحد إذا اشتكى رأسه تداعى سائر الجسد بالحمى والسهر] ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) حديث: المؤمن للمؤمن كالبنيان ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) فى (ز) : (نصيحة فى الثلاث).

قالوا: لمن يا رسول الله.

قال: لله ولكتابه، ولنبيه، ولأئمة المسلمين وعامتهم^(١).

قال «أبو سليمان الخطابي»: النصيحة كلمة جامعة يعبر بها عن جملة هي إرادة الخير. وليس يمكن أن يعبر عن هذا المعنى بكلمة واحدة تحصرها وتجمع معناها غيرها.

وأما نصيحة المسلمين فجماعها إرشادهم إلى مصالحهم من تعليم ما يجهلون من أمر الدين، وأمرهم بالمعروف، ونهيهم عن المنكر، والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم، والترحم على صغيرهم.

وقال (صلى الله عليه وسلم): قال الله تعالى:

«أحب ما تعبد به عبدي إليّ: النصيح لي»^(٢).

فمعالجة الحسد بالرحمة، والشفقة، والنصيحة للمحسود عليه من أهم المهمات. حتى يكون من المرحومين.

فإن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال:

«من لا يرحم لا يُرحم»^(٣).

وقال:

«ارحم من في الأرض يرحمك من في السماء»^(٤).

(١) حديث: الدين النصيحة ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث: أحب ما تعبد به عبدي إليّ ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) في (ز) : (من لا يرحم الناس لا يرحمه الله).

والحديث : من لا يرحم لا يرحم... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) حديث : ارحم من في الأرض... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

ولا يكون من الأشقياء بالحسد الذى هو نازع الرحمة عن قلب الحاسد.
 فإن النبى (صلى الله عليه وسلم) يقول:
 «لا تنزع الرحمة إلا من شقى»^(١).
 فمن شرط المؤمنين أن يكونوا عباد الله إخوانا.
 كما قال (صلى الله عليه وسلم):
 «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث، ولا تجسسوا ولا تنافسوا، ولا تحاسدوا،
 ولا تباغضوا، ولا تدابروا، وكونوا عباد الله إخوانا»^(٢)..
 ومن الحسد ما هو محمود. وهو الاغتراب فى الخير. كما قال رسول الله (صلى
 الله عليه وسلم):
 «لا حسد إلا فى اثنتين: رجل آتاه القرآن فهو يقوم به آناء الليل، وأطراف النهار.
 ورجل آتاه الله مالا فهو ينفق منه آناء الليل وآناء النهار»^(٣).
 فيتمنى العبد مقامه، ولا يحب أن يزول عنه، ويحب أن يعمل بعمله.
 والله أعلم.

(١) حديث: لا تنزع الرحمة إلا من شقى...، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.
 (٢) حديث: إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث...، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية
 الكتاب.

(٣) حديث: (لا حسد إلا فى اثنتين) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

الفصل السادس

فى

صفة الشهوة وعلاجها بالعفة

والاجتناب عن الشهوات ، والجوع

قال الله تعالى :

﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين ﴾^(١) . الآية .

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

« دعا^(٢) الله جبريل فأرسله إلى الجنة .

فقال : انظر إليها ، وما أعددت لأهلها فيها .

فرجع^(٣) إليه فقال : وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها .

قال : فحجبت بالمكاره .

فقال له : ارجع فانظر إليها .

فرجع إليه فقال : وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد .

ثم أرسله إلى النار .

(١) فى (ط) تكملة (والقناطير المقنطرة) . وهى آية رقم ١٤ من سورة (آل عمران) مدنية .

(٢) فى (ط) : (دعى) .

(٣) فى (ز) : (فرجعوا) .

فقال: اذهب فانظر إليها وما أعددت لأهلها فيها فرجع إليه فقال: وعزتك لا يدخلها أحد يسمع بها.

قال: فحجبت بالشهوات.

ثم قال له: عد إليها فانظر.

فرجع إليه فقال: وعزتك لقد خشيت ألا يبقى أحد إلا دخلها^(١).

اعلم أن الشهوة مادة كل فتنة، ومنبع كل فساد، وهي بذرة شجرة الحيوانية، وثمرتها، وهي حب حبائل الشيطان وهي الدركة السفلى من صفات البشرية فما تحتها دركة تكون دركة منزل الروح الإنساني من بدء عبوره من أعلى عليين القرب على العرش، والأفلاك، والأنجم، والسموات والأرضين. وعلى مفردات العناصر، والمركبات، والمعادن والنباتات، والحيوانات إلى أن تعلق بالنطفة في الرحم فمر بها إلى أن بلغ المولود حد البلوغ فهو في العبور من دركات صفات القلب إلى دركة الشهوة، وهي أسفل السافلين. فليس وراء عباد أن قرّبه فيبقى فيه محبوبا مقيدا بقيود الحواس، والقوى، والأوصاف إلى أن تداركته العناية الأزلية بجذبة «ارجعي» في الباطن، ودعوة الأنبياء، وتكاليف الشرع في الظاهر. فيرجع بالإيمان والعمل الصالح من أسفل سافلين دركة الشهوة متوجها إلى الحضرة بقدمي العفة، وقلع مواد الشهوة بالجوع، وترك الملاذ والشهوات، وملازمة الذكر. فالجوع أحد أركان المجاهدة. وأن أرباب السلوك تدرجوا إلى اعتياد الجوع، والإمساك عن الأكل. فوجدوا ينابيع الحكمة في الجوع.

وقال بعضهم:

(١) حديث: دعا الله جبريل فأرسله إلى الجنة إلخ ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

ثم أرسله إلى النار إلخ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

جعل الخير كله فى بيت، وجعل مفتاحه الجوع.
وجعل الشر كله فى بيت، وجعل مفتاحه الشبع.
وفى الجوع اختصاص بالمشاهدة.
روى عن النبى (صلى الله عليه وسلم) أنه قال:
«أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام، فقال: يا عيسى تجوع ترانى. تجرد
تصل إلى»^(١).

وقال «يحيى بن معاذ»^(٢):
«لو كان الجوع يباع فى السوق لما كان ينبغى لطلاب الآخرة إذا دخلوا السوق أن
يشترؤا غيره».

وقال «سهل بن عبد الله»^(٣):
لما خلق الله الدنيا جعل فى الشبع المعصية والجهل وجعل فى الجوع العلم
والحكمة.
وقيل:

من أدب الجوع أن لا ينقص من عادته كل يوم إلا مثل أذن السنور.
وقد بالغ بعضهم فى الجوع حتى كان «سهل بن عبد الله» لا يأكل الطعام إلا
فى كل خمسة عشر يوما. فإذا دخل شهر رمضان لم يأكل حتى يرى الهلال.
وكان يفطر كل ليلة على الماء القراح.

(١) حديث: أوحى الله إلى عيسى ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.
(٢) (يحيى بن معاذ): هو أبو زكريا يحيى بن معاذ بن جعفر الرازى) أقام مدة يبلغ ثم عاد إلى
نيسابور ومات بها سنة ٢٥٨هـ وكان يقول: على قدر شغلك بالله يشتغل فى أمرك الخلق.
ويقول: الزاهدون غرباء فى الدنيا والعارفون غرباء فى الآخرة.
انظر الطبقات الكبرى ص ٦٥ ح ١.
(٣) سهل بن عبد الله: سبقت الإشارة إليه.

وروى عن «أبي تراب النخشبى»^(١) وغيره. أنهم بالغوا فى الإمساك عن الأكل من ثلاثين إلى أربعين يوما. وأقل وأكثر.

قلت^(٢): هذا وإن كان مستحسنا عند القوم، ولكنه ليس بمقصود أصلى.. ولعل يتولد من الإفراط فيه آفات مخلة بالمقصود الأصلى، وإنما المقصود من التقليل كسر النفس، وتقوية القلب وتبييضه. فإن الجوع يذيب شحم القلب، ويقلل دمه فيبيض، ويرق، ويصفو، فيستعد بصفائه لقبول نور الذكر، وأنوار المعاملات الشرعية والواردات الغيبية ثم تنعكس الأنوار من مرآة القلب إلى أرض النفس. فأشرقت الأرض بنور ربها، وتلاشت ظلمات صفات النفس، وانشق صدف ظلمة الشهوة عن درة المحبة. فإن الشهوة مطية المحبة وهى المطلوب من الإنسان وبها فاق على الملائكة المقربين، وسجدوا له. فافهم جداً.

فالإمساك الحمود عن الطعام ما يكون محميا عن طرفى الإفراط والتفريط. كما قال تعالى:

﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾^(٣).

فالحمى من الإسراف نصف رطل إلى رطل كل يوم. أو قريب من هذا فيزيد وينقص منه كل طائفة على قدر قوتهم، وصحة مزاجهم. وعلى هذا المعنى مبنى أمر

(١) (أبو تراب النخشبى): هو (أبو تراب عسكر بن الحسين النخشبى) من كبار مشايخ خراسان المشهور بالعلم والفتوة والزهد والورع والتوكل مات بالبادية فنهشته السباع. وكانت وفاته سنة ٢٤٥ هـ ومن كلامه: إن الله عز وجل ينطق العلماء فى كل زمان بما يشاكل أعمال ذلك الزمان. وقال عنه صاحب كتاب [كشف المحجوب]: إمام المتوكلين ومختار أهل الزمان له كرامات باهرة، وأحوال ظاهرة وقعت وفاته فى صحراء البصرة. ولم تمسه الوحوش ولا الذئاب! (أردت توضيح هذا التناقض حوله) المحقق (انظر كشف المحجوب ص ١٤٨، والطبقات الكبرى).

(٢) فى (ز) : (قال الشيخ المصنف رحمة الله عليه).

وفى (ط): (قال الشيخ المصنف رح).

(٣) آية رقم ٣١ من سورة الأعراف مكية.

صومهم فمنهم من يسرد الصوم، ومنهم من يصوم يوما، ويفطر يوما. وهو أفضل الصيام.

قال (صلى الله عليه وسلم) :

«أفضل الصيام صوم أخى داود، عليه السلام، كان يصوم يوما ويفطر يوما»^(١).
وهو اختيار النبي (صلى الله عليه وسلم) يقول: «أجوع يوما وأشبع يوما»^(٢). وهو لاستجماع الصبر والشكر.

ومنهم من يصوم يوما، ويفطر يومين.

ومنهم من يصوم يوم الاثنين، ويوم الخميس. وهو سنة النبي (صلى الله عليه وسلم).

ومنهم من يصوم أيام البيض. أو فى كل شهر ثلاثة أيام.
وحكى عن الجنيد^(٣) أنه كان يصوم على الدوام. فإذا دخل عليه إخوانه أفطر معهم ويقول:

— ليس فضل المساعد مع الإخوان بأقل من فضل الصوم.

غير أن هذا الإفطار يحتاج إلى علم. فقد يكون الداعى إلى ذلك شره النفس لا نيه الموافقة. وتخليص النية لمحض الموافقة مع وجود شره النفس صعب.

يستحب صيام رجب وشعبان إلى النصف وبعد النصف مكروه. وفى الحديث :

«لا تستقبلوا رمضان بيوم ولا بيومين»^(٤).

(١) حديث : أفضل الصيام : صيام أخى داود .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث : أجوع يوما وأشبع يوما، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) فى (ط) : (يوم أو يومين).

والحديث : لا تستقبلوا رمضان بيوم ولا بيومين، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقال: «من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم»^(١).
ويستحب صوم العشر من ذى الحجة. والعشر من المحرم.
ويستحب الخميس والجمعة والسبت أن تصام من الأشهر الحرم وقد ورد في
الخبر:
من صام ثلاثة أيام من شهر حرام. الخميس، والجمعة، والسبت. بعد من النار
سبعمئة عام.

(١) حديث : من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية
الكتاب.

الفصل السابع

فى

صفة الغضب وعلاجه^(١) بالحلم

قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴾^(٢).

وقال : ﴿ وَالكَافِرِينَ الْغِظُ ﴾^(٣).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

« ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب »^(٤).

وقال (صلى الله عليه وسلم) :

« إن الغضب من الشيطان، وإن الشيطان خلق من النار، وإنما تطفأ النار بالماء. فإذا غضب أحدكم فليتوضأ »^(٥).

اعلم أن الغضب صفة شيطانية، سبعية، نفسانية.

— فأما شيطانية: فكما قال (صلى الله عليه وسلم) إن الغضب من الشيطان.

(١) من هنا أثبتت سائر النسخ (الهاء) العائدة على لفظ الغضب بينما الفصول من (الأول حتى السادس) كانت تعود على لفظ «الصفة».

(٢) آية رقم ٣٧ من سورة (الشورى) مكية.

(٣) فى (ز) : (والعافين عن الناس) زائدة والآية هى رقم ١٣٤ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٤) حديث : ليس الشديد بالصرعه ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) حديث : إن الغضب من الشيطان ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

— وأما سبعة: فظاهرة في الأسد، والفهد، والنمر. وأنواع السباع.

— وأما النفسانية: فإنها خلقت من تراب وله غريزة.

فللنفس بحسب ذلك طبع، وخلقت من صلصال ولها بحسب ذلك طبع، وهكذا من حمأ مسنون، ومن صلصال كالفخار. فبحسب تلك الأصول التي هي مبادئ تكونها استفادت صفات من البهيمية، والسبعية، والشيطانية. وإلى صفة الشيطنة في الإنسان إشارة بقوله تعالى: ﴿ من صلصال كالفخار ﴾ (١) لدخول النار في الفخار، والشيطان (٢) خلق من نار.

فنحن نحتاج في علاج الغضب إلى معجون مثلث. لتسكين نائرة مواد الغضب، وهو المثلث من الحلم، وكظم الغيظ، والصبر على احتمال الأذى. معجون بهاء الرفق.

فبالحلم: ينطفئ من الغضب ما تولد من صفة الشيطنة.

وبكظم الغيظ: تندفع ما تولد من الصفة السبعية.

وبالصبر على احتمال الأذى: ينتفى ما تولد من صفة النفسانية.

وبهواء الرفق: تنقلع (٣) مواد الغضب كلها.

كما قال (صلى الله عليه وسلم) (٤):

«من أعطى حظه من الرفق أعطى حظه من خيرى الدنيا والآخرة، ومن حرم حظه من الرفق حرم حظه من خير الدنيا والآخرة» (٥).

(١) آية رقم ١٤ من سورة (الرحمن) مدنية.

(٢) فى (ز) : (والشياطين).

(٣) فى (ط) : (ينطفئ).

(٤) فى (ط) : (كما قال النبى عـ م).

(٥) حديث: من أعطى من الرفق أعطى حظه من خيرى الدنيا والآخرة ومن حرم من الرفق حرم ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقال (صلى الله عليه وسلم):

«إن الله رفيق، يحب الرفق^(١). ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف^(٢)».

وقال (صلى الله عليه وسلم):

«إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه، ولا ينزع من شيء إلا شانه^(٣)».

وقال:

«إن الله يحب الرفق في الأمر كله^(٤)».

ولما كان الغضب مبطل الحسنة، ومنشئ السيئات. فلما جاء رجل إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقال:

يا نبي الله أوصني، ولا تكثر عليّ لعلّي أحفظ.

فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): لا تغضب^(٥).

فقد علم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أن العبد إذا لم يغضب فلا بد له أن يحلم عن الجاني، ويعفو عن المسيء، ويحتمل عن الجافي، ويتجاوز عن الخاطيء، ويصبر على الأذى. وبهذا تحسن أخلاقه.

وقال النبي^(٦) (صلى الله عليه وسلم) «لابن عبد القيس»:

(١) في (ز) : (في الأمر كله).

(٢) حديث: إن الله رفيق يحب الرفق.. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) في (ز)، (ت): (ما كان).

والحديث: إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) ما بين القوسين سقط من (ز)، (ط). ويبدو أنه زائد في (ت) لأنه سبقت الإشارة إلى حديث مثله.

(٥) حديث : جاء رجل إلى رسول الله وقال أوصني ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٦) في (ز) : (قال رسول الله)

«إن فيك خصلتان يجبهما الله تعالى : الحلم والأناة»^(١).

وقال النبي^(٢) (صلى الله عليه وسلم) :

«إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق»^(٣).

وكما أن الغضب يبطل الحسنات المعمولة. فحسن الخلق مثبت الحسنات الغير معمولة.

كما قال النبي (صلى الله عليه وسلم) :

«إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة القائم الصائم»^(٤).

وقال «ابن عباس»^(٥)، رضى الله عنهما، فى قوله تعالى :

« ادفع بالتي هي أحسن »^(٦). قال : الصبر عند الغضب، والعفو عند الإساءة.

فإذا فعلوا عصمهم الله تعالى، وأخضع لهم عدوهم : «كأنه ولى حميم».

وإن الغضب لما كان من أعظم الأخلاق الذميمة. لا بد فى علاجه من استعمال الأخلاق الحسنة.

(١) حديث : قال النبي (لابن عبد القيس) إن فيك خصلتان .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) فى (ز) : (وقال) فقط.

(٣) فى (ز) : (بعثت)

والحديث : (إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) حديث : إن المؤمن ليدرك بحسن الخلق...، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) (ابن عباس) : كان يكنى أبا العباس وبلغ سبعين وهلك بالطائف فى فتنه ابن الزبير وقد (كف بصره) وصلى عليه «محمد ابن الحنفية» وكان ابن عباس يقول : يا صاحب الذنب لا تأمن شر عاقبه فإن ضحكك وأنت لا تدري ما الذى صانع بك أعظم من الذنب.

وكان يجلس يوما للفقهاء، ويوما للشعر، ويوما للمغازى والسير.

انظر (المعارف والطبقات الكبرى).

(٦) الآية هى رقم ٣٤ من سورة (فصلت) مكية. وبقية الآية نهاية الفقرة.

وقد أوصى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) «معاذا» بوصية جامعة لمحاسن الأخلاق، فقال له:

«يا معاذ، أوصيك بتقوى الله، وصدق الحديث، والوفاء بالعهد، وأداء الأمانة، وترك الخيانة، وحفظ الجوار، ورحمة اليتيم، ولين الكلام، وبذل السلام، وحسن العمل، وقصر الأمل، ولزوم الإيمان، والتفقه في القرآن، وحب الآخرة، والجرع من الحساب، وخفض الجناح، وإياك أن تسب حكيمًا، أو تكذب صادقًا، أو تطيع آثمًا، أو تعصى إمامًا عادلاً، أو تفسد أرضًا.

أوصيك باتقاء الله عند كل حجر، وشجر، ومدر، وأن تحدث لكل ذنب نوبة. السر بالسر، والعلانية بالعلانية»^(١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«ما من شيء يوضع في الميزان أثقل من حسن الأدب والخلق.. وإن صاحب حسن الخلق ليبلغ به درجة الصوم والصلاة»^(٢).

(١) حديث: وصية الرسول (ﷺ) إلى معاذ:

يا معاذ أوصيك بتقوى الله... إلخ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث:

ما من شيء يوضع في الميزان أثقل من حسن الأدب والخلق وأن صاحب حسن الخلق ليبلغ به درجة الصوم والصلاة، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

الفصل الثامن

فى

صفة البخل وعلاجه^(١) بالسخاء

قال الله تعالى :

﴿ ولا يحسن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة ﴾^(٢).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

«السخي قريب من الله، قريب من الناس، بعيد من النار. والبخل بعيد من الله، بعيد من الناس، بعيد من الجنة، قريب من النار»^(٣). والجاهل السخي أحب إلى الله من العابد البخل^٤.

وقال رسول اله (صلى الله عليه وسلم) :

(١) نفس ما قيل فى إشارة الفصل السابع.

(٢) آية رقم ١٨٠ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٣) فى (ت) : (قريب من الجنة) فقط

وفى (ط) (بعيد من الجنة) فقط.

والحديث : السخي قريب من الله قريب من الناس بعيد من النار... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

« فى الجنة شجرة تسمى السخاء. منها يخرج السخاء وفى النار شجرة تسمى الشح، منها يخرج الشح، ولن يلج الجنة شحيح»^(١).

اعلم أن البخل من دركات جنهم، ولا يخرج البخل منها إلا بقدم السخاء، والبخل من لم يؤد حق الله من ماله بلسان العلم. والبخل بلسان الطريقة من لم يؤد الدنيا بأسرها فى طلب الآخرة. والبخل بلسان الحقيقة من لم يذل الدارين، وروحه فى طلب الله تعالى.

والسخاء عند القوم هو المرتبة الأولى، ثم الجود، ثم الإيثار، فمن أعطى البعض فهو صاحب سخاء، ومن بذل الأكثر فهو صاحب جود، ومن بذل الكل فهو صاحب إيثار، وقد يوصف الحق تعالى بالجود ولا يوصف بالسخاء والإيثار، وقيل:

لما سعى غلام الخليل بالصوفية إلى الخليفة أمر بضرب أعناقهم. فأما «الجنيد» فإنه قد تستر بالفقه، وكان يفتى على مذهب «أبى ثور». وأما «الشحام» و«الرقام» و«النورى»^(٢)، وجماعة فقبض عليهم فبسط النطع لضرب أعناقهم.

فتقدم «النورى» فقال السياف:

– تدرى إلى ماذا تبادر [؟]

فقال: – نعم.

فقال: – وما يعجلك [؟]

(١) حديث فى الجنة شجرة تسمى السخاء ..، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) النورى: (أبو الحسن أحمد بن محمد النورى) بغدادى المنشأ والمولد. توفى سنة ٢٩٥هـ.

كان يقول: أعز الأشياء فى زماننا هذا شيثان: عالم يعمل بعلمه، وعارف ينطق عن حقيقة.

كان صاحب الجنيد والقصاب وغيرهم.

انظر (الطبقات الكبرى ج ١ ص ٧٤).

فقال: - أوتر على أصحابي بحياة ساعة.

فتحير السياف، وأنهى الخبر إلى الخليفة فردّهم إلى القاضى ليتعرف حالهم..
فألقي القاضى على «أبى الحسين النورى» مسائل فقهية فأجابه عن الكل. ثم أخذ
يقول:

وبعد، فإن لله عبادا إذا قاموا قاموا بالله، وإذا نطقوا نطقوا من الله، وسرد ألفاظا
أبكى القاضى. فأقبل القاضى إلى الخليفة وقال:

إن كان هؤلاء زنادقة فما على وجه الأرض مسلم، فخلّى سبيلهم.

وقيل:

بعث رجل إلى جيلة بجمارية، وكان بين أصحابه فقال: قبيح أن أتخذها لنفسى،
وأنتم حضور، وأكره أن أخص بها واحدا وكلكم له حق وحرمة. وهذه لا تحتل
القسمة وكانوا ثمانين. فأمر لكل واحد بجمارية أو وصيف.

وقيل: عطش «عبد الله بن أبى بكرة» يوما فى طريقه، فاستسقى من منزل امرأة،
فأخرجت كوزا، وقامت بخلف الباب، وقالت: تنحوا عن الباب، وليأخذ بعض
غلمانكم، فإنى امرأة من العرب مات خادى منذ أيام.

فشرب «عبد الله» الماء وقال لغلامه:

احمل إليها عشرة آلاف درهم.

فقلت: سبحان الله تسخر بى.

فقال: احمل إليها عشرين ألفا.

فقلت: أسأل الله العافية.

فقال: يا غلام، احمل إليها ثلاثين ألف درهم.

فردت الباب وقالت: أف لك.

فحمل إليها ثلاثين ألف درهم. فما أمست حتى كثر خطابها.

وقيل: دخل «أبو عبيد الله الروزبادي» إلى دار بعض أصحابه فوجده غائبا، وباب بيت له مقفل.

فقال: صوفي، وله باب بيت مقفل، اكسروا القفل فكسروا، وأمر بجميع ما وجد في البيت (١) وأنفذه إلى السوق، وباعوه، وأصلحوا وقتنا من الثمن، وقعدوا في الدار فدخل صاحب الدار (٢)، ولم يمكنه أن يقول شيئا. فدخلت امرأته بعدهم الدار وعليها كساء فدخلت ورمت بالكساء وقالت: يا أصحابنا هذه أيضا من جملة المتاع فبيعوها.

فقال الزوج: لم تكلفت هذا باختيارك.

فقال: اسكت. مثل الشيخ ييا سطنا ويحكم علينا ويبقى لنا شيء ندخره عنه (٣).

وقيل: خرج «عبد الله بن جعفر» إلى ضيعة له فترك على نخيل قوم وفيها غلام أسود يعمل فيها إذ أتى الغلام بقوته ودخل كلب الحائط، ودنا من الغلام فرمى إليه الغلام بقرص فأكله. ثم رمى إليه بالثاني فأكله، والثالث فأكله. و«عبد الله» ينظر، فقال:

— يا غلام كم قوتك كل يوم [؟]

قال — ما رأيت.

(١) في (ز) : (الدار)

(٢) في (ز) : (المنزل)

(٣) في (ز) : (ويبقى لنا شيئا... عنك).

قال - فلم آثرت هذا الكلب.

قال - ما هي بأرض كلاب. إنه جاء من مسافة بعيدة جائعا. فكرهت رده.

قال - فما أنت صانع اليوم.

قال - أطوى يومى هذا.

قال عبد الله بن جعفر: ألام على السخاء. إن هذا أسخى منى..

فاشترى الحائط، والغلام، وما فيها من الإناث. فأعتق الغلام ووهبها منه.

وكان من دأب من يعالج^(١) البخل بالسخاء أن لو أغلق عليه يوما باب المعالجة لكان ييكنى كالثكلى.

قيل:

بكى أمير المؤمنين، «على» رضى الله عنه، يوما. فقيل له: ما يبكيك [٢]؟

فقال: لم يأتنى ضيف منذ سبعة أيام. أخاف أن يكون الله قد أهاننى..

ثم اعلم أن دواء البخل من أهم المهمات، وهو من المهلكات لا سيما قال النبى (صلى الله عليه وسلم):

«أى داء أدوى من البخل»^(٢).

وقال (صلى الله عليه وسلم):

«لا يكون المؤمن بخيلا»^(٣).

(١) فى (ز) : (معالج).

(٢) حديث: أى داء أدوى من البخل، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ز) ، (ط) : (ولا جباناً) والحديث: لا يكون المؤمن بخيلا ولا جباناً، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

الفصل التاسع

فى

صفة الحق وعلاجه بالعفو،

وسلامة القلب

قال الله تعالى :

﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین ﴾ (١).

وعن «جابر بن عبد الله» قال (٢) :

لما نزلت هذه الآية، قال النبى (ﷺ) :

«يا جبريل ما تأويل هذه الآية. قال: حتى أسأل (٣). فصعد ثم نزل. فقال
يا محمد: إن الله تعالى يأمرک أن تصفح عمن ظلمک، وتعطى من حرمک، وتصل
من قطعک.

فقال النبى (ﷺ) :

ألا أدلکم على أشرف أخلاق أهل الدنيا والآخرة.

(١) آية رقم (١٩٩) من سورة الأعراف مكية.

(٢) من (ط)

(٣) فى (ز) : (أسئل)

قلنا: وما ذاك يا رسول الله.

قال: تعفو عمن ظلمك، وتعطى من حرمك وتصل من قطعك..»^(١).

اعلم أن الحق من أخس أخلاق النفس، وأن علاجه من أشرف^(٢) أخلاق القلب، وهو العفو. بل هو خلق من أخلاق الحق تعالى.

كما قال (ﷺ):

«إن الله عفو يحب العفو»^(٣).

والحق من أخلاق إبليس فإنه لما أمر بالسجود لآدم، عليه السلام، فلم يسجد له، فلعن وطرده. فاحتقد^(٤) من آدم. وقال: «فبعزتك لأغوينهم أجمعين»^(٥).

فالحاقد متخلق بأخلاق إبليس، والعفو متخلق بأخلاق الحق تعالى. فشتان بين الخلقين.

والحاقد المتشاحن، متروك من رحمة الله تعالى. كما قال رسول الله (ﷺ):

«تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين، ويوم الخميس. فيغفر الله لكل عبد مؤمن لا يشرك بالله شيئا إلا رجل كان بينه وبين أخيه شحناء. فقال: اتركوا وانظروا»^(٦) هذين

(١) حديث:

(ألا أدلكم على أشرف أخلاق أهل الدنيا تعفو عمن ظلمك وتعطى من حرمك وتصل من قطعك) ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) في (ط): (من أحسن)

(٣) حديث: (إن الله عفو يحب العفو)

(٤) في (ز): فأحق

(٥) آية رقم (٨٢) من سورة (ص) مكية

(٦) في (ز): (واركوا)، وفي (ط): (وأذكوا)

حتى يفيثا (١). أو أنظروا هذين حتى يصطلحا (٢).

وقال «أنس»: قال رسول الله (ﷺ):

«يا بنى إن قدرت أن تصبح وتمسى، وليس فى قلبك غش لأحد؛ فافعل. ثم قال: يا بنى، وذلك من سنتى ومن أحيا سنتى فقد أحيانى، ومن أحيانى كان معى فى الجنة» (٣).

ثم اعلم أن الحقد قيد على أقدام السائرين إلى الله. فلا يمكنهم السير إلا برفع القيد. ولا يمكن رفع القيد إلا بتصفية القلب. والركن الأعظم فى معنى تزكية النفس، وتصفية القلب، وتحلية الروح. ملازمة الذكر، ودوامه. كما يجيىء شرحه فى موضعه إن شاء الله تعالى وحده.

ثم لا ينظر إلى هذه الصفات الذميمة بعين الحقارة. فإن كل صفة من هذه الصفات الذميمة الحيوانية صدف درة من الصفات الحميدة الروحانية. وهو.. أن الكبر صدف درة علو الهمة، والحرص صدف درة الطلب، والحسد صدف درة الغبطة، والشهوة صدف درة المحبة، والغضب صدف درة الصلابة، والبخل صدف درة الإمساك عن تعاظم المهلكات، والحقد صدف درة الانتقام.. ثم هذه الصفات الروحانيات أصداف درر الصفات الربانيات.. فعلو الهمة صدف درة الكبرياء والعظمة، والطلب صدف درة الإرادة والمشية، والغبطة صدف درة الغيرة، والمحبة صدف درة الرحمة والكرم، والصلابة صدف درة القهر والمهابة، والإمساك صدف درة القبض. والانتقام صدف درة العدل والنصفة.

(١) فى (ز) : (يفتنا)، وفى (ط) : يفيثا.

(٢) حديث تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس فيغفر الله لكل عبد قومن لا يشرك بالله إلا رجل كان بينه... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) حديث: قال (أنس)... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وكذلك جميع الصفات النفسانيات الروحانيات. كلها أصداف درر الصفات
الريانيات. وليس لله صفة إلا ومرة (١) استعداد الإنسانية قابلة لعكسها بالخلافة.

وهو أحد أسرار قوله (ﷺ) :

«إن الله تعالى خلق آدم على صورته» (٢). أى على صورة صفاته ولما لم تكن
هذه الصفات مجموعة فى الملائكة لم يستحقوا الخلافة وهو أحد معانى قوله :
«وعلم آدم الأسماء كلها» (٣). وهى أسماء صفات الله تعالى. علمه بالتجلى فيه.
وقال «أبو القاسم الجرجاني» (٤) :

إن الأسماء التسعة والتسعين تصوير أوصافا للعبد السالك، وهو بعد فى السلوك
غير واصل.

لعل (٥) «الجرجاني» أراد أن السائر فى الصفات لم يكن واصلًا، حتى يكون سائرا
فى الذات. وهو السير فى الله بجذبات الألوهية عند فناء البشرية، واضمحلال
الروحانية.

ثم اعلم أن الأصل فى تزكية النفس ترقيها من مقاماتها، ولها أربع مقامات : مقام
الأمارية، قوله تعالى :

(١) فى (ز)، (ط) : زومن آية

(٢) الحديث : سبقت الإشارة إليه

(٣) آية رقم (٣١) من سورة البقرة مدنية

(٤) «أبو القاسم الجرجاني» : ذكره المؤلف (الكركاني) والصحيح (الجرجاني) وهو «أبو القاسم
على بن عبد الله الجرجاني» كان عالما بفروع المعرفة كانت بدايته محرقة، حتى صحب
الشيخ (أبى سعيد بن أبى الخير) وله قوة عجيبة فى كشف حال المريدين. وروى أنهما
يجلسان على منصة واحدة أحيانا ومن تلامذته الشيخ أبو على الفارمذى.

انظر (كشف المحجوب ص ٢٠٠ وانظر أسرار التوحيد فى مقامات الشيخ أبى سعيد ص ١٨،

١٤٤، ٢٠٧)

(٥) سقطت من (ط)

﴿ إن النفس لأمارة بالسوء ﴾^(١).

ومقام اللوامية. قوله تعالى ﴿ ولا أقسم بالنفس اللوامة ﴾^(٢).

ومقام الملهمية. قوله تعالى ﴿ ونفس وما سواها * فأنهها فجورها
وتقواها ﴾^(٣).

ومقام المطمئنة. قوله تعالى ﴿ يا أيها النفس المطمئنة * ارجعي إلى
ربك ﴾^(٤).

وأن ترقى النفس من مقاماتها على حسب مراتب التوبة.

كما سنبينه إن شاء الله وحده.

(١) آية رقم (٥٣) من سورة يوسف مكية

(٢) آية رقم (٢) من سورة القيامة مكية

(٣) الآيتان (٧ ، ٨) من سورة الشمس مكية

(٤) الآيتان رقم (٢٧ ، ٢٨) من سورة الفجر مكية

الفصل العاشر

فى

مراتب التوبة على حسب مقامات النفس

وهى أربع مراتب.

المرتبة الأولى : وهى النفس الأمانة^(١).

قال الله تعالى ﴿ وتوبوا إلى الله جميعا أيه المؤمنون ﴾^(٢).

وقال رسول الله (ﷺ).

«التائب من الذنب كمن لا ذنب له»^(٣).

وهذه مرتبة عوام المؤمنين، وهى بترك المنهيات، والقيام بالمأمورات وقضاء الفوائت، ورد الحقوق، والاستحلال عن المظالم، والندم على ما جرى، والعزم على أن لا يعود إلى ما منه^(٤) انتهى. وهذه توبة عن الأفعال والأقوال.

(١) فى (ز) ، (ط) : (التوبة وهى للنفس الأمانة)

(٢) فى (ط) : (أيها المؤمنون)

والآية هى رقم (٣١) من سورة النور مدنية

(٣) ما بين القوسين سقط من (ز)

وقد سبقت الإشارة إلى هذا الحديث

(٤) فى (ز) : (إلى مثله)

المرتبة الثانية:

الإنبابة. وهى النفس اللوامة.

قال الله تعالى ﴿ وَأَنْبِئُوا إِلَى رَيْكُم ﴾^(١). وهذه مرتبة خواص المؤمنين من الأولياء .. والإنبابة إلى الله بترك الدنيا، والزهد فى ملاذها، وتهذيب الأخلاق، وتطهير النفس بمخالفة هواها والمداومة على جهادها ف ﴿ إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ﴾^(٢).

يشير به إلى أن التوبة، وتطهير النفس عن دنس الأوصاف الذميمة من نتائج محبة الله الأزلية بقوله ﴿ يحبهم ﴾ وهذا كما قال رجل «لرابعة» : إني قد أكثرت من الذنوب والمعاصي. فلو تبت يتوب على^(٣).

فقلت : لا بل لو تاب عليك لتبت.

وذلك لأن العصيان من صفة الإنسان.

كما قال تعالى : ﴿ وعصى آدم ربه فغوى ﴾^(٤).

والتوبة. من صفة الحق تعالى، كما قال تعالى ﴿ إنه كان توابا ﴾^(٥). وسئل «أبو حفص»^(٦) عن التوبة. فقال: ليس للعبد فى التوبة شىء، لأن التوبة إليه لا منه.

(١) آية رقم ٥٤ من سورة (الزمر) مدنية.

(٢) آية رقم ٢٢٢ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) فى (ز)، (ط) : (هل يتوب على؟).

(٤) آية رقم ١٢١ من سورة (طه) مكية.

(٥) آية رقم ٣ من سورة (النصر) مدنية.

(٦) (أبو حفص) : عمر بن سالم الحداد شيخ الكرمانى وتوفى سنة ٢٧٠ هـ.

كما أن الله تعالى نسب العصيان إلى آدم فقال ﴿وعصى آدم﴾ نسب التوبة إلى نفسه تعالى فقال ﴿ثم اجتباؤه ربه فتاب عليه وهدى﴾ (١).

وقيل :

أوحى الله تعالى إلى آدم : يا آدم. ورثت ذريتك التعب والنصب، وورثتهم التوبة. من دعاني منهم بدعوتك لبيته كما لبيتك.

يا آدم، أحشر التائبين من القبور مستبشرين ضاحكين ودعاؤهم مستجاب. فالنفس إذا تجلت بالإنابة دخلت في مقام القلب، واتصفت بصفته. لأن الإنابة من صفة القلب.

قال تعالى : ﴿وجاء بقلب منيب﴾ (٢).

المرتبة الثالثة : الأوبة.

وهي النفس الملهمة. قال الله تعالى :

﴿ نعم العبد إنه أواب﴾ (٣).

وهذه مرتبة خواص الأولياء. والأوبة إلى الله من آثار الشوق إلى لقائه. فمن تاب خوفاً من عقابه فهو صاحب توبة . ومن تاب طمعاً في ثوابه، فهو صاحب إنابة، ومن تاب شوقاً إلى لقائه فهو صاحب أوبة.

فالنفس إذا تجلت بالأوبة دخلت في مقام الروح. وهو مقام العبودية الملكية. كقوله تعالى : ﴿ فادخلني في عبادي﴾ (٤).

(١) آية رقم ١٢٢ من سورة (طه) مكية.

(٢) آية رقم ٣٣ من سورة (ق) مكية.

(٣) آية رقم ٣٠ من سورة (ص) مكية.

(٤) آية رقم ٢٩ من سورة (الفجر) مكية.

ومن أمارات الأواب المشتاق أن يستبدل المخالطة بالعزلة، ومنادمة الأخوان بالخلوة، واستوحش عن الخلق واستأنس بالحق، وجاهد نفسه في الله حق جهاده. ساعيا في قطع تعلقاتها عن الكونين كما قال «أبو يزيد»^(١):

كنت ثنتي عشرة سنة حداد نفسي، وخمس سنين كنت مرآة قلبي، وسنة أنظر فيما بينها. فإذا في وسطى زنار. فعملت في قطعه ثنتي عشرة سنة. ثم نظرت. فإذا في باطنى زنار فعملت في قطعه خمس سنين. أنظر كيف أقطع. فكشف لى. فنظرت إلى الخلق فرأيتهم موتى فكبرت عليهم أربع تكبيرات.

والمرتبة الرابعة : الرجوع.

وهو للنفس المطمئنة.

قال الله تعالى ﴿ يا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ * ارجعى إلى ربك ﴾^(٢).

وهذه مرتبة أخص الأولياء، والأنبياء. وقوله ﴿ ارجعى إلى ربك ﴾ صورة جذبة العناية الربوبية إلى نفوس الأنبياء، والأولياء. تجذبها أنايتها إلى هوية ربوبية راضية. أى طائعة تلك النفوس شوقا إلى لقاء ربها مرضية. أى على طريقة مرضية فى السير^(٣) لربها. كما قال تعالى للسماء والأرض :

﴿ ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين ﴾^(٤).

بخلاف نزع نفوس الكفار بجذبة القهر، وهى كارهة غير راضية على طريقة مكروهة من الكفر والفسق والجحود. غير مرضية لربها. كما قال عليه الصلاة والسلام:

(١) أبو يزيد البسطامي : سبقت الإشارة إليه.

(٢) الآيتان رقم ٢٧ ، ٢٨ من سورة (الفجر) مكية.

(٣) فى (ز) : (فى السر).

(٤) آية رقم ١١ من سورة (فصلت) مكية.

« من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه .

ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه » (١) .

فمن تاب مجذوبا . فهو صاحب رجوع بالجذبة . فالنفس إذا تخلت بحلية الجذبة في صورة الرجوع ، أدخلت في مقامات الروحانيات . بقوله : « فادخلي في عبادي » (٢) .

ثم أخرجت عنها بالعبور عليها مجذوبة عن أنانيتها .

ثم أدخلت في جنة هويته المخصوصة المضافة إليه بقوله : « وادخلي جنتي » (٣) دخولا خالدا أبدا لا خروج منها أبدا (٤) .

ثم اعلم أن التوبة تدور مع السائر (٥) إلى الله حيث يدور السائر (٦) من أول منزل من منازل الرجوع إلى ربه في جميع المنازل والمقامات على حسب كل مقام بمعنى مناسب لذلك المقام . كما شرحنا ، إلى أبد الآباد . لا بد له منها كل ساعة ولحظة .
كما قال (ﷺ) :

« توبوا إلى الله فإنني أتوب إليه في كل يوم مائة مرة » (٧) .

(١) حديث من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٢) في (ز) : « وادخلي » . وقد سبقت الإشارة إلى الآية من سورة (الفجر) .

(٣) في (ز) : « فادخلي جنتي » .

(٤) في (ز) : « أبد الآباد » .

(٥) في (ز) : « السائر » .

(٦) في (ز) : « السائر » أيضا

(٧) حديث : (توبوا إلى الله فإنني أتوب إليه كل يوم مائة مرة) ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

وقال :

« إنه ليغان على قلبي ، وإنى لأستغفر الله في كل يوم سبعين مرة »^(١).

وقال تعالى لنبيه (ﷺ) :

« فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا »^(٢).

(١) حديث : إنه ليغان على قلبي وإنى لأستغفر الله في كل يوم سبعين مرة، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) آية رقم ٣ من سورة (النصر) مدنية.

الباب التاسع

فى

« معرفة القلب ومقاماته

فى التصفية... »

وفيه فصلان

الفصل الأول فى معرفة القلب

قال الله تعالى :

﴿ إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب ﴾ (١).

وقال :

﴿ هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ﴾ (٢).

وقال رسول الله (ﷺ) :

« إن فى جسد ابن آدم لمضغة إذا صلحت صلح بها سائر الجسد. وإذا فسدت فسد بها سائر الجسد. ألا وهى القلب » (٣).

وقال (ﷺ) : « إن القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء » (٤).

(١) آية ٣٧ من سورة (ق) مكية.

(٢) آية رقم ٤ من سورة (الفتح) مدنية.

(٣) حديث : إن فى جسد ابن آدم لمضغة إذا فسدت فسد الجسد وإذا صلحت صلح الجسد ألا وهى القلب، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) سقط من (ت) : والحديث. [إن القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء] ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وفى رواية أخرى: « قلب المؤمن بين أصابع الرحمن فإن شاء أقامه، وإن شاء أزاعه » (١).

اعلم أن للقلب صورة، وهى التى أثبت الله لى (ﷺ) لجميع أولاد آدم بقوله « إن فى جسد ابن آدم لمضغة إذا صلحت صلح بها سائر الجسد » (٢). الحديث.

وله روحا وهو الذى أثبت الله تعالى لبعضهم دون بعض بقوله « إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب » (٣).

وقد سمي الله تعالى من لم يكن له روح القلب ميتا بقوله « إنك لا تسمع الموتى » (٨).

وقال : « أو من كان ميتا فأحييناه » (٥).

فأما منشأ صورة القلب التى هى المضغة. فهى الذرة التى استخرجها الله من ظهر آدم يوم الميثاق.

وأما منشأ روحه الذى هو حى به. فهو الذى استفادت الذرة عند استماع خطاب « أأنت برىكم » من الفيض الإلهى. فكما أن تلك الذرة المستخرجة صارت بذرة شجرة القلب، وثمره القلب. كذلك صار ذلك الفيض، المستفاد من الفيض الإلهى بذرة شجرة روح القلب، وثمره روح روحه. وهو الذى أخبر الله عنه بقوله « كتب فى قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه » (٦) وهو الإيمان الفطرى عند خطاب « أأنت برىكم » كتبه بقلم توفيق الإقرار بربوبيته. إذ قالوا « بلى » وأيدهم بروح منه

(١) وفى رواية أخرى قلب المؤمن بين أصابع الرحمن يقلبه كيف يشاء.

(٢) سبقت الإشارة إلى الحديث.

(٣) سبقت الإشارة إلى الآية.

(٤) آية رقم ٨٠ من سورة (النمل) مكية.

(٥) آية رقم ١٢٢ من سورة (الأنعام) مكية.

(٦) آية رقم ٢٢ من سورة (المجادلة) مدنية.

وهو ثمرة شجرة الإيمان الكسبي. إذا آمنوا وعملوا الصالحات فلما أيدت شجرة روح القلب، فأنثرت بروح منه استعدت للتوصيل من الشجرة الطيبة، التي هي الكلمة الطيبة، وهي كلمة لا إله إلا الله. فثمر ثمرة الوحدة. كما أنثرت لقائل «سبحاني ما أعظم شاني»^(١). وهذا تحقيق قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ * إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾^(٢). يعني يوم الرجوع إلى الحضرة لا ينفعه للوصول إلى الحضرة المال الذي هو المكتسب من أفعاله، ولا البنون الذين هم مكتسبون من ذاته إلا أن يأتي إلى الله بقلب مستفيض سليم من آفات تعلق الكونين. ذي سلامة من انحراف المزاج القابل للفيض الإلهي بلا واسطة.

وإنما سمى القلب^(٣) قلباً لأنه سريع التقلب بتقلب مقلب القلوب.
كما قال (عليه السلام):

« إن القلوب بين الإصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء »^(٤).

ولأنه خلق في قلب عالمي^(٥) الغيب والشهادة. وهما الروح والجسد. وقد تولد القلب^(٦) من ازدواجهما. فصورته متصلة بالجسد، وروحه متصله بالروح.
وقد عبر (عليه السلام) عن عالمي^(٧) الغيب والشهادة بالإصبعين لأنهما صورتا صفتي^(٨) لطف الله تعالى، وقهره.

(١) تردد أنها لأبي يزيد البسطامي، وفي بعض الكتاب أنها للحلاج. وقال بعضهم إنها لإبراهيم ابن أدهم.

(٢) الآيتان رقم ٨٨، ٨٩ من سورة (الشعراء) مكية.

(٣) في (ز) : (مسمى قلب).

(٤) سبقت الإشارة إلى هذا الحديث.

(٥) في (ت)، (ز) (عالم).

(٦) من (ط). الإضافة (القلب).

(٧) في (ط) : (علمي).

(٨) الإضافة من (ط)، (ز).

قوله « فَإِنْ شَاءَ أَقَامَهُ ، وَإِنْ شَاءَ أَزَاغَهُ » (١) .

فإِنْ شَاءَ أَقَامَهُ باستيلاء صفات الروحانية عليه . إقامة متوجهة إلى حضرة العزة ، وإن شاء أَزَاغَهُ . أى بخلبات صفات الحيوانية عليه أَزَاغَهُ معرضاً عن الحق متوجهاً إلى الدنيا وشهواتها ، واستيفاء لذاتها ، وطلب جاهها . فَإِنْ مِنْ سَنَتِهِ (٢) تعالى « إِنْ اللَّهُ لَا يَغْيِرُ مَا بَقِيَتْ حَتَّى يَغْيِرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ » (٣) فلا يزيع القلب إلا بعد أن يزيع العبد أعماله الجسدانية .

كما قال تعالى : «وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تَذُنُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ » (٤) .

أى زَاغُوا بإيذاء رسول الله أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ عن الإيمان . فكذلك إقامة القلوب إنما يكون بإقامة شرائط العبودية فى تصفية القلب ، وتنقيته ، وتربيته فى الترقى إلى مقامات مخصوصة به كما سيجىء شرحه إِنْ شَاءَ اللَّهُ وحده .

(١) ما بين القوسين سقط من (ز) . وسبقت الإشارة إلى الحديث .

(٢) فى (ز) : (سنة الله) .

(٣) آية رقم ١١ من سورة (الرعد) مدنية .

(٤) آية رقم ٥ من سورة (الصف) مدنية .

الفصل الثانى

فى

مقامات القلب

اعلم أن للقلب أوصافا. خلقه الله تعالى عليها بالقوة^(١)، ومقاماته سيره^(٢) فى أطواره المختلفة على قانون استخراج تلك الأوصاف من القوة إلى الفعل، وله صحة ومرض. كما قال تعالى: ﴿ فى قلوبهم مرض ﴾^(٣). فمرضه^(٤) بانحراف مزاجه عن تلك الأوصاف الجبلية، واعتلاله^(٥) بعوارض الأوصاف النفسانية المجبولة عليها كما مر شرحها، وصحته فى إزالة الأوصاف النفسانية العارضة^(٦) له عنه وسلامته عن آفاتها، وخصائصها، واستقامته على أوصافها التى هو مجبول عليها^(٧) بعد استخراجها من القوة إلى الفعل (بالسير والعبور على)^(٨) مقاماته. فنحن نذكر فى هذا الفصل مقاماته المختصة به، وطريق العبور عليها على سبيل الإيجاز والاختصار إن شاء الله تعالى^(٩) على الترتيب.

فاعلم أن^(١٠) أول مقام القلب^(١١) الذى هو صفته المجبولة عليه:

-
- (١) فى (ت) : (خلقها الله تعالى بالقوة).
 - (٢) فى (ت) : (سائرة).
 - (٣) آية رقم ١٠ من سورة (البقرة) مدنية.
 - (٤) فى (ت) : (عن) زائدة.
 - (٥) فى (ز) : (واعتداله).
 - (٦) فى (ط)، (ز) : (العارضية).
 - (٧) فى (ط) : (أوصافه) التى هى مجبولة عليها.
 - (٨) سقط ما بين القوسين من (ز).
 - (٩) فى (ط) : (إنشاء الله).
 - (١٠) فى (فى) زائدة فى (ت).
 - (١١) سقط من (ط).

الزهد^(١)

وهو عدم الالتفات^(٢) إلى الدنيا بحذافيرها مالها، وجاهها، وشهواتها، وزينتها، وزخارفها. رغبة في الآخرة، ونعيمها الباقية. كما قال تعالى : ﴿ تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً ﴾^(٣).

وهذا أول مرتبته في الزهد التي جبل عليها، وهذا النوع من الزهد كالبذر في أرض القلب. فبالترية بماء الشريعة وآداب دهقنة الطريقة تنبت منه شجرة الزهد فيما يشغله عن الله وتثمر ثمرة الزهد فيما سوى الله.

فالزهد رأس مال السائرين إلى الله تعالى، ولهم في كل مقام ربح منه إلى ما لا نهاية له. كما قال «ذو النون»^(٤):

«من علامة الزهد المشروح صدره ثلث تفريق المجموع وترك طلب المقصود»^(٥)، والإيثار عند القوت».

قلت^(٦): وصحة الزهد بالورع، والتوكل، والتقوى، والصدق.

(١) في (ز) قسمها إلى فصول فقال: (فصل في الزهد) وكل هذه العناوين يشير إليها هكذا. وسأكتفي هنا بهذه الإشارة مكتفياً بالعنوان مفرداً كما في (ت)، (ط).

(٢) في (ز) : (التفات).

(٣) آية رقم ٨٣ من سورة (القصص) مكية.

(٤) سبقت الإشارة إليه.

(٥) في (ز) : (المفقود).

(٦) في (ط) : (قال الشيخ الرباني المصنف رضى الله عنه) وكذا (ز).

الورع^(١)

اعلم. أن الورع: ترك الشبهات.

قال رسول الله (ﷺ):

« من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه »^(٢). أى ترك الفضلات.

وقال (ﷺ)، لأبى هريرة:

« كن ورعا تكن أعبد الناس »^(٣).

قال «أبو بكر الصديق»^(٤)، رضى الله عنه:

« كنا ندع سبعين بابا من الحلال مخافة أن نقع فى باب من الحرام ».

قلت^(٥): المتورع : من يتورع فى الطعام، والشراب، واللباس، والمنطق، والنظر، والخواطر، والأفعال الظاهرة، والأحوال الباطنة. حتى لا يتحرك فى الظاهر إلا لله، ولا يقصد فى الباطن إلا الله. ويتورع عما سوى الله.

قال «يحيى بن معاذ»^(٦):

من لم ينظر فى دقيق من الورع. لم يصل إلى الجليل من العطاء..

(١) سقط العنوان من (ت).

(٢) حديث : (من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٣) حديث : قال لأبى هريرة: (كن ورعا تكن أعبد الناس) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٤) ورد هذا القول فى (باب الورع) عند الإمام القشيري فى رسالته ص ٥٨ على لسان أبى بكر الصديق.

(٥) فى (ز) : (قال الشيخ المصنف، رضى الله عنه)، وفى (ط) : (قال الشيخ المصنف، رحمه الله).

(٦) سبقت الإشارة إليه.

وقال «الحسن» (١) :

مئقال ذرة من الورع، خير من ألف مئقال من الصوم والصلاة.

وقيل :

أوحى الله تعالى إلى «موسى» عليه السلام. لم يتقرب إلى المتقربون بمئال الورع.

وقال «أبو هريرة» (٢)، رضى الله عنه :

جلساء الله غدا أهل الورع والزهد.

وقيل : حمل إلى «عمر بن عبد العزيز» (٣) مسك من الغنائم فقبض على

مشامه (٤)، وقال :

— إنما ينتفع من هذا بزيعه، وأنا أكره أن أجد ريحه دون المسلمين.

(١) الحسن : المقصود به (الإمام الحسن البصرى). إذ دخل مكة فوجد غلاماً من أولاد الإمام على بن أبى طالب قد أسند ظهره إلى الكعبة يعظ الناس فوقف عليه الحسن وقال : ما ملاك الدين فقال الورع. قال فما آفة الدين فقال الطمع فتعجب الحسن منه وقال : مئقال ذرة من الورع السالم خير من ألف مئقال من الصوم والصلاة. [انظر الرسالة القشيرية ص ٥٩ طبعة ١٩٥٩ الثانية.

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) (عمر بن عبد العزيز) : هو [عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبى العاص بن أمية] يبيع بالخلافة بعد ابن عمه (سليمان بن عبد الملك) ولد سنة ٦١ هـ وتوفى سنة ١٠١ هـ عن أربعين سنة. عده الحفاظ والمؤرخون خامس الخلفاء الراشدين وكان عمر يقول : [إن أحب الأمور إلى الله القصد فى الجد، والعفو فى المقدره، والرفق فى الولاية. وما رفق عبد بعبد فى الدنيا إلا رفق الله به يوم القيامة]. [انظر البداية والنهاية ج ٩ المجلد ٥ ص ٢١٤ وما بعدها.

(٤) فى (ت) : (مسائه). والمشامة : من تشممت الشيء شمته فى مهلة، والمشامة مفاعلة منه. انظر لسان العرب مادة (شمم)

وقال «كهمس»^(١) : أذنبت ذنبا أبكى عليه من أربعين سنة. وذلك أنه زارنى أخ، واشتريت بدائق سمكة مشوية. فلما فرغ. أخذت قطعة طين من جدار جار لى حتى غسل يده ولم استحله.

وكان رجل يكتب رقعة فى بيت بكراء فأراد أن يتربّ الكتاب من جدار البيت فخطر بباله أن البيت بالكراء. ثم خطر بباله أنه لا خطر لهذا التراب. فترب الكتاب من جدار^(٢) البيت. فسمع هاتفا يقول: سيعلم المستخف بالتراب ما يلقاه من طول الحساب.

(١) فى (ز) : (كهمس). وهو من فرقة القدرية كما ذكر صاحب المعارف ص ٦٢٥ وهى فرقة كلامية من فرق المعتزلة. انظر المقولة له فى الرسالة القشيرية.

(٢) فى (ت) : (جواب).

التوكل

قال الله تعالى :

﴿ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ﴾ ^(١).

وقال : ﴿ وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين ﴾ ^(٢).

وقال رسول الله (ﷺ) :

« أريت الأم بالموسم. فأريت ^(٣) أمتي قد ملأوا ^(٤) السهل والجبل فأعجبني كثرتهم، وهياتهم ^(٥) ».

فقل لي: أرضيت؟

قلت: نعم.

قال: ومع هؤلاء سبعون ألفا فيدخلون الجنة بغير حساب لا يكتونون ^(٦)، ولا يتطيرون، ولا يسترقون، وعلى ربهم يتوكلون.

(١) آية رقم ٣ من سورة (الطلاق) مدنية.

(٢) آية رقم ٢٣ من سورة (المائدة) مدنية.

(٣) في (ز) : (فأريت).

(٤) في (ط) : (ملأوا).

(٥) في (ز) : (وهياتهم).

(٦) في (ط)، (ز) : (لا يكتونون). انظر لسان العرب مادة (كوى) ومنها : (وهجوز أن يكون النهى عنه - الكى - من قبيل التوكل).

فقام «عكاشة بن محصن الأسدي»^(١) : فقال :

يا رسول الله ادع الله لى أن يجعلنى منهم .

فقال رسول الله (ﷺ) : اللهم اجعله منهم ، فقام آخر . فقال : ادع الله أن يجعلنى منهم .

فقال النبى (ﷺ) : سبقك بها عكاشة^(٢) .

اعلم أن التوكل أن يتخذ العبد ربه^(٣) وكيلا فى أمور دينه ودنياه (كما قال تعالى ﴿ومن يتوكل على الله فهو حسبه﴾^(٤)) وينخلع عن تصرفاته بالطبع كما أمره الله تعالى بقوله ﴿فاتخذه وكيلا﴾ . ثم يكون راضيا بما قسم الله له فى الأزل ، مستسلما لما يجرى الله عليه إلى الأبد .

فتوكل العوام .. باتخاذ الله وكيلا فى رعاية مصالح دنياهم وأخراهم .

وتوكل الخواص .. بالتسليم لله فيما أحبوا ، وكرهوا^(٥) لقوله تعالى ﴿وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾^(٦) .

(١) (عكاشة بن محصن الأسدي) : وهو [عكاشة بن محصن بن حريثان] . من أسد بنى خزيمه ، ويكنى أبا محصن . وأخته «أم قيس بنت محصن» . وقيل : وكان عكاشة من أجمل الرجال . وبشره الرسول (ﷺ) بالجنة . عندما قام أحد الجلوس . وأنا يا رسول الله ادع لى أن أكون منهم فقال سبقك بها عكاشة . قتل عكاشة فى خلافة (أبى بكر الصديق) بهزاجة وقد كان أول من بايع الرسول فى بيعة الرضوان . انظر (المعارف) ص ٢٧٣ .

(٢) الحديث : أرئت الأم بالموسم فرأيت أمتى قد ملأوا السهل والجيل ... فقام عكاشة فقال ادع الله أن يجعلنى منهم يا رسول الله ، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٣) فى (ز) : (أن يتخذ الله العبد) .

(٤) سقطت هنا من (ز) وزادها فيما بعد عند توكل العوام والآية سبقت الإشارة إليها .

(٥) فى (ز) : (واكرهوا) وفى (ت) : (ونزهوا) .

(٦) آية رقم ٢١٦ من سورة (البقرة) مدنية .

وتوكل أنخص الخواص .. بالتفويض إليه الله مفدياً^(١) بوجوده لموجده^(٢). متبرئاً إلى الله تعالى من النظر إلى صلاح حاله، أو فساد مآله. لا يريد لنفسه إلا ما أراد الله منه في إيجاد بحكمته.

وكلت إلى المحبوب أمرى كله * فإن شاء أحياني وإن شاء أتلّفا
كما قيل:

قال «سهل بن عبد الله»^(٣): أول المقامات^(٤) أن يكون العبد بين يدي الله كالميت بين يدي الغاسل. يقلبه كيف أراد^(٥) ولا يكون له حركة، ولا تدبير.

وقال، أيضاً: العلم كله باب من التعبد، والتعبد كله باب من الورع، والورع كله باب من الزهد، والزهد باب من التوكل.

وقال «حمدون القصار»^(٦):

التوكل هو الاعتصام بالله.

ثم اعلم أن كمال التوكل الرضا بما قسم الله له. ثم:

(١) هكذا في سائر النسخ وأظنها مفضيا من الإفضاء.

(٢) في (ز) : (الموجوده).

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) في (ط)، (ز) : (أول مقامات التوكل).

(٥) في (ز) : (كيف يشاء).

(٦) حمدون القصار: وهو (حمدون بن أحمد القصار النيسابوري) شيخ الملامية بنيسابور، ومنه انتشر مذهب الملامية، أو الملامية، صاحب أبا تراب النخشبى، والنصرا باذى. وكان عالماً ورعاً من علماء هذا المذهب ولم يأخذ به أحد من أصحابه، وكان يقول: جمال الفقير في تواضعه فإذا تكبر فقد زاد على الأغنياء في الكبر. توفي سنة ٢٧١هـ بنيسابور، ودفن في مقبرة الحيدة.

(انظر الطبقات الكبرى جـ ١ ص ٧١. والرسالة القشيرية ص ١٩).

الرضا

قال الله تعالى: ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ):

« وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس » (٢).

اعلم أن الرضا عن الله ليس من شأن الإنسان، لأن الإنسان ظلوم كفار، وإنما رضاه عن الله تعالى من نتائج رضا (٣) الله عنه. مهما رضى الله عن العبد يوفقه للرضا عنه. ولهذا المعنى اختلف المشايخ فى أن الرضا من المقامات أو من الأحوال.

فقال بعضهم: الرضا من الأحوال، لأنه من مواهب الله تعالى والمقامات من المكاسب، والأحوال من المواهب.

وقال بعضهم :

الرضا من المقامات، وهو نهاية التوكل. يتوصل إليه العبد بالاكساب.

ويحتمل الجمع بين القولين، بأن يقول: بداية الرضا مكتسبة للعبد وهى من المقامات.

لقوله (ﷺ):

« ذاق طعم الإيمان، من رضى بالله ربا » (٤).

(١) آية رقم ٨ من سورة (البينة) مدنية.

(٢) حديث : وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ط) : (رضاء). ومعظم ألفاظ الرضا فى النسخة (ط) تأتى بالهمز. وسأكتفى بهذه الإشارة حتى لا أثقل الهامش.

(٤) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

وقال : « إن الله بحكمته تعالى جعل الروح والفرح فى الرضا، واليقين وجعل الهم والحزن فى الشك، والسخط » (١).

ونهايته من جملة الأحوال. ليست بمكتسبة.

قال رسول الله (ﷺ) :

« بينا أهل الجنة فى مجلس لهم، إذ سطع لهم نور على باب (٢) الجنة فرفعوا رؤوسهم. فإذا الرب تعالى قد أشرف.

فقال : يا أهل الجنة سلونى.

فقالوا: نسألك الرضا عنا.

فقال: رضى أحلكم دارى، وأنا أحل لكم كرامتى. هذا أوانها. فسلونى.

قالوا: نسألك الزيادة.

قال: فيؤتون بسحائب (٣) من ياقوت أحمر إذ منها زمرد أخضر وياقوت أحمر. فجاءوا عليها تضع حوافرها عند منتهى (٤) طرفها. فيأمر الله بأشجار عليها الثمار، وتجيئ جوار من الحور العين، وهن (٥) يقلن نحن الناعمات فلا بنوس، ونحن الخالدات فلا نموت. أزواج قوم مؤمنين كرام ويأمر الله عز وجل بكثبان من مسك أبيض أذفر، فيثير عليهم ريحا يقال لها المثيرة حتى ينتهى بهم إلى جنة عدن، وهى قصبة الجنة.

فتقول الملائكة:

يا ربنا قد جاء القوم.

(١) الحديث: سبقت الإشارة إليه.

(٢) فى (ز) : (إلى).

(٣) فى (ز) : (فيأتون بنجائب)، وفى (ط) : (بهجائب).

(٤) فى (ز) : (منتهى).

(٥) فى (ز) : (وهى).

فيقول الله تعالى :

مرحبا بالصادقين، مرحبا بالطائعين. قال فيكشف عنهم الحجاب، فينظرون إلى الله عز وجل. فيتمتعون بنور الرحمن، حتى لا يبصر بعضهم بعضا.

ثم يقول: ارجعوههم إلى القصور بالتحف^(١).

قال: فيرجعون، وقد أبصر بعضهم بعضا.

فقال رسول الله (ﷺ):

فذلك قوله تعالى ﴿ نزلنا من غفور رحيم ﴾^(٢).

وقال المشايخ: الرضا باب الله الأعظم .. يعنى من أكرم بالرضا فقد لقي بالترحيب الأوفى، وأكرم بالتقريب الأعلى.

قال «عبد الواحد بن زيد»^(٣):

الرضا باب الله الأعظم، وجنة الدنيا.

وقيل .. قال «موسى»، عليه السلام:

«إلهى، دننى على عمل إذا عملته رضيت عنى.

(١) فى (ز) : (أرجعوههم بتحف).

(٢) آية رقم ٣٢ من سورة (فصلت) مكية.

والحديث هو:

بيننا أهل الجنة فى مجلس لهم إذ سطع لهم نور على باب الجنة فرفعوا رءوسهم فإذا الرب تعالى قد أشرف... وينظر الحديث فى الفهرس نهاية الكتاب.

(٣) (عبد الواحد بن زيد): أدرك الحسن البصرى. وكان له باع فى التصوف ومن أقواله: عليكم بالخبز والملح فإنه يذهب شحم الكلى ويزيد فى اليقين. وقال: أحسن أحوال العبد مع الله موافقته، فإن أبقاه فى الدنيا لطاعته كان أحب إليه، وإن أخذه كان أحب إليه.
انظر (الطبقات الكبرى ص ٣٩، ٤٠ - ح١).

فقال: إنك لا تطيق ذلك.

فخر «موسى» عليه السلام، ساجدا، متضرعا. فأوحى الله تعالى إليه: يا بن عمران إن رضاي في رضاك بقضائي.

وقال «النصرا باذى»^(١): من أراد أن يبلغ محل الرضا، فليلزم ما جعل الله رضاه فيه.

وقيل ليحيى بن معاذ^(٢): متى يبلغ العبد مقام الرضا. [٢]

قال: إذا أقام نفسه على أربعة^(٣) أصول فيما يعامل به. يقول: إن أعطيتني قبلت، وإن منعتني رضيت، وإن تركتني عبت، وإن دعوتني أجبت.

وقال «الجنيد»^(٤):

الرضا هو صحة العلم الواصل إلى القلوب. فإذا باشر القلب حقيقة العلم أداه إلى الرضا. وليس الرضا والمحبة كالخوف والرجاء فإنهما حالان لا يفارقان العبد في الدنيا والآخرة. لأنه في الجنة لا يستغنى عن الرضا والمحبة.

وقال «ابن عطاء»^(٥):

الرضا: سكون القلب إلى قديم اختيار الله تعالى للعبد. إنه اختار له الأفضل فيرضى له، وهو ترك السخط.

(١) (النصرا باذى): هو (أبو القاسم إبراهيم بن محمد بن محمود النصرا باذى شيخ خراسان في وقته. نيسابورى الأصل والمولد. يرجع إليه في عدد كبير من العلوم: السنن، والتواريخ وعلم الحقائق وغيرها. صاحب أبا بكر الشبلبي، والروذباري وغيرهما. ومات سنة ٣٦٧هـ. كان يقول: إذا بدا لك شيء من بوادى الحق فلا تلتفت معه إلى جنة ولا إلى نار ولا تخطرهما ببالك إذا رجعت عن ذلك الحال فعظم ما عظم الله (انظر الطبقات ص ١٠٥)

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) فى (ز) : (أربع) .

(٤) سبقت الإشارة إليه.

(٥) سبقت الإشارة إليه.

وقال «السرى» (١):

خمس من أخلاق المقربين: الرضا عن الله تعالى فيما تحب النفس وتكره،
والحب له بالتحب من الله إليه، والحياء من الله، والأنس به، والوحشة مما سواه.

وقال «ابن شمعون» (٢):

الرضا بالحق، والرضا عنه، والرضا له، والرضا به مدبراً ومختاراً، والرضا عنه قاسماً
ومعطياً، والرضا له إلهاً ورباً.

وقال «سفيان» (٣) عند «رابعة» (٤):

— اللهم ارض عنا.

فقلت: أما تستحي [أن] (٥) تطلب رضا من لست منه براص.

(١) في (ز)، (ط) : (سرى). والصحيح هو (السرى).

(أبو الحسن السرى بن المغلس السقطي) خال الجنييد الصوفي الشهير وأستاذه. كان من
أصحاب الأحوال وأصحاب علم التوحيد. وأقواله شهيرة منها: أقوى القوة أن تغلب نفسك،
ومن عجز عن أدب نفسه كان أعجز عن أدب غيره. مات سنة ٢٥١هـ. ببغداد.
انظر (الطبقات الكبرى، والرسالة القشيرية، وكشف المحجوب).

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) في (ط)، (ز) : (سقين)

والمقصود هو (سفيان الثوري):

كانوا يسمونه أمير المؤمنين في الحديث. ولد سنة ٩٧هـ وخرج من الكوفة إلى البصرة سنة
١٥٥هـ وتوفي بها سنة ١٦١هـ عالم الأمة، وعابدها، وزاهاها المشهور. ومن أقواله
المشهوره جداً: لا ينبغي للرجل أن يطلب العلم والحديث حتى يعمل في الأدب عشرين سنة.
ومنها: إذا فسد العلماء فمن يصلحهم. وفسادهم بميلهم إلى الدنيا. وإذا جر الطيب الداء
إلى نفسه فكيف يداوى غيره.

(٤) سبقت الإشارة إليه.

(٥) الإضافة من المحقق.

وقال سهل^(١):

إذا اتصل الرضا بالرضوان. اتصلت الطمأنينة، فطوبى لهم وحسن مآب.

وسئلت «رابعة»: متى يكون العبد راضيا [؟]

فقلت: إذا سرته المصيبة كما سرته النعمة.

وقيل: قال الشبلي^(٢) بين يدي الجنيد:

لا حول ولا قوة إلا بالله.

فقال الجنيد: قولك هذا ضيق صدر، وضيق الصدر بترك الرضا بالقضاء.

فما قاله الجنيد تنبيه^(٣) منه على أصل الرضا .. وذلك أن الرضا يحصل بانسراح الصدر، وانفساحه، وانسراح القلب من نور اليقين^(٤). قال الله سبحانه «أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه»^(٥).

فإذا تمكن النور من الباطن^(٦)، اتسع الصدر، وانفتح عين البصيرة وعاین حسن تدبير الله تعالى، فينتزع^(٧) التضجر. لأن انسراح الصدر يتضمن حلاوة الحب، وفعل المحبوب بموقع الرضا عند المحب الصادق. لأن المحب يرى أن الفعل من المحبوب مراده واختياره. فيفنى في لذة رؤية اختيار المحبوب عن اختيار نفسه.

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) الشبلي : سبقت الإشارة إليه.

(٣) في (ز) : (تنبيهها).

(٤) في (ز) : (بنور اليقين).

(٥) آية رقم ٢٢ من سورة (الزمر) مكية.

(٦) في (ز) : (باطل).

(٧) في (ز) : (التسخط والتفجر).

كما قيل:

وكل ما يفعل المحبوب محبوب.

فالرضا على ثلاثة أقسام:

– رضا العوام بما قسم الله لهم من الأرزاق.

– رضا الخواص بما قضى الله لهم، وعليهم بالوفاق.

– ورضا الأخص بالمولى من غير النفاق.

وبالرضا يوجد برد اليقين .. ثم:

اليقين

اعلم أن اليقين نور قذفه الله تعالى في قلوب المؤمنين والأولياء، والأنبياء^(١) عليهم السلام، بحسب مقاماتهم في المعرفة، وذلك أن الله تعالى إذا اطلع على قلوب عباده المخصوصين بالعناية اطلع الكرم عند توجههم إلى الحضرة بالصدق، وتولاهم^(٢) بالشوق راجعين بقطع التعلقات سطعت أنوار الغيب فيملاً القلوب المصفاة شروق الأنوار التي بها كشف الأسرار فكل قلب يرى بإراءة الحق تعالى إياه ما يراه بنور اليقين حقيقة غير مشوبة بالريب.

« ما كذب الفؤاد ما رأى »^(٣).

وكما قال « وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين »^(٤).

ولليقين زيادة ونقصان، وضعف وقوة. يزيد بقدر تصفية القلب عن كدورات صفات النفس وتطهيره عن تلونات^(٥) الأخلاق الذميمة.

وتنوره بنور الذكر، وإشراق أنوار تطلع المذكور، والذاكر.

(١) في (ط) : (الأنبياء والأولياء). وكان يصح أيضا الترتيب للمنزلة فيقول: (الأنبياء، الأولياء، المؤمنين) ويبدو أن اضطراب الترتيب من النسخ أيضا.

(٢) في (ز) : (وتألهم)، وفي (ت) : (وتألهم) وفي (ط) : (وتألهمهم). وهي هنا من الوله: من السرور أو الحزن.

(٣) آية رقم ١١ من سورة (النجم) مكية.

(٤) آية رقم ٧٥ من سورة (الأنعام) مكية.

(٥) في (ز) : (تلوثيات).

فبدايته : علم اليقين بكشف الأسرار.

ووسطه : عين اليقين بشواهد الآثار.

ونهايته : حق اليقين بتتابع الأنوار.

قيل لرسول الله (ﷺ): إن عيسى ابن مريم، عليه السلام كان يمشى على الماء. قال : لو ازداد يقينا لمشى في الهواء^(١).

ونقصانه بقدر تدنس القلب بلوث الشهوات، وتكدره بشوب الغفلات، وقوته في الرضا بالقضاء والصبر على البلاء، والتوكل على رب السماء، وضعفه بفقد هذه الأشياء.

قال إبراهيم الخواص^(٢):

لقيت غلاما في التيه كأنه سبيكة فضة

فقلت له : إلى أين يا غلام [٩]

فقال : إلى مكة.

فقلت: بلا زاد ولا راحلة، ولا نفقة [١]

فقال لي: يا ضعيف اليقين. الذي يقدر على حفظ السموات والأرض لا يقدر على أن يوصلني إلى مكة بلا علاقة [١٠]

(١) حديث:

قيل لرسول الله (ﷺ): إن عيسى ابن مريم كان يمشى على الماء قال لو ازداد يقينا لمشى في الهواء. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) إبراهيم الخواص: قال صاحب الطبقات الكبرى هو [أبو إسحاق إبراهيم بن إسماعيل الخواص]. وقال صاحب الرسالة القشيرية [هو أبو إسحق إبراهيم بن أحمد الخواص] وافق معه صاحب كتاب كشف المحجوب ص ١٨٢. وذكر أنه ابن أحمد. قيل إنه بلغ درجة عالية في طريق التوكل، وله آثار باهرة، وكرامات ظاهرة، ومؤلفات في التصوف كثيرة. وقال إنه رأى الخضر وسأله الصبغة فأبى عليه مخافة أن يتكل على الخضر. دون الله. هذا قوله (انظر كشف المحجوب في ذلك. والطبقات ص ٨٣، والرسالة ص ٢٥).

قال: فلما دخلت مكة فإذا أنا به فى الطواف وهو يقول:

يا عين سحى أبدا * يا نفس موتى كمدا
ولا تحبى أحدا * إلا الجليل الصمدا

فلما رآنى قال: يا شيخ، أنت على ضعف من اليقين بعد.

ثم اعلم أن اليقين من مقامات لا ينقطع السير فيها إلى الأبد لأنه ثمرة شجرة المعرفة، وهى غير متناهية، فثمرتها تكون غير متناهية. فكما أن للعارف فى مقام السير فى الله تتجدد المعرفة، ويزيد مع لحظاته إلى الأبد. كذلك يتجدد للموقن السائر فى مقام حق اليقين بحسب المعرفة مزيد فى اليقين إلى الأبد. وقد خص الله حبيبه المجتبى ونبيه المصطفى (ﷺ) بهذه المرتبة السنية.

فقال ﴿واعبد ربك حتى يأتىك اليقين﴾^(١).

أى كن ثابتا على قدم العبودية إلى الأبد ليزداد لك المعرفة واليقين بلا نهاية.

وإنما فسر علماء الظاهر. اليقين ههنا بالموت. لأن اليقين بالآخرة، وسؤال المنكر والنكير، والثواب والعقاب. يحصل بالموت فإن فيه كشف الغطاء. كقوله تعالى ﴿فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد﴾^(٢).. وقد كشف غطاء السائرين إلى الله تعالى فى حياتهم. ووصلوا إلى مقام الإيقان بعد الإيمان بل حصلوا فى مقام العيان حتى قال بعضهم: لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا. واليقين يورث الصبر، وقد مر الكلام على الصبر^(٣)، وما بلغ من بلغ هذه المراتب، وما عبر عن هذه المقامات إلا بالصدق

ثم ...

(١) آية رقم ٩٩ من سورة الحجر مكية.

(٢) آية رقم ٢٢ من سورة (ق) مكية.

(٣) لم يتكلم عن الصبر منفصلا فى مقام سابق أو حتى فقرة معنونة مثل هذه الفقر السابقة. لكنه ربما قصد كلامه فى سياقات أخرى متفرقة تحدث فيها عن الصبر.

الصدق

قال الله تعالى :

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ﴾^(١).

وقال رسول الله (ﷺ) :

« لا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا، ولا يزال يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا »^(٢).

اعلم أن على الصدق مدار جميع المقامات في السير إلى الله، ولا يمكن الوصول إلى الحضرة إلا بقدم الصدق كما قال تعالى : ﴿ لهم قدم صدق عند ربهم ﴾^(٣).

وقال بعضهم: الصدق سيف الله ما وضع على شيء إلا قطعه.

الصدق^(٤) ينافي الكذب في الأقوال، والأعمال، والأحوال.

فمن صدق في الأقوال. فهو صادق.

ومن صدق في الأعمال. فهو صدوق.

ومن صدق في الأحوال. فهو صديق.

(١) آية رقم ١١٩ من سورة (التوبة) مدنية.

(٢) حديث : لا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا.. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) آية رقم ٢ من سورة (يونس) مكية.

(٤) في (ط)، (ز) : (ما ينافي).

فالصدق فى الأقوال: استواء اللسان على المقال.

والصدق فى الأعمال^(١): استواء الأركان على الشرع فى الأفعال وهما من المكاسب.

وصدق الأحوال: استواء^(٢) الجنان على الفضل والنوال من فيض ذى الجلال، وهو من المواهب. وذلك تالى درجة النبوة. لقوله تعالى:

﴿ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ ﴾ ^(٣) الآية.

وعلى الحقيقة. لا يلزم الصدق أحدا فى الأقوال، والأعمال، والأحوال إلا بحسن التوفيق من الله تعالى. كما قال تعالى: ﴿ إِنْ اللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ ^(٤) أى معهم بالتوفيق للصدق.

ومنشأ الصدق هو المعرفة. لأنك إذا عرفت ممن تخاطب أنه واقف على صدقك، وكذبك. وهو قادر على مجازاتك، وأنه لا ينجيك من عقوبته إلا صدقك. فقد صدقت معه.

والصدق أصل لسائر أعمال البر^(٥)، وعلى قدر قوة الصدق يزداد العبد فى أعمال البر، وهو موهبة من الله. فإذا وقع فى القلب سطع لذلك نور، وله هياج فى القلب، وأخذ فى الرأس. وانتشر فى سائر الجسد. فيأخذ كل جارحة منه قبسا ^(٦) من الصدق. على قدر الكثرة والقلة ^(٧) من هيجان الصدق. وعلى قدر ما وافق من ذلك

(١) فى (ز) : (وصدق الأعمال).

(٢) فى (ز) : (فى الأركان).

(٣) آية رقم ٦٩ من سورة (النساء) مدنية.

(٤) لم أعر على نص هذه الآية وربما استند المؤلف إلى معنى الآية أول الصدق.

(٥) فى (ز) : (لسائر الأعمال).

(٦) فى (ز) : (تقبسا).

(٧) فى (ز) : (وآلقاه).

رقة القلب، وصحة العقل، وربما هاج الصدق في القلب فولهه، وربما حيره، وربما أزهله، وربما أبكاه وأحزنه، وربما نغص عليه ^(١) الطعام والشراب، وربما دام منه البكاء والنحيب، وربما زعق وشهق، وربما زال عنه العقل ساعة، وربما سقط عنه التمييز ساعة ويوما، ويومين وأكثر. على قدر هيجان الصدق من القلب، وربما يوحش من الخلق إلى أنس الوحدة، وربما دام به الحزن واقشعر منه الجلد، وربما لم ينتفع به أهل ولا ولد فهذا الذي وصفناه كله وأكثر من هذا بهيجة من القلب صدق الحياء، أو صدق الخوف، أو صدق المحبة. وأن من أمارات الصادق الصديق.

ما قيل: أن لا يبالي لو خرج كل قدر له في قلوب الخلق من أجل إصلاح قلبه، ولا يحب اطلاع الناس على مثاقيل الذر ^(٢) من حسن عمله، ولا يكره أن يطلع الناس على السيئ من عمله. لأن كراهيته لاطلاع الناس على عمله دليل منه على حب الزيادة عندهم. وليس هذا من أخلاق الصديقين. اللهم إلا أن يكون قصدهم في ذلك صلاح الناس، وحسن إدارتهم ^(٣) لينتفعوا بها، ولم ينكروا. فإن إنكارهم يضر بهم.

ومن علامة الصديق أن يكون بصواب القول ناطقا، ولسانه محزوناً ^(٤). فإذا نطق فكلامه بالحق موزون. وإنه طاهر القلب من كل دنس يصابى مولاه في كل نفس، وإنه متمنى الموت شوقا إلى لقاء محبوبه قال الله تعالى ﴿فَتَمَنَّاوُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ^(٥) والصدق يورث الخوف، والرجاء.

(١) في (ز) : (نقص على).

(٢) في (ز) : (مثاقيل الذرة).

(٣) في (ز) : (إراتهم).

(٤) في سائر النسخ (محزون).

(٥) آية رقم ٦ من سورة (الجمعة) مدنية.

الخوف

قال الله تعالى:

﴿ يدعون^(١) ربهم خوفاً وطمعا^(٢) ﴾.

وقال رسول الله (ﷺ):

« من خاف أدلج^(٣)، ومن أدلج بلغ المنزل. ألا إن سلعة الله غالية، ألا إن سلعة الله الجنة^(٤) ».

اعلم أن الخوف من شرائط الإيمان، وقد فرضه^(٥) الله على المؤمنين في القرآن فقال ﴿ وخافون إن كنتم مؤمنين^(٦) ».

وقد مدح المؤمنين على الخوف فقال: ﴿ يخافون ربهم من فوقهم^(٧) ».

وللخوف مقامات ومراتب:

(١) في (ط) : (يدعوا).

(٢) آية رقم ١٦ من سورة (السجدة) مدنية.

(٣) في (ط) : (أولج) بالواو بدلا من الدال. وقد أثبتنا أدلج لأنها تدل على المقصود من الحديث: وهو (السير في الليل) وحديث الرسول (ﷺ) واضح في هذا الباب. وانظر أيضا لسان العرب لابن منظور مادة (دلج).

(٤) حديث: من خاف أدلج. ومن أدلج بلغ المنزل ألا إن سلعة الله غالية ألا إن سلعة الله الجنة ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) في (ز) : (فرض).

(٦) آية رقم ١٧٥ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٧) آية رقم ٥٠ من سورة (النحل) مكية.

فمقام عوام^(١) المؤمنين: أن يخافون^(٢) الله في تعذيبهم بالنار.
ومقام خواص المؤمنين: الخشية، وهم العلماء كما قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى
اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾^(٣).

وإنما يخشون أن تكون طاعاتهم مشوبة بالرياء. كما قالت «عائشة» رضي الله
عنها:

قلت: يا رسول الله (ﷺ) «الذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة» أهو الرجل يسرق،
ويزني، ويشرب الخمر.

قال: لا ولكن الرجل يصوم، ويصلي ويتصدق، ويخاف أن لا يقبل منه^(٤).
ومقام أخص الخواص. الهيبة: وهم أهل المعرفة من الأنبياء، والأولياء قال الله
تعالى ﴿ وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾^(٥) فمن ازداد المعرفة ازداد الهيبة، وإنما يفزعون عن
الحجاب والقطيعة.

قال رسول الله (ﷺ):

«أنا أعلمكم بالله وأخشاكم منه»^(٦).

وهذا النوع من الخوف ينشأ من القرب والمحبة^(٧)، وضد هذا النوع من الخوف
الآمن من المكر.

(١) في (ز) : (العوام).

(٢) في (ز) : (تخاف).

(٣) آية رقم ٢٨ من سورة (فاطر) مكة.

(٤) عن عائشة قالت: (يا رسول الله الذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة أهو الرجل يسرق ويزني
ويشرب الخمر قال لا...، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) آية رقم (٢٨، ٣٠) من سورة (آل عمران) مدينة.

(٦) في (ط) (عنه). والحديث:

أنا أعلمكم بالله وأخشاكم منه.

(٧) في (ط)، (ز) : (فيزداد إلى الأبد لأنه لا نهاية للقرب والمحبة) زائدة.

وقال تعالى: ﴿ فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ﴾^(١).

والخائف الحقيقي: من لا يخاف إلا الله.

فإن قيل: ما قولكم في قوله تعالى: ﴿ ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾^(٢) هل يخاف الولي أم لا [؟].

قلنا: أما الخوف الذى يتعلق بزمان مستقبل من مكروه يصيبه من مخلوق أو محبوب يفوته فلا. لأنه ليس للولى ماض ولا مستقبل وهو ابن وقته، ولأنه مشاهد للحق تعالى فلا يرى فى الدارين غير الله. وفى نظره ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾^(٣).

وأما خوفه فى ذات الله تعظيما وإجلالا فنعم، لأنه يزداد بازدياد القرب والمعرفة.
قال الواسطى^(٤):

الخوف والرجاء زمامان على النفوس لئلا تخرج على رعوناتها..

وقال: إذا ظهر الحق على السرائر لا يبقى فيها فضلة لرجاء ولا خوف.

قال الأستاذ «أبو القاسم»^(٥): وهذا فيه إشكال. ومعناه إذا اصطلمت شواهد الحق بالأسرار ملكتها. فلا يبقى منها مساغ لذكر حدثان.

فالخوف والرجاء من آثار بقاء الإحساس بأحكام البشرية.

(١) آية رقم ٩٩ من سورة (الأعراف) مكية.

(٢) آية رقم (٦٢) من سورة (يونس) مكية.

(٣) آية رقم ٨٨ من سورة (القصص) مكية.

(٤) الواسطى: سبقت الإشارة إليه.

(٥) أبو القاسم: المقصود أبو القاسم القشيري. وسبقت الإشارة إليه.

الرجاء

قال الله تعالى:

﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ):

«قال جبريل، عليه السلام،: قال الله عز وجل:

عبدى ما عبدتنى، ورجوتنى، ولم تشرك بى شيئا غفرت لك على ما كان منك، ولو استقبلتنى بماء الأرض خطايا، وذنوبا. استقبلتك بملكهن مغفرة. وأغفر لك ولا أبالي» (٢).

واعلم أن الرجاء أحد جناحي قلب المؤمن. والخوف ثانيهما. بهما يطير عوامهم إلى الجنات، وخواصهم إلى القربات، وأخص خواصهم إلى مقامات فى الموصلات. ثم يتبدل اسم الخوف والرجاء (٣)، وانعكاس ضياء أنوار الجمال على مرآة القلب. والخوف انعكاس ضياء أنوار الجلال على مرآة القلب.

وأمانة صحة الخوف والرجاء ترك ما يعده عن الحضرة، واستعمال ما تقر به إليها. فمن كان خوفه من النار ورجاؤه إلى الجنة فليباشر أعمال الشريعة بالتقوى. ومن

(١) آية رقم ١١٠ من سورة (الكهف) مكية.

(٢) حديث قدسى: عبدى ما عبدتنى، ورجوتنى، ولم تشرك بى شيئا غفرت لك على ما كان منك ولو استقبلتنى بماء الأرض خطايا وذنوبا استقبلتك بملكهن مغفرة، ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب .

(٣) فى (ط)، (ز): (للخواص بالقبض والبسط. والأخص بالهيبة والأنس) زائدة.

كان خوفه عدم قبول الطاعات^(١)، ورجاؤه إلى المواصلات. فليعمل عملا صالحا للحقوق. صافيا عن الحظوظ، ولا يشرك بعبادة ربه أحدا. بالالتفات إلى الدارين.
قال «أبو خبيق»^(٢):

الرجال ثلاثة: رجل عمل حسنة فهو يرجو قبولها.
ورجل عمل سيئة ثم تاب فهو يرجو المغفرة.
ورجل كاذب يتمادى فى الذنوب ويقول أرجو المغفرة.
والفرق بين الرجاء والتمنى.
- أن التمنى يورث الكسل لصاحبه، ولا يسلك طريق الجهد والجد.
- وبعبارة صاحب الرجاء.
والرجاء محمود، والتمنى مذموم^(٣).
وقال «يحيى بن معاذ»^(٤):

إلهى، أجلي العطايا فى قلبى رجاءك. وأعذب الكلام على لسانى ثناؤك. وأحب الساعات إلى الساعة التى يكون فيها لقاءك.

(١) فى (ز)، (ط) : (ومن خوفه من قبول الطاعات).
وفى (ط) : (وردها إلى القربات فليلازم آداب الطريقة بالتقوى ومن كان خوفه من القطيعة).
زائدة.

(٢) فى (ط) : (أبو حيوة). والصحيح ما أثبتناه. وهو (يحيى أبو محمد عبد الله بن خبيق) سالك طريق الورع والتقوى. قال: من أراد أن يكون موسعا عليه فلا يسكن الطمع قلبه..
انظر ترجمته فى كتاب (كشف المحجوب) للهجورى ص ١٥٥.

(٣) فى (ز) : (معلول).

(٤) سبقت الإشارة إليه.

وفى بعض التفاسير:

أن رسول الله (ﷺ) «دخل على أصحابه من باب «بنى شيبه» فرآهم يضحكون فقال: أتضحكون (١)، لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا، ولبكيتم كثيرا.. (٢).

ثم رجع القهقري. وقال:

نزل على جبريل، عليه السلام، وأتى بقوله تعالى: «نبي عبادى أنى أنا الغفور الرحيم» (٣).

وقيل: إنما أوقعهم فى الذنب حين سمى نفسه عفواً.

وقيل: لو قال: لا أغفر الذنوب لم يذنب مسلم قط.

كما أنه قال تعالى: «لا يغفر أن يشرك به» لم يشرك مسلم قط ولكن لما قال «ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء» (٤) طمعوا فى مغفرته.

ويُحكى عن «إبراهيم بن أدهم» (٥) أنه قال: كنت أنتظر مدة من الزمان أن يخلو المطاف لى فكانت ذات ليلة ظلماء يجيئ المطر الشديد فخلا المطاف، فدخلت الطواف، وكنت أقول:

- اللهم اعصمنى، اللهم اعصمنى. فسمعت هاتفا يقول لى:

(١) سقطت من (ز).

(٢) حديث: لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ثم رجع القهقري وقال ...، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٣) آية رقم ٤٩ من سورة (الحجر) مكية.

(٤) آية رقم ٤٨ من سورة (النساء) مدنية.

(٥) سبقت الإشارة إليه.

- يا بن أدهم. أنت تسألني العصمة، وكل الناس يسألوني العصمة. فإذا عصمتكم فعلى من أرحم.

ثم اعلم أن تصحيح المقامات كلها بمحل الإخلاص على الحقيقة. فمن لم يصحبه الإخلاص في كل مقام لا يسلم له الخلاص منه^(١).
والله أعلم وأحكم^(٢).

(١) ما بين القوسين سقط من (ت).

(٢) سقط من (ط).

الإخلاص

قال الله تعالى:

﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ﴾^(١).

وقال رسول الله (ﷺ):

« من أخلص لله تعالى أربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه »^(٢).

اعلم أن الإخلاص خلوص النظر من الخلق إلى الحق.

وهو على ثلاثة أقسام:

إخلاص العوام: وهو خلوص الأحوال عن شوائب الرياء. قال (ﷺ) « اليسير من الرياء شرك ».

إخلاص^(٤) الخواص: وهو خلوص النية عن شوائب النظر إلى الدارين. قال، عليه السلام « إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى »^(٥) من عمله.

(١) آية رقم ٥ من سورة (البينة) مدنية.

(٢) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٣) حديث : (اليسير من الرياء شرك) ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٤) في (ز) : (الإخلاص).

(٥) حديث : إنما الأعمال بالنيات، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

وإخلاص^(١) الأخص: وهو خلوص جوهر الإنسانى عن شوب الوجود وشينه قال
(عليه السلام): «سألت جبريل^(٢) عليه السلام عن الإخلاص ما
هو؟»

قال: سألت رب العزة عن الإخلاص ما هو [؟] قال: سر من سرى^(٣) استودعته
قلب من أحببته من عبادى وهو سر الفناء من سر البقاء. أودعته قلوب المحبين^(٤).
فإن المحبة دخول صفات المحبوب على البدل من صفات المحب. وهذا معنى قوله «فإذا
أحببته كنت له سمعا وبصرا»^(٥) وقد جاء فى رواية أخرى «الإخلاص سر بينى
وبين عبدى لا يسعه ملك مقرب ولا نبي مرسل».

والفرق بين المخلص والمخلص.

أن المخلص: من أخلص فى العبودية للربوبية.

قال الله تعالى «وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين»^(٦).

والمخلص: من أخلصه الحق عن حبس الوجود ببذل الجود.

قال تعالى «إلا عبادك منهم المخلصين»^(٧).

فلما تخلصوا عن حبس الوجود آيس الشيطان أن يصيبهم بسوء وانقطع عنهم
سلطانه.. قال الله تعالى:

«إن عبادى ليس لك عليهم سلطان»^(٨).

(١) فى (ز) : (الإخلاص).

(٢) فى (ط) : (سألت) وهى أيضا كذلك فى السطر الثانى.

(٣) فى (ط) : (سر من سر) وقد ورد فى بعض الأحاديث: «الإخلاص سر من أسرارى».

(٤) حديث : الإخلاص سر من أسرارى...، ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب .

(٥) سبقت الإشارة إلى الحديث.

(٦) الآية السابقة أول الإخلاص وأشير إليها.

(٧) آية رقم ٤٠ من سورة (الحجر) مكية.

(٨) آية رقم ٤٢ من سورة (الحجر) مكية.

وقال «ذو النون المصري»^(١) :

من علامات الإخلاص. استواء المدح والذم من العامة ونسيان رؤية الأعمال في الأعمال، واقتضاء ثواب العمل في الآخرة.

وقال «يوسف بن الحسين»^(٢) :

«أعز شيء في الدنيا الإخلاص، فكم أجتهد في إسقاط الرياء عن قلبي، وكأنه نبت فيه على لون آخر».

ثم اعلم أنه لا يتم الإخلاص إلا بالمراقبة.

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) يوسف بن الحسين : شيخ الري والجمال. كان عالما وحده في إسقاط التصنع، وكان أدبيا له براعة. وكان يقول دائما: لأن ألقى الله تعالى بجميع المعاصي أحب إليّ من أن ألقاه بذرة واحدة من التصنع. وكان يقول أيضا: لا أذاقك الله طعم نفسك فإنك إن ذقتها لم تذق بعدها خيرا. مات سنة (٣٠٤هـ).

(انظر الرسالة القشيرية ص ٢٤).

المراقبة

قال الله تعالى:

﴿وكان الله على كل شيء رقيباً﴾^(١).

وقال رسول الله (ﷺ):

«الإحسان: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(٢).

اعلم أن المراقبة محافظة الأسرار عن الاستتار^(٣).

فكما، أن الله كان على كل شيء رقيباً، ينبغي أن يكون العبد على كل شيء من الأشياء ظاهره وباطنه، رقيباً. لئلا يجرى عليه سوى المأمور به. ويعلم أن الله رقيباً على ما يفعله ويتمناه، فيكون رقيباً على بدنه^(٤). يسياس الطريقة ولزوم المجاهدات، وترك الشهوات. رقيباً على قلبه يسياس الحجة عن ملاحظة الأغيار، ولزوم الأذكار. رقيباً على سره يسياس الأنوار عن الأستار في كشف الأسرار. رقيباً على روحه بطوالع شمس الشواهد عن الالتفات إلى الدارين في بذل الوجود لنيل المقصود. رقيباً على سره الخفى بسلطان الهوية، وسطوات الألوهية عن وصمة أنانية الإنسانية في إفناء

(١) آية رقم ٥٢ من سورة (الأحزاب) مدنية.

(٢) الحديث: سبقت الإشارة إليه.

(٣) في (ط)، (ز): (الأستار).

(٤) (سياس الشريعة عن المخالفات ولزوم الموافقات رقيباً على نفسه) سقط هذا الجزء من (ت).

الصفات بالصفات^(١). والذات فى الذات، وهذا حقيقة قوله تعالى ﴿وكان الله على كل شيء رقيباً﴾.. أى رقيباً على كلية أشياء الموجودات ليستعملها لما خلق له. محفوظة عن استعمال غير ما خلق له. فمن تحقق^(٢) له قبول الحق، فله دوام المراقبة.

والمراقبة.. من باب المفاعلة، وهو ما يكون بين الاثنين.

فالرب.. يراقب جميع حركات العبد وسكناته ظاهراً وباطناً مراقبة الحفظ والعناية. وألطف الربوبية.

والعبد. يراقب جميع أوقاته، وحالاته. بظاهره وباطنه. رضا ربّه، وإرادته، وأحكامه، وقضاءه، وقدره، وإشاراته وإلهاماته، ووارداته، وطوالعه، وشواهد.. وتخلّى صفاته وذاته، مراقبة التقوى، والوفاء، والحياء، والشوق، وأصناف العبودية كما أنشدوا:

كان رقيباً منك يرعى خواطرى *	وآخر يرعى ناظرى ولسانى
فما رمقت عيناي بعدك منظراً *	يسؤك إلا قلت قد رمقانى
ولا بدرت من فىّ دونك لفظة *	بغيرك إلا قلت قد سمعانى ^(٣)
ولا خطرت فى السرّ بعدك خطرة *	لغيرك إلا عرجاً بعنانى
وإخوان صدق قد سمعت حديثهم *	فأمسكت عنهم ناظرى ولسانى

وقيل قوله (ﷺ):

«فإن لم تكن تراه فإنه يراك».

إشارة إلى حال المراقبة. لأن المراقبة علم العبد باطلاع الرب، سبحانه وتعالى،

(١) فى (ز) : (بالصواب والذل).

(٢) فى (ت) : (يخلق).

(٣) فى (ط) : (سماعنى).

عليه. واستدامة^(١) هذا العلم مراقبة لربه، عز وجل، وهذا أصل لكل خير. ولا يكاد يصل إلى هذه المراقبة إلا بعد فراغه من المحاسبة.

المحاسبة^(٢)

فالعبد إذا حاسب نفسه على ما سلف وأصلح حاله في الوقت، فلازم طريق الحق أحس بينه وبين الله عز وجل، مراعاة القلب. وحفظ مع الله الأنفاس. راقب الله تعالى في عموم أحواله. فيعلم أنه سبحانه عليه رقيب، ومن قلبه قريب. يعلم أحواله، ويرى أفعاله، ويسمع أقواله. ومن تغافل عن هذه الجملة فهو بمعزل عن بداية الوصلة فكيف عن حقائق القربة.

وقال «الجريري»^(٣): من لم يحكم بينه وبين الله تعالى بالتقوى والمراقبة لم يصل إلى الكشف والمشاهدة. ومن أعلى مراتب المراقبة الحياء. فإن الحياء من الإيمان. والإيمان من نور الجمال. فمن كان رقيه نور الجمال كان محفوظا من سطوات الجلال إلى أن يبلغه إلى أعلى مراتب الوصول والوصال.

ثم اعلم أنه لا مبلغ للمسالك إلى هذه المسالك، ولا منجى له من هذه المهالك مثل حسن الخلق.

(١) في (ت) : (واستقامة).

(٢) هذا العنوان الكبير إضافة من (ط). فلا يوجد إلا بها.

(٣) الجريري سبقت الإشارة إليه.

الخلق

قال الله تعالى :

﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ ﴾^(١).

وقال رسول الله (ﷺ) :

حين سُئِلَ : أى المؤمنين أحسنهم إيماناً [٢] ؟

قال : «أحسنهم خلقاً»^(٢).

اعلم أن الخلقَ صورة الروح. كما أن الخلقَ صورة القلب. وأن الله قدَّرَ بكمال حكمته لكل شخص خلقاً وخلقاً كما قال (ﷺ) :

«إن الله فرغ من الخلق والخلق، والرزق والأجل، وكما جعل الأشباح قوالب الأرواح. جعل الصور قوالب الأخلاق فمن حسنت صورته غالباً حسن خلقه»^(٣).

فكان النبي (ﷺ) من أحسن الناس خلقاً وخلقاً. وكما أنه تعالى جعل الصور قوالب الأخلاق جعل الأخلاق قوالب الإيمان. كما سُئِلَ النبي (ﷺ) :

— أى المؤمنين أحسنهم^(٤) إيماناً. [٢] ؟

(١) آية رقم ٤ من سورة (القلم) مكية.

(٢) حديث: قال (ﷺ) حين سُئِلَ ، أى المؤمنين أحسنهم إيماناً ، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٣) حديث : إن الله فرغ من الخلق والخلق والرزق والأجل ، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٤) فى (ز) : (أكملهم).

قال - أحسنهم إيماناً أحسنهم خلقاً .

فاستقامة الأخلاق فى استقامة الإيمان، واستقامة الإيمان فى استقامة القلب.
كما قال (عليه السلام) :

«لا يستقيم إيمان أحدكم حتى يستقيم قلبه»^(١).

والقلب المستقيم هو السليم من الأمراض والعلل والآفات، والتعلقات فإذا صقلت مرآة القلب عن صدأ تعلقات الكونين وتنورت بنور الذكر، وتواترت عليها شواهد التجليات^(٢) انعكس نلألؤها على الأخلاق فتحسنها بحسب قوة التلألؤ، والشواهد فمن تجلى له الرب تبارك وتعالى بجميع صفاته. صار متخلقا^(٣) بأخلاق الحق. ومن تجلى له بأخلاقه يفنى كينونيته ويقيه بكينونيته تعالى. كما قال: «كنت له سمعا، وبصرا، ولسانا، ويداً»^(٤) ومؤيداً الحديث. ومن تجلى له الرب تعالى بذاته وصفاته لم يبق له وجودا ولا خلقا. فإن الخلق تبع للوجود. فيكون خلقه خلق الحق كما كان حال النبى (ﷺ). «كان خلقه القرآن» والقرآن هو خلق الله وصفته. فلما كان على خلق الله كان على خلق عظيم. كما قال تعالى «وانك لعلى خلق عظيم»^(٥). ومن علامة عظم خلقه (ﷺ) :

أنه كسرت رباعيته، وشج وجهه، وهو يقول: اللهم اهد قومى فإنهم لا يعلمون..^(٦)

ثم اعلم أن كمالية الخلق الحسن والعبور على المقامات كلها وحصول الأحوال السنية. إنما يتيسر بملازمة الذكر. ورعاية حقوقه.

(١) حديث : لا يستقيم إيمان أحدكم حتى يستقيم قلبه، ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٢) فى (ط)، (ز) : (الحق).

(٣) فى (ت) : (مختلفا).

(٤) فى (ز) : (بذاته).

(٥) الآية رقم ٤ من سورة (القلم) مكية.

(٦) حديث : عندما كسرت رباعيته ... ينظر فى فهرس الأحاديث.

الذكر

قال الله تعالى:

﴿ فاذكروني أذكركم ﴾ (١).

وقال: ﴿واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون﴾ (٢).

وقال رسول الله (ﷺ):

«ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأذكأها عند مليككم، وأرفعها في درجاتكم، وخير لكم من إعطاء الذهب والورق، وأن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ولا يضربوا (٣) أعناقكم.

قالوا: يا رسول الله وما ذاك [٢]

قال: ذكر الله..» (٤).

اعلم أن الذكر عدة السائرين إلى الله، وعمدة طالبيه (٥)، ولا يصل أحد إلى الله إلا بذكر الله. لأنه منه بدأ وإليه يعود.

(١) آية رقم ١٥٢ من سورة (البقرة) مدنية.

(٢) آية رقم ١٠ من سورة (الجمعة) مدنية.

(٣) في (ط)، (ز) : (ويضربوا).

(٤) حديث : ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكأها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم، وخير لكم من إعطاء الذهب والورق وأن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٥) في (ز) : (وعهدة لطالبيه).

كقوله تعالى : ﴿إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه﴾ (١) وأن الذكر يوصل الذاكر إلى المذكور. بل يجعل الذاكر مذكوراً بقوله ﴿فاذكروني أذكركم﴾ (٢).

والذكر على ثلاثة أقسام:

ذكر بالأقوال، وذكر بالأعمال، وذكر بالأحوال.

* (فاذكروني بالأقوال بلفظ الاستغفار عن العصيان أذكركم بالرحمة والغفران . بيانه قوله:

﴿والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله﴾ (٣).

* فاذكروني بأعمال الأذكار (٤) من خلوص الإيمان. أذكركم بحياة الجنان، ودخول الجنان. بيانه قوله تعالى:

﴿من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة﴾ (٥) الآية.

* فاذكروني بالأشباح والأرواح أذكركم بالنجاح والفلاح. بيانه، قوله: ﴿واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون﴾ (٦) (٧).

(١) آية رقم ١٠ من سورة (فاطر) مكية.

(٢) سبقت الإشارة إليها في مقدمة الذكر.

(٣) آية رقم ١٣٥ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٤) في (ز) : (بأعمال الأركان).

(٥) آية ٩٧ من سورة (النحل) مكية.

(٦) سبقت الإشارة إلى الآية.

(٧) ما بين القوسين (فاذكروني بالأقوال بلفظ... لعلكم تفلحون) سقط من النسخة (ط).

* فاذكروني بالأحوال وهي الشوق والمحبة. أذكركم بالقبول والقربة بيانه قوله: «من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا» (١).

فاذكروني بالتضرع والابتهاال، أذكركم بالتفضل والاستقبال بيانه، قوله: «ومن أتاني يمشي تلقيته هرولة» (٢).

* فاذكروني بالتعظيم أذكركم بالتكريم.

* فاذكروني ذكرا فانيا. أذكركم ذكراً باقيا.

* فاذكروني بصفاء السر. أذكركم بخالص البر.

* فاذكروني بترك الجفاء. أذكركم بحفظ الوفاء.

* فاذكروني بترك الأخطاء. (٣) أذكركم بأنواع العطاء.

* فاذكروني من حيث أنتم. أذكركم من حيث أنا.

* فاذكروني ببذل الوجود والفناء (٤) أذكركم بنيل الشهود والبقاء.

وهذا حقيقة قوله تعالى « وإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي » (٥). وهذا هو الذكر الحقيقي. الذي يجعل الذاكر مذكوراً، والمذكور ذاكراً. بل يكون الذكر، والذاكر، والمذكور. واحداً.

كما قال تعالى: « لمن الملك اليوم لله الواحد القهار » (٦).

(١) حديث قدسي سبقت الإشارة إليه.

(٢) استكمال بقية الإشارة السابقة.

(٣) في (ط)، (ز) : (الخطا).

(٤) في (ز) : (والرقبا).

(٥) استكمال بقية الإشارة إلى الحديث القدسي. الذي جزأه على مراحل.

(٦) آية رقم ١٦ من سورة (غافر) مكية.

وقال قائلهم:

رق الزجاج ورقّت (١) الخمر * فتشابهها (٢) فتشاكل الأمر
فكأنها خمر ولا قدح * وكأنه قدح ولا خمر

ويحل هذا المشكل (٣) في مثل حال الفراش مع الشمع فإن يقول للفراش اذكرني في نفسك، أذكرك في نفسي، فذكر الفراش للشمع في نفسه أن يذل نفسه لشعلة الشمع فيذكر شعلة الشمع في نفسه بالحرقة (٤) عليها، ويذكره الشمع باشتعال نفس الفراش في نفسه. فلا يبقى التمييز بين الشمع والفراش. فإن طلبت الفراش وجدت الشمع وإن طلبت الشمع وجدت الفراش.

كما قيل:

أنا من أهوى ومن أهوى أنا * نحن روحان حللنا بدنا
فاذا أبصرتني أبصرته * وإذا أبصرته أبصرتنا

وإن للذكر شرائط وآدابا (٤) ليكون مشمراً (٦) مفيداً فمن شرطه أن يواظب (٧) على أفضل ذكر من الأذكار. وهو ما قال رسول الله (ﷺ):

« أفضل الذكر لا إله إلا الله » (٨).

(١) في (ط) : (ورق).

(٢) في (ط) : (وتشابهها).

(٣) في (ط) : (ويحل هذا الشكل).

(٤) في (ط) : (بالحرق).

(٥) في (ز) : (آداب).

(٦) في (ت) : (مشهدا).

(٧) في (ط) : (أن يواظب).

(٨) حديث : أفضل الذكر لا إله إلا الله، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

ومن شرطه ^(١) أن يأخذ هذا الذكر بالتلقين من أهل الذكر كما أخذ الصحابة، رضى الله عنهم. بالتلقين من رسول الله (ﷺ). فيما روى «شداد بن أوس» و«عبادة بن الصامت» حاضر يصدقه قال إنا لعند رسول الله (ﷺ) إذ قال:

« هل فيكم غريب، يعنى أهل الكتاب. [٢] »

قلنا : يا رسولا الله لا .

فأمر بغلق الباب. فقال: ارفعوا أيديكم فقولوا لا إله إلا الله. فرفعنا أيدينا ساعة. ثم وضع رسول الله (ﷺ) ثم قال: الحمد لله. اللهم إنك بعثتني بهذه الكلمة، وأمرتني بها. فوعدتني عليها الجنة، إنك لا تخلف الميعاد ثم قال: أبشروا فإن الله قد غفر لكم..» ^(٢).

وقد لقن الصحابة التابعين من المشايخ. شيخنا بعد شيخ إلى ^(٣) زماننا هذا. كل من كان أهل الذكر منهم. كما كان الصحابة بقوله تعالى ﴿ وألزمهم كلمة التقوى ﴾.. وهى لا إله إلا الله. ﴿ وكانوا أحق بها وأهلها ﴾ ^(٤) ..

وأن أهل الذكر من غرس بالتلقين فى أرض قلبه غرس الكلمة الطيبة، وربى بماء الأعمال الصالحة بدهقته المتابعة ونظر شمس الولاية فى هواء الإرادة إلى أن تؤتى أكلها من المكاشفات، والمشاهدات كل حين بإذن ربها، ولتلقين أهل الذكر فى

(١) فى (ط) : (شرايطه).

(٢) حديث: عن شداد بن أوس، وعبادة بن الصامت كنا عند رسول وقال ارفعوا أيديكم فرفعنا فقال قولوا لا إله إلا الله ثم قال اللهم إنك بعثتني بهذه الكلمة ووعدتني عليها الجنة ثم قال أبشروا فقد غفر لكم، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ز) : (إلا).

(٤) آية رقم ٢٦ من سورة (الفتح) مدنية.

هذا المعنى شأن عظيم^(١) وخاصة عزيزة. ولهذا شبه النبي (ﷺ) النخل بالرجل المسلم فى حديث «عبد الله بن عمر» أن النبي (ﷺ) قال:

« إن من الشجر شجرة لا تسقط ورقها، وإنها مثل المسلم فحدثونى ما هى [؟] فوقع الناس فى شجر البوادرى قال «عبد الله» فوقع فى نفسى أنها النخلة.

ثم قالوا: حدثنا يا رسول الله. قال: هى النخلة»^(٢).

وذلك أن النخلة لا تثمر ألبته ما لم تؤبر فكذلك المريد الصادق. ما لم يلحق من شيخ كامل لا يثمر شجرة وجوده من الثمار المودعة فيها بوجود موجدتها والله أعلم.

وأما^(٣) آداب الذكر، فإذا أراد المريد الطالب أن يشرف بتلقين الذكر يصوم ثلاثة أيام بأمر الشيخ، ويكون فيها دائم الضوء دائم الذكر، قليل الطعام، قليل المنام، قليل التردد والاختلاط ثم يغتسل^(٤) غسل الإسلام، فإنه يبدل الإسلام التقليدى الميراثى بالإسلام التحقيقى الكسبى، الإرادى. ثم يجلس بين يدى الشيخ على ركبته، ويحضر قلبه، ومراقب سرّه حتى يقول الشيخ مرة تامة: لا إله إلا الله. بأداء^(٥) صوته وهو يأخذ بقلبه متفهماً^(٦) معانيها بحيث ينفى بـ^(٧) «لا إله» الخواطر كلها. ويثبت بإثبات «إلا الله» الحضرة الإلهية بالمطلوبية والمقصودية، والمعبودية، والمحبوبة. أى لا

(١) فى (ز) : (شأن عجب).

(٢) حديث : إن من الشجرة شجرة لا تسقط ورقها ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ط) ، (ز) : (فأما).

(٤) فى (ز) ، (ط) : (وينوى غسل).

(٥) فى (ز) : (ماداً) وفى (ط) : (مادوا).

(٦) فى (ز) : (مستفهماً).

(٧) فى (ز) : (بنفى).

مطلوب، ولا مقصود ولا معبود، ولا محبوب إلا الله. ثم يقول المريد رافعا (١) صوته ماداً (٢) نفسه حاضرا قلبه عند النفى، والإثبات. كما مرّ ذكره. ثم يقول الشيخ مرة ثالثة (٣). ثم يقول المريد ثم يرفع الشيخ يديه، ويدعو ويقول : «اللهم خذ منه، وتقبل منه وافتح عليه أبواب كل خير فتحتة على أنبيائك، وأوليائك، وأهل طاعتك أجمعين، واهده إلى صراطك المستقيم، وكن له عوناً ومعيناً برحمتك يا أرحم الراحمين». ثم يقوم المريد، ولا يكلم أحداً. ويدخل بيت خلوة لا يزاحمه فيها أحد، ويقعد مربعاً متوجهاً للقبلة، واضعاً يديه على فخذه ويكرر.. «لا إله إلا الله».. بقلب حاضر. خافضاً صوته ويخرج «لا إله» من صميم قلبه بقوة شديدة مع قطع كل تعلق في قلبه نافياً جميع خواطره ويدخل «إلا الله» بالقوة في قلبه مثبتاً توجه قلبه إلى الله تعالى ليكون جوامع معنى ذكره مثبتاً أن ما في الوجود سوى الله مداوماً على الذكر مواظباً عليه ليلته مراقباً لقلبه فيما يرى ويسمع ولا ينام إلا قليلاً. بقدر الضرورة لإجمام الحواس ومن آدابه (٤) أن يكون (٥) جميع أوقاته مستغرقاً بالذكر (٦) بحيث لا يخلو لسانه، وقلبه من الذكر، ومعناه حتى يتجوهر القلب بجوهر الذكر، ويرتفع حجب الاثنينية بين الذاكر والمذكور «مرج البحرين يلتقيان * بينهما برزخ لا يبغيان» (٧).

ثم اعلم أن الذريعة إلى وصول المقاصد (٨) في المقامات كلها هي الخلوة، والعزلة، والانقطاع عن الحق.

(١) في (ز) : (لافعا).

(٢) من (ز) ، (ط) وفي (ت) : (بأداء).

(٣) في (ز) : (مرة أخرى).

(٤) في (ت) : (آدابهم) وكذا (ط).

(٥) في (ط) : (أن يكوا).

(٦) في (ط) ، (ز) : (للذكر).

(٧) الآيات رقم ١٩ ، ٢٠ من سورة (الرحمن) مدنية.

(٨) في (ز) : (القاعد).

الخلوة

قال الله تعالى:

﴿ وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۖ ﴾ (١).

وقال لنبيه وحبيبه:

﴿ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ۖ ﴾ (٢).

أى انقطع إليه فى العبادة وإخلاص النية انقطاعا يختص به، وإلى هذا المعنى أشار بقوله عز وجل ﴿ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ۖ ﴾ (٣).

وعن «عائشة» رضى الله عنها، أنها قالت:

« أول ما بدئ به رسول الله (ﷺ) من الوحي: الرؤيا الصالحة فى النوم. وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح. ثم حجب إليه الخلاء، وكان يخلو بغار حراء

(١) فى (ز)، (ط) : (وواعدنا) وهى تختلف بالطبع عن هذه الآية إذ فى الآية (وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة) وفى الآية الأخرى (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) الأولى هى آية رقم ٥١ من سورة (البقرة) مدنية أما الثانية وهى آية الثلاثين ليلة فهى: آية رقم ١٤٢ من سورة (الأعراف) مكية.

واستكمالها: ﴿ وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممتها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى لأخيه هارون اخلفنى فى قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ۖ ﴾.

(٢) آية رقم ٨ من سورة (المزمل) مكية.

(٣) فى (ط)، (ز) : (قل الله ثم ذرهم).

والآية هى رقم ٩١ من سورة (الأنعام) مدنية.

فيتحنث فيه، وهو تعبد الليالى ذوات عدد قبل أن ينزع إلى أهله، ويتزود لذلك. ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق، وهو فى غار حراء» (١).

الحديث

اعلم أن الخلوة من موجبات السلوة، وهى على نوعين:

– خلوة الاعتزال عن الخلق.

– وخلوة الأربعينية مع الحق.

* فأما خلوة الاعتزال عن الخلق:

فالجليس الصالح خير من الوحدة، والوحدة خير من الجليس السوء. قاله رسول الله (ﷺ). وقال رسول الله (ﷺ):

إن من خير معاش الناس لهم: رجل أخذ بعنان فرسه فى سبيل الله أن يسمع قرعة أو هيلة كان على متن فرسه يبتغى الموت أو القتل فى مظانه. أو رجل فى غنيمة له رأس سعة من هذه الشعاف أو بطن واد من هذه الأودية يقيم الصلاة ويؤتى الزكاة ويعبد ربه حتى يأتيه اليقين. ليس من الناس إلا فى خير» (٢).

وقد قيل: العزلة من أمارات الوصلة.

وقال «الجنيد» (٣): من أراد أن يسلم له دينه، ويستريح بدنه، وقلبه فليعتزل الناس، فإن هذا زمان وحشة، والعاقل من اختار فيه الوحدة.

(١) حديث أول ما بدئ به رسول الله من الوحي الرؤيا الصادقة.

سبقت الإشارة إليه.

(٢) حديث:

إن من خير معاش الناس... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) الجنيد: سبقت الإشارة إليه.

وقال «أبو يعقوب السوسى» :

الانفراد لا يقوى عليه إلا الأقوياء، ولأمثالنا الاجتماع أوفق.. يعمل بعضهم على رؤية بعض.

وقال رسول الله (ﷺ) :

« المؤمن الذى يخالط الناس، ويصبر على أذاهم. خير من المؤمن الذى لا يخالط الناس، ولا يصبر على أذاهم»^(١).

فالضابط لمثل هذه العزلة، والخلوة. أنه لو وجد صحبة من يعاونه على الدين ويرافقه فى العبودية أن ينتفع به، ويعتزل عن غير أهل الصحبة.. وإن لم يجد، فالوحدة له خير من الجليس السوء.

* وأما خلوة الأربعينية مع الحق:

فله شرائط وآداب. سنورد شرائطها كما أورد شيخنا «السعيد الشهيد الربانى صفوة الله «أبو سعيد شرف بن المؤيد البغدادى» رضى الله عنه، وقدس روحه، فى الباب الخامس من كتاب [تحفة البررة] الموسوم به تبركا بأنفاسه الشريفة، وتيمنا بألفاظه اللطيفة. قال، رضى الله عنه: العزلة، الخلوة. من لوازم هذه الطريقة فى أوائل ظهور أنوار الإرادة، وتباشير صبح السعادة وعنوان^(٢) الطلب.

روت «عائشة» رضى الله عنها. عن بدء الوحي للنبي (ﷺ) فقالت فى حديثها «حبب إليه الخلاء، وكان يتحنث إلى غار حراء أسبوعا، وأسابيع»^(٣).

(١) حديث : المؤمن الذى يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من المؤمن الذى لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) فى (ز)، (ط) : (عنقوان).

(٣) حديث : «عائشة». حبب إليه الخلاء، وكان يتحنث إلى غار حراء أسبوعا أو أسبوعين، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وروى «جابر بن عبد الله» رضى الله عنه، أن النبي (ﷺ) فى بيان أول ما أنزل عليه من القرآن قال: (١)

« جاورت بحراء فلما قضيت جوارى، فاستبطنت الوادى فنوديت، فنظرت أمامى، وخلفى، وعن يمينى، وعن شمالى فلم أر شيئا. فنوديت، فنظرت فوقى. فإذا أنا به قاعد على عرش بين السماء والأرض. قال. فخشيت منه. فانطلقت إلى خديجة فقلت «دثرونى.. فدثرونى، وصبوا على ماء باردا. فأنزلت على يا أيها المدثر * قم فأنذر * وربك فكبر» (٢).

فسر^(١٤) الطلب كان مستورا فى النبي (ﷺ). فى ابتداء الأمر. حتى أمكنه الاشتغال بغير هذا الأمر. فكان أجير «خديجة» ثم التمس تزويجها فنكحها. وكان ذلك قصارى همّه وهِمَّتْه فى ذلك الوقت. إلى أن أظهر الله تعالى فى قلبه سر طلب الحق. فرغب عن مخالطة الأغيار. واستبشع ملاذ الدنيا ونعيمها. وحجب إليه الخلاء. ففارق الأهل والولد. وقنع بما يسد رمقه، ويسكن جوعه (وواظب)^(٤) بهذا التجريد على التفريد، وداوم على التوجه إلى الحضرة الربوبية إلى أن أغناه الله تعالى عن طعام الخلق وشرابهم.

فقال: «أبيت عند ربى يطعمنى ويسقيني»^(٥) فأيده بروح منه وأكرمه بإنزال الوحي عليه. وتجلّى له جبريل عليه السلام.

وقال له: اقرأ. فقال: لست بقارئ..

(١) حديث جابر فى بيان أول ما أنزل عليه من القرآن.

جاورت بحراء فلما قضيت جوارى فاستبطنت الوادى فنوديت فنظرت أمامى وخلفى وعن يمينى وشمالى فلم أر شيئا ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) آية رقم (١، ٢، ٣) من سورة (المدثر) مكية.

(٣) فى (ز) : (فيسر).

(٤) فى (ت، ط) : (وواظبه).

(٥) حديث : أبيت عند ربى يطعمنى ويسقيني، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وكان ظهوره فجأة فما شعر بحقيقة الأمر وخاف على نفسه وترك الخلوة، وذهب إلى خديجة وقال: زملوني.. زملوني. فزملته خديجة. حتى ذهب عنه الروح، فأخبر بواقعة خديجة. وقال: لقد خشيت على نفسي.. فقالت خديجة: كلاً والله ما يخزيك الله أبداً.. إنك لتصل الرحم وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتعين على نوائب الحق. فما استقر قلبه حتى انطلقت به خديجة إلى ابن عمها «ورقة بن نوفل».. فأخبره رسول الله (ﷺ) خبر ما رأى. فقال «ورقة»: هذا الناموس الذي أنزل الله على موسى عليه السلام^(١).. فاطمأن قلبه عند ذلك.. وفتر الوحي إلى أن جاور في حراء على ما روى «جابر بن عبد الله» رضى الله عنه... فاتصل به جبريل عليه السلام وما كان يعرفه. فأمره بالقراءة فحسب دون الإبلاغ والانداز إلى أن بالغ في الرياضة وزاد في مدة الخلوة. فاستعلى أمره، وعلا شأنه واستأهل للتبليغ والإنذار، وترقى إلى ذروة الكمال فهذه هي السنة الإلهية في هداية العباد، وتربية الطالبين فالمريد إذا هبت في قلبه لواقح العناية، واخضر شجر طلبه وانفتحت أنواره، وأزهاره. استبشع شهوات الدنيا ولذاتها، واستقبح^(٢) نعيمها، وزخارفها. فاستوحش عن الخلق ورغب عن مخالطتهم وغلب عليه هم الآخرة، وتحرى رضا الحق حتى إذا ضاقت عليه الأرض بما رحبت اختار الخلوة، وآثر العزلة فإذا استسعد بخدمة شيخ عارف بحقيقة الأمر. سالك لطريق الحق، واقف على دقائق التربية. فلقنه ذكراً، وتعود التحلى والمواظبة على الذكر ليؤيد بذلك طلبه، وشوقه فيستأنس بالخلوة، ويستوحش عن الخلق فيجلسه في الخلوة..

فطريق الخلوة على ما لخصه «الجنيد» رضى الله عنه، وربها أقرب الطرق إلى حصول المقصود وقاعدتها مبنية على ثمانية شروط^(٣).

(١) حديث : اقرأ ما أنا بقارئ وذهابه مع السيدة خديجة إلى (ورقة بن نوفل) ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب..

(٢) في (ز) : (واستفتح).

(٣) في (ت) ، (ط) : (شرائط).

الشرط الأول :

دوام الخلوة، فلا يخرج عن خلوته ^(١) لتفرج ولا لإزالة قبض ولا لسأمة وملالة، ولا لداعية من دواعي الهوى والنفس. بل يكون خروجه ضرورة في الدين كالوضوء وصلاة الجماعة.

الشرط الثانى :

دوام الوضوء. فليحافظ على الوضوء ولا يمكث سوية ما على الحدث.

قال النبى (ﷺ) :

« استقيموا، ولن تحصوا، واعلموا. أن خير أعمالكم الصلاة ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن » ^(٢). فإذا غلبه النوم، واستيقظ تعار وجدد الوضوء، ويستحب تجديد الوضوء عند غلبة النوم، وإن كان على وضع لا ينقض النوم طهارته ^(٣) على بعض المذاهب.. فإن الوضوء على الوضوء: نور على نور، فأما إذا توضأ من غير علة بل من كسل النفس، وطلب الاستراحة فذلك مكروه يجتنب عنه.

الشرط الثالث :

دوام الصوم، والتقليل مستحب للمريد وغيره فإنه ما ملئ وعاء شرا من بطن آدمى ^(٤).

قال «عيسى ابن مريم» للحواريين: أجيئوا بطونكم لعلكم ترون ربكم بقلوبكم. ولا شك أن القلب يستمد من الغذاء والقوى الطبيعية المودعة في الكبد لأمر الغذاء

(١) فى (ز) : (عن خلوة).

(٢) حديث : استقيموا ولن تحصوا واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن، ينظر فى فرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) سقطت من (ز).

(٤) فى (ط) : (آدم).

هى جند الشيطان وحزبه. فإذا وجد حظاً وافراً من الغذاء قويت بذلك دواعى النفس، واستولت ظلمتها على القلب، واستتبعث القوى الطبيعية القوى النفسانية يلزم منها استيلاء النوم، وظهور كلاله الحواس، وكدورتها وإذا قلل الغذاء ذبلت قوى النفس ودواعيها فلا تحتاج القوى الطبيعية فى هضمها الغذاء إلى استتباع غيرها فلا يمنع الفكر والعقل عن التصرف فى مدركاتها.. والسر فى ذلك أن أمر التغذية للإنسان هو المرتبة النباتية، والاشتغال بالشهوات هو المرتبة الحيوانية..

– (فالمقبل على الغذاء لأجل الزيادة فى البدن هو الغالب عليه النباتية..

– والمقبل على الشهوات لأجل قضاء الوطر هو الغالب عليه الحيوانية..^(١)

وكلاهما اندرجا تحت قوله تعالى ﴿ أولئك كالأنعام بل هم أضل ﴾^(٢)

قال الله تعالى: ﴿ ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون ﴾^(٣).

فالعقل الطالب الذى خاض فى هذا الأمر، ورام نحو الكمال لا يأكل إلا لضرورة سد الرمق، وبقاء المهجة، فإذا سكن جوعه^(٤) بنخالة اغتذى بها، واقتصر عليه، وما التفت إلى شيء فيه^(٥) حظ النفس، وشغل الباطن. فإذا علمت أن تقليل الطعام أصل معظم هذا الباب فاعلم. أن الإفراط فى التقليل أيضا مضر^(٦) جداً. فإنه يؤدي إلى ضعف يمنعه عن مزاولة الأعمال، ووظائف العبادات، والذكر القوى.

(١) ما بين القوسين سقط من (ط)

ووضع مكانه هذا السطر

(فالمقبل على الغذاء لأجل قضاء الوطر هو الغالب عليه الحيوانية) وواضح تداعل الفقر عند الناسخ.

(٢) آية رقم ١٧٩ من سورة (الأعراف) مكية.

(٣) آية رقم ٣ من سورة (الحجر) مكية.

(٤) فى (ط)، (ز) : (كلب جوعه).

(٥) فى (ز) : (وأما ألتست على شيء).

(٦) (بضر) فى (ز).

وإن القليل إذا كان مقرونا بنية الصوم. كان أحسن. فإن الصوم قد اختص من الله سبحانه وتعالى بفضيلة امتاز بها عن سائر أركان الاسلام والعبادات.

قال (ﷺ) : حكاية عن الله تعالى :

« الحسنه بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصوم فإنه لى، وأنا أجزى به، ولخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك » (١).

الشرط الرابع :

دوام السكوت عن غير الذكر (٢). فلا يتكلم ألبته إلا مع الشيخ، ويقتصر فيما يكلمه على حكاية الوقائع التى يريد حلها، وأحوال قلبه فى البسط والقبض، وما ابتلى فى الخلوة، وما فتح عليه من المواهب..

قال رسول الله (ﷺ) :

« من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت » (٣).

الشرط الخامس :

دوام الذكر فإن من شرائط الخلوة المدوامه على الذكر المعين بحيث لا يفتر عنه ألبته، ولا يتركه إلا عند غلبة النوم، وفى أثناء الصلاة، وفى المبرز فإنه يكره ثمة ذكر اللسان. فيذكر الله بقلبه، ولا يذكر على غفلة من حقيقة الذكر. فإن الذكر المعتبر هو الذى يوافق فيه القلب اللسان، ولا يذكر أيضاً كيف اتفق بل بقوة

(١) حديث : الحسنه بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصوم فإنه لى وأنا أجزى به ولخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٢) (دوام سكوة عند غير ذكر) هكذا فى (ز).

(٣) فى (ز) : (أو ليسكت) وحديث : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

يظهر^(١) أثره في جميع الأعضاء. لأن ذلك أقوى على نفى الخواطر وتحصيل الجمعية، ويخفى الصوت فيه، ويحب الألحان، ويبالغ في التعظيم. وإنه إذا وازب على الذكر اللساني مدة على حضور تام، وتعظيم وافر. يؤدي الذكر اللساني إلى الذكر القلبي. فيطمئن القلب بالذكر.

قال الله تعالى : « ألا بذكر الله تطمئن القلوب » (٢).

ويغتذى به، ويستأنس بالله ويذكره، ويستوحش عن الخلق كلهم، وعن مخالطتهم المانعة عن الخلوة. وإذا تمكن في الذكر القلبي، وعرف الشيخ ذلك منه أمره بترك الذكر اللساني وشغله بمجرد التوجه إلى الله، والحضور ومراقبة الحق أو القلب إلى أن يتبدل الذكر الأنسي بالذكر القدسي، ويشغله الفكر الحقيقي بالمدكور ويلهيه عن صورة الذكر فيعرف حقيقة قول السادة: إن ذكر اللسان هذيان، وذكر القلب وسوسة..

الشرط السادس :

نفى للخواطر بأسرها، برعاية صورة الذكر في معناه، ولا يلتفت إلى تمييز الخواطر بعضها عن بعض. فإنه، وإن كان بعض الخواطر من قبل النفس، وبعضها من إلقاء الشياطين، وبعضها من إلقاء الملائكة، وبعضها من قبل الإلهامات. إلا أنه يضره الاشتغال بتمييز الخواطر مضرة ظاهرة. ونصيره الشيطان من جملة وساوسه، وخواطره بل الواجب الذكر، ومعناه والمبالغة في تعظيمه، وتعظيم جلسته مع الله تعالى.

قال الله تعالى « أنا جليس من ذكرني » (٣).

(١) في (ز) : (أظهر).

(٢) آية رقم ٢٨ من سورة (الرعد) مدنية.

(٣) حديث : (أنا جليس من ذكرني) ينظر في فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

ومراقبة القلب، ومحافظة. وظيفه الإحسان. فإن الإحسان على ما قاله النبي ﷺ : « أن تعبد الله كأنك تراه. فإن لم تكن تراه فإنه يراك » (١).

فإن التجريد يتيسر لمن أيد بصدق الإرادة، والطلب في طرفه عين، وأن يتيسر التفريد بمدة مديدة، ومشقة تامة. بواسطة نفى الخواطر. فإن جميع الأشياء المحسوسة التي استأنس بها المريد في ابتداء أمره، وجاهليته. والتي شاهدها، ولم يستأنس بها مرتسمة في خياله. فإذا جلس في الخلوة، واشتغل بالذكر. شوشت عليه الأمر والوقت تارة بنسخ الخواطر وإنشائها، وتارة بمخالطتها بالمشاهدات الغيبية، ومزاحمتها (٢) لآها. وكذلك هواجس النفس ودواعي هواها. على كثرتها.. ووساوس العدو على اختلافها، وكثرتها بوسيلة الهوى تكدر ينبوع القلب وتفرق حقيقة جمعية الباطن. وتسلب عن المريد حلاوة الذكر الأكبر بل هو خلاصة أمر الخلوة وزبدة حقيقة المعاملة. وصل إلى حقيقة التفريد والأنس بالله. تبدل إلقاء الشيطان بإلهام الرحمن، وحديث النفس بمكالمة القلب والروح والحق سبحانه أو بمناجاة القلب مع الله على اختلاف المراتب.. والله أعلم.

الشرط السابع :

ربط القلب بالشيخ، وهو عبارة عن تعلق قلب المريد بالشيخ من جهة الإرادة التامة، الكاملة. حتى يتيقن أنه هو الذي يوصله إلى الله تعالى.. وأن هذه المرتبة والخاصية أعنى أيضا، له إلى الله (غير ثابتة لأحد من مشايخ. وإن كان كل واحد منهم موصوف بهذه الخاصية في حق غيره، فإنه لو خطر ببال المريد أن في العالم أحدا يوصله إلى الله تعالى غير شيخه) (٣) تصرف فيه الشيطان، وأزعجه عن الخلوة، لا سيما عند ظهور القبض والابتلاء، وانسداد روزنة القلب وربما يبلغ هذا التصرف

(١) سبقت الإشارة إلى هذا الحديث القدسي.

(٢) في (ز) : (ومزاجاتها).

(٣) ما بين القوسين سقط من (ز).

إلى أن يتمثل بصورة شيخه فيريه أشياء يفسد بها اعتقاده، وإرادته. فأما (١) إذا استحكمت إرادته في حق شيخه كما قلنا يستحيل للشيطان التمثل بصورة الشيخ. فإن الشيخ في قومه كالنبي في أمته وكما أن الشيطان لا يمكنه التمثل بصورة النبي (ﷺ) على ما قال رسول الله (ﷺ):

« من رآني في المنام فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بي » (٢). فذلك لا يمكنه التمثل بصورة الشيخ فيبقى المريد محفوظا. وإذا تعلق المريد بشيخه على هذا الشرط. وجب عليه أن يتيقن أيضا أن روحانية الشيخ غير متحيزة، وكل ما لا يكون متحيزا يستوى إليه نسب الأمكنة كلها. ففي أى موضع يكون المريد لا تفارقه روحانية الشيخ، وإن كانت تفارقه شخصيته، والبعد إنما يتعلق بالمريد. فإذا تذكر المريد تعلقه عن الشيخ قرب إليه، فيتعلق إليه قلبه، واستفاد منه. وهذه الاستفادة يطلع عليها المريد في أوقات ثلاثة:

أحدها :

أوان ما يريه الله تعالى شيئا من آياته فيشاهده بعين القلب، ولا يقف على حقيقة معناه. فيحتاج إلى الشيخ ليحل واقعته. فيستحضر الشيخ بقلبه ويسأله عن حقيقة معنى الصورة المشاهدة، لا باللسان الظاهر. بل بلسان القلب فيلهمه روح الشيخ بحقيقة معنى الواقعة، وفحواها عقيب السؤال، وإنما يتيسر له الاستحضار بواسطة ربط القلب به. ومن هذا الوجه (يفصح له لسان القلب) (٣) وينفتح له طريق القلب إلى الحق انفتاحا يجعله محدثا.

قال النبي (ﷺ) :

« قد كان في الأمم محدثون. فإن كان في هذه الأمة «فعمرب بن الخطاب» .. » (٤) رضى الله عنه.

(١) في (ز) : (فأما فإذا) .

(٢) حديث : من رآني في المنام فقد رآني .. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) ما بين القوسين سقط من (ز) .

(٤) حديث : قد كان في الأمم محدثون ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وثانيها :

عندما يقصده الشيطان. إمّا ظاهراً من حيث الصورة وإما أن يلقي في قلبه الرعب من غير أن يظهر نفسه، ففي هاتين الحالتين. إذا تذكر عن الشيخ، واستعاذ به كالطفل إذا استعاذ بوالديه عند رؤية شيء خاف منه، أو يجرى اسمه على اللسان فيشاهد اضمحلال صورة الشيطان. عند ذكر اسمه، وزوال الخوف، والرعب من قلبه. وبطلان كيد الشيطان.

وثالثها :

إذا استعد المريد لفيضان أنوار الغيب عليه وتوجه الواردات إليه وجد في المجاهدة ربما يبلغ أمره إلى أن يفيض عليه الوقت أكثر عن مقدار قوته، وتحمله. فإذا زاد عن استطاعته يعجز عن (١) قبول الواردات ولا يمكن أن يقول قائل. إنا قد رأينا المشايخ استفادوا من غير شيخ واحد مثل «أبي عثمان الحيري» (٢). فإنه كان (٣) في الابتداء متمسكا بحبل متابعة «يحيى بن معاذ الرازي» (٤). ثم بعد ذلك رغب في صحبة «شاه الكرمانى» (٥). ولأزم عتبته إلى أن قبله. ثم بعدما ورد مع الشاه

(١) قبولها فيستمد حينئذ من ولاية الشيخ فيفيض إليه قوة يمكنه بها قبول ما بين القوسين سقط من النسخة (ت).

(٢) «أبو عثمان الحيري». في (ت): الطيرى: رحل إلى نيسابور قاصداً (أبا حفص الحداد) فزوجه ابنته وأخذ عنه طريقته. وكان يقول: لا يكمل الرجل حتى يستوى في قلبه أربعة أشياء: المنع والعطاء والذل والعز. توفي سنة ٢٧٨هـ.
(انظر الطبقات الكبرى ص ٧٤ حـ ١).

(٣) سقطت من (ط).

(٤) يحيى بن معاذ الرازي سبقت الإشارة إليه.

(٥) في (ط) (الشاه الكرمانى):

(شاه الكرمانى): وهو [أبو الفوارس شاه بن شجاع الكرمانى] كان من أولاد الملوك. صحب أبا تراب النخشبى، وأبا عبيد البسرى وكان من أجل علماء التصوف. وله رسائل مشهورة. ومن أقواله: من صحبتك لهواه. فهو طالب بصحبتك راحة الدنيا لا غير. وكان يقول: لأهل الفضل فضل ما لم يروه فإن رأوه فلا فضل لهم. ولأهل الولاية ولاية ما لم يروها فإن رأوها فلا ولاية لهم. مات عام ٣٠٠هـ.

انظر الطبقات الكبرى ص ٧٧ حـ ١ والرسالة ص ٢٤.

بنيسابور^(١).. ورأى الشيخ «أبا حفص الحداد»^(٢) وقع على شبكته.. فاحتال إلى أن استوهبه «أبو حفص» عن الشاه. فوهبه منه فصحب «الحداد» واستمسك بعروته الوثقى، وبلغ مبلغ الرجال. وأنت لقد تحجرت واسعا إذ خصصت تعلق الإرادة بشيخ واحد. لأننا نقول: كما أن الولادة^(٣) والتربية تتعلق^(٤) على الحقيقة بالوالدين، ولكن تتفاوت حال الولادة، والتربية. تفاوتا فاحشا..

فإن تعلق الولادة تعلق لا يشارك الوالدين فيه غيرهما ولا يقوم أحد مقامهما. وتعلق التربية تعلق يمكن أن يشاركهما فيه غيرهما. فإنه كثيرا ما يتفق أن يرى الصبي غير الوالدين ويرضع الطير لا الوالدة فكذلك حال جنين العبودية في رحم إرادة المريد. يتعلق ظهوره، وانعقاده على حسب تقدم الحق سبحانه وتعالى بشيخ. فإذا تولد الجنين الذي هو السالك حقيقة وصلح لتربيته غيره يمكنه أن يسترضع عن شيخ هو الكطير التي يقوم مقام الأم. وهذا أيضا من خفيات لطائف الحق، ودقائق دارقته وحيثذ يتولى تربيته شيخ آخر. إمّا بسبب وفاة شيخه كما كان حال الشيخ «أبي النجيب السهروردي»^(٥)، رضى الله عنه. فإنه لما مات شيخه «أحمد أحمد

(١) في (ط) : (نيسابور).

(٢) (أبو حفص الحداد) : هو (أبو حفص عمر بن مسلمة الحداد) من قرية يقال لها «كوردايا» على باب مدينة «نيسابور» طريق «بخارى» أحد الأئمة الشيوخ مات سنة ٢٦٨هـ وكان يقول: (المعاصي يهد الكفر كما أن الحمى يهد الموت) من السادة الذين كانوا يربون المريدين وله شأن كبير.

(٣) في (ت) : (الإرادة).

(٤) سقطت من (ت).

(٥) (أبو النجيب السهروردي) : يلقب بضياء الدين وبنجيب الدين كان يلبس لباس العلماء. اتفق عليه إجماع من المشايخ والعلماء بالاحترام. ولد في صفر سنة ٤٩٠هـ وتوفي ببغداد ١٧ جمادى الآخرة سنة ٥٦٣هـ. صاحب إمامين من أئمة التصوف هما الشيخ حماد الدباس، والشيخ أحمد الغزالي. وجب إليه الانقطاع والعزلة ثم عاد إلى الناس بعد انقطاع بعضهم وبذكّرهم انظر مقدمة كتاب آداب المريدن للشيخ نجيب السهروردي ص ٩.

الغزالي^(١) استفاد بإشارته بعده عن الشيخ «حماد الدباس»^(٢) وأما بسبب رزقه عن تربية شيخ آخر ساقه القدر إليه. كما كان حال الشيخ «أبي عثمان الحيري»^(٣) ..

أما إذا كان جنين العبودية بعد في الانعقاد وما تم بولده فلو اتصل بشيخ آخر فسد حاله، وسقط الجنين سقطاً فلا يصلح منه شيء، ويبقى مع تصرفات النفس. فإن غلبت عليه أهلكته. وإن لم تغلب^(٤) عليه بل انقادت لقلبه دخل الجنة، وصار من أهلها، واشتغل بنعيمها، وفاز بالذي اشتهد به نفسه.

قال الله تعالى:

﴿ إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون ﴾^(٥).

وقال:

﴿ ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ﴾^(٦).

فإن مات الشيخ، وهو بعد في إرادته، وما تم الانعقاد. فإن ساعده القدر وأدركته

(١) الشيخ (أحمد أحمد الغزالي) هو شقيق الامام محمد الغزالي الشهير بأبي حامد:

(٢) (حماد الدباس) : أحد العلماء الراسخين في علوم الحقائق. انتهت إليه رئاسة تربية المريدين، وانعقد عليه الإجماع في الكشف عن ما خفي من الواردات. انتمى إليه بعض مشايخ بغداد. وصحب الشيخ ضياء الدين (أبو النجيب السهرودي) وقال القلوب ثلاثة قلب يطوف في الدنيا، وقلب يطوف في الآخرة، وقلب يطوف بالمولى لا في المولى. فمن طاف في المولى تزندق.

(انظر الطبقات الكبرى للشعراني ح ١ ص ١١٦).

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) في (ز) : (يبلغ).

(٥) آية رقم ٥٥ من سورة (يس) مكية.

(٦) آية رقم ٣١ من سورة (فصلت) مكية.

وفي الأصل (الأنفس).

العناية لزم خدمة شيخ مناسب الولاية شيخه من غير فترة فيتصل تصرفه بتصرف شيخه فيستنتجه كالبيضة. التي كانت مدة تحت دجاجة،^(١) مثلها من غير فترة أخرجت الفرخ. وإن وقعت فترة بردت البيضة فيها فسدت.

فأما إذا كان المريد فيها تحت تصرف شيخ فأزاعه الشيطان إلى إرادة شيخ آخر انقطع عنه، واتصل بالآخر. فأبى الحق سبحانه أن يكلمه بذلك الآخر.

« سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا »^(٢). ويستحيل أن يبقى مع ذلك الآخر إلا بحظ النفس. فيصير ضحكة للشيطان، وعبرة للسالكين. اللهم إلا أن يرى الشيخ بعد الانعقاد فيه صلاحية بتربية غيره فيدفعه إليه.. أو يرى قبل الانعقاد أن الله تعالى ينتجه من غيره، ويرزقه الكمال من آخر. فلا يتصرف فيه بل يشير إليه قبل التصرف ليستسعد بخدمة من رزق منه.

كما يحكى عن الشيخ «أبى القاسم القشيري»^(٣) أنه أشار إلى الشيخ «أبى على الفارمدي»^(٤) بملازمة خدمة الشيخ «أبى القاسم الجرجاني»^(٥) قدس الله أرواحهم.

(١) سقط من (ت) : (فإذا أخلتها ووضعتها تحت دجاجة مثلها).

(٢) آية رقم ٢٣ من سورة (الفتح) مدنية.

(٣) أبو القاسم القشيري سبقت الإشارة إليه.

(٤) (أبو على الفارمدي): هو (أبو على الفضل بن محمد الفارمدي) كان معاصرا للهجویری مؤلف كتاب كشف المحجوب وقد أشار إليه أثناء حديثه عن شيخ الفارمدي) وهو أبو القاسم الجرجاني فقال: (وإن شاء الله تعالى سيكون له خلف صالح مسموع الكلمة عند الصوفية أعنى به أبو على الفضل بن محمد الفارمدي) أطال الله في عمره، الذى لم يأل جهداً فى خدمة سيده..

(انظر كشف المحجوب ص ٢٠٠).

(٥) سبقت الإشارة إليه: وقد ذكره المؤلف هنا أيضا (الكركاني) لا الجرجاني كما سبقت الإشارة. والدليل على أنه الجرجاني مرة أخرى هو تتلمذ الشيخ أبى على الفارمدي على يديه وملازمته له كما سبقت الإشارة.

الشرط الثامن :

ترك الاعتراض على الله، سبحانه وتعالى.

فإن من لوازم أمر المرید: أن يغتسل وينوی فی غسله أنه غسل الميت. فيكون بين يدي الله، سبحانه، كالميت^(١) بين يدي الغاسل، ويسلم لرب العالمين. ألا ترى إلى^(٢) النبي (ﷺ) كيف كان يدعو كل ليلة، عندما يضع جنبه على الأرض لاستراحة النوم ويقول^(٣):

« اللهم إني أسلمت نفسي إليك، وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك »^(٤).
الحديث.

فكذلك المرید: يسلم نفسه إلى الله؛ فلا يعترض على الله ألبته فإن رزقه بسطا شكره عليه، (ويتيقن أن الباسط هو الله. وإن ابتلاه بقبض شكره عليه، أو صبر فيه)^(٥) ويتيقن أن القابض هو الله تعالى. فإن مثل المرید مع الله كممثل المريض مع الطبيب. فإذا تيقن المريض أن الطبيب عالم بدقائق الطب مشفق على حاله، فوض أمره إلى رأيه، وترك الاعتراض عليه. فإذا سقاه الحلو قبله وشربه، وإن سقاه المر قبله وشربه. وعلم أن الحلو في وقته أنفع من المر، والمر في وقته أنفع من الحلو. فكذلك المرید إذا تحقق عنده أن الله لطيف بعباده رحيم عليهم. رعوف بهم، وأنه سبحانه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء. وتيقن أنه ظالم على نفسه

(١) في (ز) : (كامليت).

(٢) في (ز) : (أن).

(٣) في (ط) استكمال للحديث [رغبة ورهبة إليك. لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك. اللهم إني آمنت بك].

(٤) والحديث : اللهم إني أسلمت نفسي إليك وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) ما بين القوسين سقط من (ز).

ساع في هلاك قلبه وروحه. جاهل بما فيه فوزه ونجاته، أو هلاكه وشقائه. فوض أمره إليه ^(١)، واستسلم لقضائه. فإذا طيب وقته ورزقه البسط شكره وتيقن أن شقاء قلبه ومعالجة مرضه به. فإذا ضيق الأمر عليه وابتلاه بالقبض شكره وتيقن أن صحة قلبه يتعلق به، ومعالجة مرضه.

في ذلك الوقت مستورة فيه:

وكلت إلى المحبوب أمرى كله * فإن شاء أحيانى وإن شاء ألتفأ ^(٢)

قال الله تعالى:

﴿ وعسى ^(٣) أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴾ ^(٤).

فإذا استعد ^(٥) بالتسليم (في الابتداء بلغه التسليم) ^(٦) إلى كمال العبودية في الانتهاء.

نقل عن «الشبلى» ^(٧) أنه قال:

« لو خيرنى الحق، سبحانه وتعالى، بين الجنة والنار. لاخترت النار. لما فيه خلاف النفس ».

(١) فى (ز) : (فوض أمرى إلى الله).

(٢) فى (ز) (ألتفنى).

(٣) فى (ز) : (عسى) ساقطة، وفى (ط) : (عسى) بدون واو.

(٤) آية رقم ٢١٦ من سورة (البقرة) مدنية.

(٥) فى (ز) : (استعد).

(٦) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٧) سبقت الإشارة إليه.

فنقل هذا الكلام إلى «الجنيذ»^(١) فقال:

— هذا كلام الأطفال.

فقيل له :

— فما تقول أنت ؟

فقال :

— لو خيرني لقلت: أنا العبد، وليس للعبد خيرة.

فسبيل المريد في الابتداء: أن يؤثر كل ما يخالف نفسه على ما يوافقها، ولا يسكن إلى ما فيه شرب النفس كما كان حال «الشبلى» وسبيل البالغ في العبودية أن لا يختار إلا ما اختاره الله تعالى كما كان «الجنيذ». ولن يبلغ أحد هذه المنزلة الرفيعة إلا على سبيل التدرج (ومبدأ التدرج)^(٢)، هو ترك الاعتراض على الله.

إلى هنا كلام الشيخ، رضى الله عنه، في شرائط الخلوة، وكيفيتها.
قلت^(٣):

ومن شرائطها ترك الاعتراض على شيخه في جميع معاملاته معه، ومع غيره من المريدين، وغيرهم. ويكون متحققاً أن لا يحيط علمه بعلوم الشيخ.. فإنه يرى الشاهد ما لا يرى الغائب، ويستسلم له في جميع الأحوال. فإن بالاعتراض والتمرد تنسد روزنة القلب، التي هي مفتوحة إلى ولاية الشيخ. ومنها يدخل ضوء أنوار الولاية. فيتنور قلب المريد، ويتقوى به فإذا انسدت حرم عن الاقتباس واستولت عليه ظلمة النفس، ووجد الشيطان مجال التصرف ويعتريه غيرة الولاية وردها. ومنها يتولد آفات لا تدارك لها.

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ت).

(٣) في (ز) : (قال الإمام الرباني المصنف).

فأما آداب الخلوة:

فمنها: أنه يجلس فيها كما يجلس في مجالس الملوك.

قال بعضهم :

كنت جالسا في الخلوة فمددت رجلى فسمعت هاتفا يقول:

— أهكذا يجالس الملوك. قال الله تعالى :

« أنا جليس من ذكرني » ^(١). فلا يمد رجله فيها ويجلس مستقبل القبلة مربعا. واضعا يديه على فخذه ويواظب على كلمة « لا إله إلا الله » كما شرحنا في الذكر.

وإذا خرج للوضوء، أو للصلاة: يمشى ويرجع متنكس الرأس لا يلتفت يمينا وشمالا حاضر القلب ذاكرة، ومنها أنه إذا عرض الوقائع على الشيخ لا يزيد فيها ولا ينقص منها، ولا يقصها على غير الشيخ، ويضبط قول الشيخ في تأويلها ولا يشرع في حديث غير الوقائع ولا يبرمه بتطويل الكلام ويعظمه دخولا وخروجا، ومنها أنه يكون متوجها إلى الله بحيث لا يتطرق إليه الملالة والسامة. وإن عارضه عارض من الأمراض والعلل، وغيرهما لا يزعجه عن الخلوة إلا بالموت ليكون باب تصرفات النفس والشيطان عليه مسدودا ^(٢).

والله أعلم بالصواب

عن أبي «عبدالرحمن السلمى» ^(٣) قال:

(١) حديث قدسى سبقت الإشارة إليه.

(٢) فى (ز) : (مردودا).

(٣) فى (ز) : (أبى عبدالرحمن السليم). وأبو عبدالرحمن السلمى هو: صاحب كتاب طبقات الصوفية المشهور، انظر مقدمة الكتاب. طبعة الخانجى.

سمعت «أبا تميم»^(١) المغربي يقول^(٢):

من أخبار الخلوة على الصلابة: ينبغي أن يكون خاليا من جميع الأذكار إلا ذكر ربه، وخاليا من جميع المرادات إلا مراد ربه، وخاليا من مطالبة النفس من جميع الأشياء. فإن لم يكن بهذه الصفة فإن خلوته توقعه في فتنة، أو بلية.

قال «أبو بكر الوراق»^(٣):

«وجدت خير الدنيا والآخرة في الخلوة»^(٤) والقلّة، ووجدت شرهما في الكثرة والاختلاط.».

روى أن «داود» عليه السلام، لما ابتلى بالخطيئة خر لله ساجدا أربعين يوما وليلة حتى أتاه الغفران من ربه.

وأما فتوحات الأربعينية. فأكثر من أن تحصى، وأعظم من أن تروى. فإنها من المواهب. والمواهب على قدر المراتب. فكما لا نهاية للمراتب، لا نهاية للمواهب.

* ففتوحات أهل البدايات. من اللوامع، والبروق، والطوالع، والسواطع، والطوارق، واللوائح^(٥).

(١) في (ز) : أبانهم.

(٢) أبو تميم المغربي لم أعثر على ترجمته فيما بين يدي من مراجع.

(٣) (أبو بكر الوراق) : هو (أبو بكر محمد بن عمر الوراق الترمذي) أقام ببلخ وصحب أحمد بن خضرويه وله رياضات كثيرة وأصله من (ترمذ). وكان يقول: إذا صحت لك الإرادة فقد ظهر عليك أوائل البركة. وقال أيضا أصناف الناس ثلاثة: العلماء والفقراء والأمرء. فإذا فسد الأمرء فسد المعاش وإذا فسدت العلماء فسدت الطاعات، وإذا فسد الفقراء فسدت الأخلاق.

انظر الطبقات الكبرى للشعراني ص ٧٨ حـ ١ والرسالة القشيرية ص ٢٤.

(٤) سقطت من (ت).

(٥) سقطت من (ت).

وهى التى^(١) استخرجت باصطكاك غيوم البشرية عند هبوب نسيمات الذكر من أنوار شمس الصفات الروحانية. فتفيد التلذذ بالمعاني العقلية، ثم التنعم بحقائق الصفات القلبية ثم التواجد بالواردات الروحانية والتشوق بالإلهامات الربانية.

طوارق^(٢) أنوار تلوح إذا بدت * فتظهر كتماننا وتخبر عن جمع

* وفتوحات أهل الوسائط. من المحاضرات، والمكاشفات، والمشاهدات.

– فصاحب المحاورة، حاضر بالقلب فى مقام القرب باستيلاء سلطان الذكر فهو متنعم بنعيم الدرجات الفردوسية.

– وصاحب المكاشفة، قد كشف عنه الغطاء، ورفع عنه العماء وتبدل بيانه بالعيان، واستغنى عن البرهان.

– وصاحب المشاهدة: مستغرق فى بحر شواهد الأنوار، وأثار قرب الجوار. وقد صحت سماء سره عن غيوم أوصاف نفسه، وتجلت شمس روحه مشرقة بشهود أنوار الغيب فصار ليله نهارا، وخفيه جهارا. كما قيل:

* ليلى بوجهك مشرق وظلامه فى الناس سارى *

* والناس فى سدف الظلام ونحن فى ضوء النهار *

وفتوحات أهل النهايات: من الفناء والبقاء، ودوام اللقاء.

– فصاحبها بدوام الذكر بعد أن أفنى أفعال نفسه فى أفعال ربه بملازمة الشريعة، وصفاته فى صفاته بمزاولة الطريقة. حتى يتجوهر^(٣) القلب بنور الذكر، وتعدي

(١) فى (ت) : (الذى).

(٢) فى (ز) : طوارح.

(٣) سقطت من (ط).

الذكر عن كسوة الحرف، والصوت. وانطبع نوره في مرآة القلب المصفاة عن دنس
أوصاف البشرية ثم يسرى إلى الروح، ويتجوهر الروح بجوهر الذكر، ويتخذ الذكر
والذاكر فيكون الذكر ذكر الذات. وحيث يتنور أجزاء الموجودات بنور ذكره. لأنه
محيط بها، ويذكر الله معه. ثم إليه يصعد الكلم الطيب، والذكر الطيب هو الذى لم
يكن معلولا بعلّة دنيوية، ولا أخراوية. ويكون خالصا لله بأن يذكره ببذل وجوده^(١)
وإفنائته فيه بمباشرة الحقيقة على مقتضى حقيقة قوله : « فاذكرونى » ليبقيه به
على قضية « أذكركم »^(٢).

وهو عبارة عن تجلّى جماله الموصوف، بالذكورية^(٣) لذاكرته ليفنيه عنها. ويبقيه
بمذكوريته، ثم يكون المحو عما يذوق من تجلّى صفات الجمال^(٤) ثم المحو^(٥)
والطمس عما يصادفه من تجلّى صفات الجلال. فمن فنى عن أفعاله فهو باق
بأفعال الله تعالى. ومن فنى عن صفاته فهو باق بصفات الله، ومن فنى عن ذاته فهو
باق بذات الله. كما قال قائلهم:

وقوم تاه فى أرض بقفر * وقوم تاه فى ميدان حبه
فأفنوا ثم أفنوا ثم أفنوا * وأبقوا بالبقاء^(٦) بقرب ربه
وقيل :

فالأول. فناء صفاته ببقائه بصفات الحق. ثم فناءه عن صفات الحق، وشهود

(١) فى (ط)، (ز) : (عليه).

(٢) استنادا إلى الآية الكريمة « فاذكرونى أذكركم واشكروا لى ولا تكفرون ».

(٣) فى (ط) : (بالذكور) وفى (ت) : (بالذكورة).

(٤) سقطت من (ط).

(٥) فى (ز) : (الحق).

(٦) فى (ز) : (فى).

الحق، ثم فناؤه من شهود فنائه باستهلاكه في وجود الحق وهو فناء الذات في الذات.

وهذا تحقيق قول من قيل له : «إما أنا وإما أنت وإلا فلا يجتمع» .

قاتلني^(١) وسيفه مسلول * فقال لي واحدنا مقتول^(٢).

قلت^(٣) :

قلبي نهبوا ومن حياتي نالوا * قد ملت^(٤) إليهم ومنى نالوا
إذ قلت بما أعيش قولوا * بالحب فعش وجههم قتالاً

(١) في (ز) : (سيقبلني، وفي (ط) : (استقبلني).

(٢) في (ز) : (واحد يا مقبول).

(٣) في (ز) : (قال الشيخ المصنف رحمه الله).

وفي (ط) : (قال الشيخ المصنف رضي الله عنه).

(٤) في (ط) : (قذمت).

الباب العاشر

فى

معرفة الروح

ومقاماته

(١) فى (ط) : وفيه ثلاثة فصول.

وفى (ز) : (وفيه فصلان).

الفصل الأول فى معرفة الروح وما هيته

قال الله تعالى ﴿ ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ) :

« إن الله تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد بألفى (٢) عام » (٣).

وقال : « أول ما خلق الله روحى » (٤).

فاعلم أن الناس فى أمر الروح ومعرفة مخزبوا أحزابا كثيرة (٥) من الحكماء الأوائل، والعلماء المتقدمين من الصحابة، والتابعين والمتأخرين من المشايخ المعتبرين. أو أطنبوا (٦) فيه الكلام، وأكثروا فيه الاختلاف، وأطلقوا عنان النظر فى مسارح الفكر، وخاضوا غمرات ماهية الروح. فأكثرهم تاهوا فى التيه، وتنوعت آراؤهم فيه،

(١) آية رقم ٨٥ من سورة (الإسراء) مكية.

(٢) فى (ط)، (ز) : (بألفى ألف).

(٣) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٤) حديث جابر : سبقت الإشارة إليه. أول مقدمة المؤلف.

(٥) فى (ز) : (أحزابا لكبيرة).

(٦) سقطت من (ط).

ولم يوجد الاختلاف بين أرباب النقل والعقل فى شىء كالاختلاف فى ماهية الروح إلا ما شاء الله، فنحن لا نطول^(١) بنقل مقالاتهم، وتقرير خيالاتهم. فإن أكثرها نتائج العقول المشوبة بآفة الوهم والخيال، ولم تكتحل عيونها بكحل الاقتداء بالأنبياء فلم يصبها نور الاهتداء، وأما ما نقل عن الأئمة والعلماء الراسخين فى العلم. فقال بعضهم : (إنه جسم لطيف. وقال بعضهم : إنه عرض. وقال بعضهم)^(٢) : إنه جوهر قائم بنفسه ولكنه مخلوق. وقال الأكثرون : إن الله تعالى أبهم علم الروح على الخلق، واستأثره لنفسه حتى قالوا: إن النبى (ﷺ) لم يكن عالماً به^(٣).

قلت: جل منصب حبيب الله، ونبيه (ﷺ) أن يكون جاهلاً بالروح مع أنه يكون عالماً بالله. وقد من الله عليه بقوله ﴿ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً ﴾^(٤).

هب^(٥) أن علم الروح مما لم يكن يعلمه^(٦) .. ألم يخبر الله أنه علمه ما لم يكن يعلم. فسكوته^(٧) عن جواب سؤال الروح وتوقفه انتظاراً للوحى حين سأله اليهود. فقد كان لغموضه يرى فى معنى الجواب، ودقة لا يفهمها اليهود لبلادة طباعهم، وقساوة قلوبهم، وفساد عقائدهم.

فإنه قال ﴿ وَمَا يَعْلَمُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ ﴾^(٨).

(١) فى (ط) : (فنحن لا نطول الكتاب).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٣) سقطت من (ط).

(٤) آية رقم ١١٣ من سورة (النساء) مدنية.

(٥) فى (ط)، (ز) : (أحسب).

(٦) فى (ط) : (يعلم).

(٧) فى (ز)، (ط) : (فأما سكوته).

(٨) آية رقم ٤٣ من سورة (العنكبوت) مكية.

وهم أرباب السلوك، والسائرون ^(١) إلى الله تعالى. فإنهم لما عبروا عن النفس، وصفاتها، ووصلوا إلى حريم القلب عرفوا النفس بنور القلب المنور بنور الذكر. ولما عبروا بالسير. عن القلب وصفاته، ووصلوا إلى مقام السر عرفوا بعلم السر القلب.

وإذا عبروا عن السر، ووصلوا إلى عالم الروح. عرفوا بنور الروح السر. وإذا عبروا عن عالم الروح، ووصلوا إلى منزل الخفى عرفوا بشواهد الحق الروح. وإذا عبروا عن منزل الخفى ووصلوا إلى ساحل بحر الحقيقة عرفوا بأنوار مشاهدات الجمال الخفى ^(٢).

وإذا أفنوا بسطوات تجلى صفات الجلال عن أنانية ^(٣) الوجود، ووصلوا إلى لجة بحر الحقيقة كوشفوا بهوية الحق تعالى. وإذا استغرقوا فى بحر الهوية وأبقوا ببقاء الألوهية عرفوا الله بالله ووحدوه حين وجدوه. هذا آوان إراءة ماهية كل شىء كما هى. هذا وقت « سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » ^(٤). فحينئذ ^(٥) إذا طلع الصباح استغنى عن المصباح، وقد يتحقق ^(٦) للعبد مقام كنت له سمعا، وبصرا، ولسانا، ويدا، ومؤيدا. فبى يسمع وبى يبصر، وبى ينطق، وبى يبطش. ففى هذه الحالة كيف يبقى لمعرفة الروح خطر عند من هذه أحواله، وهو مع هذه الرتبة العلية، والمواهب السنية من لواظ سواظ حبات سنبلات

(١) فى (ز)، (ت) : (والسائرين).

(٢) سقطت من (ت).

(٣) فى (ز) : (أناييب).

(٤) آية رقم ٥٣ من سورة (فصلت) مكة.

(٥) فى (ت) : (فحسب).

(٦) فى (ط) : (وقد يتحقق).

ينادر بواذر النبوة. ونوادر الرسالة. فكيف بحال سيد المرسلين، وخاتم النبيين، وحبيب رب العالمين، وأفضل الأنبياء والمرسلين^(١) صلوات الله عليه وعلى آله أجمعين في معرفة الروح، وهو الذي يقول : علمت ما كان وما سيكون^(٢).

ثم اعلم أن الروح لطيفة ربانية، وهو أول شيء تعلق القدرة بإيجاده في أمر كن.. وإنما قلنا إنه رباني لاختصاصه بالإضافة إلى الحضرة الربانية قوله تعالى :

﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾^(٣). وهو جوهر نوراني قائم بنفسه، والذي يدل على قوله (ﷺ) :

« إن الله تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد بألفى عام^(٤) وأنه ليس بجسم، ولا عرض لأنه أول مخلوق. وهو جوهر بسيط والجسم مركب. والعرض يحتاج إلى محل. وقد بينا في فاتحة الكتاب: إن الجسم إذا قبل صورة لا يمكنه^(٥) أن يقبل صورة غيرها من جنسها إلا أن يخلع الصورة الأولى، ويفارقها والروح ليس بهذه الصفة، وذلك لأنه إذا قبل صورة معقول ما، وثبتت تلك الصورة فيه ازداد بها قوة على تصور معقول آخر إليها^(٦) من غير أن يفسد الصورة الأولى فلا يكون^(٧) جسما وهو أصفى الجواهر وأنورها، وأعلاها وأقربها إلى الحضرة، وهو المستعد لخلافة الله تعالى في الأرض، وهو الحي، السميع، والبصير، المتكلم، العالم، القادر،

(١) في (ز)، (ط) : (وأفضل الأولين والآخرين).

(٢) حديث : علمت ما كان وما سيكون، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) آية رقم ٢٩ من سورة (الحجر) مكية.

وكذا آية رقم ٧٢ من سورة (ص) مكية.

(٤) في (ز)، (ط) : (بألفى عام) وسبقت الإشارة إلى الحديث.

(٥) في (ط)، (ت) : (لم يمكنه).

(٦) في (ت) : (لكنها).

(٧) في (ز) : (ولا يكون).

المريد، الباقي. خلافة عن الله عز وجل. وقد عرفه الله بقوله ﴿ قل الروح من أمر ربي ﴾ (١) .. أى (٢) من قبيل عالم الأمر لا من قبيل عالم الخلق. وذلك أن الله تعالى خلق العوالم كثيرة. كما جاء فى الخبر. بروايات مختلفة.

فقال فى بعض الروايات: خلق ثلاثمائة وستين (٣) ألف عالم. وفى رواية أخرى: وسبعين ألف عالم (٤). وفى رواية ثمانية عشر ألف عالم (٥). ولكنها محصورة فى عالمين اثنين وهما الخلق والأمر. كما قال تعالى ﴿ ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين ﴾ (٦).

فعبّر عن عالم الدنيا، وهو ما يدرك بالحواس (٧) الخمس الظاهرة بالخلق، وعبر عن عالم الآخرة، وهو ما يدرك بالحواس الخمس الباطنة. وهى: العقل، والقلب، والسر، والروح، والخفى بالأمر.

فعالم الأمر هو الأوليات العظام التى خلقها الله تعالى للبقاء من الروح، والعقل، والقلم، وسمى عالم الأمر أمراً لأنه أوجده بأمر «كن» من لا شىء بلا واسطة شىء.

كما قال ﴿ وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا ﴾ (٨).

(١) سبقت الإشارة إلى الآية أول الفصل.

(٢) سقطت من (ز).

(٣) فى (ت) : ثلاثمائة وستون.

(٤) فى (ز) : (عالماً).

(٥) فى (ز) : (ثمانية ألف عالماً).

(٦) آية رقم ٥٤ من سورة (الأعراف) مكية.

(٧) فى (ز) : (بالحواس).

(٨) فى (ط) : (خلقتك ولم تكن شيئاً).

وهى آية رقم ٩ من سورة (مريم) مكية.

ولما كان أمره قديما فما كَوّن بالأمر القديم كان باقيا وإن كان حادثا. وسمى عالم الخلق خلقا لأنه أوجده بالوسائط من شيء مخلوق^(١) سماه خلقا خلقه الله للفناء. فتبين أن قوله ﴿ قل الروح من أمر ربي ﴾^(٢) إنما هو لتعريف^(٣) معناه أنه من عالم الأمر والبقاء. لا من عالم الخلق والفناء وأنه ليس للاستبهام كما توهموه. جماعة.

ثم اعلم أن الروح الذي تعلقت به القدرة بأمر «كن» أولا هو روح النبي (ﷺ) لقوله:

« أول ما خلق الله روعي »^(٤) وفي رواية : نوري.

فإن قيل : روى أنه (ﷺ) قال أيضا :

« أول ما خلق الله العقل » ، وقال « أول ما خلق الله القلم » وقال « أول ما خلق الله تعالى جوهرة » . ولا يحتمل أن يكون المخلوق الأول المطلق إلّا واحدا. لأن الشيعين المتغايرين لا يكون كل واحد منهما أولا في التكون والوجود^(٥) على الإطلاق. إذ لا يخلو أما إذا حدثا مصاحبين «أو أحدثا متعاقبين :

فإن أحدثا مصاحبين»^(٦) معا فلا يختص أحدهما من الآخر بالأولية فلا يكون

(١) سقط من (ز) ، (ت) : (كقوله تعالى ﴿ وما خلق الله من شيء ﴾ فكما أن الوسائط كانت مخلوقة من شيء مخلوق) والآية المذكورة هي آية رقم ١٨٥ من سورة (الأعراف) مكية.

(٢) سبقت الإشارة إلى هذه الآية.

(٣) في (ط) ، (ز) : (الروح).

(٤) سبقت الإشارة إلى هذا الحديث وما بعده. انظر أول الكتاب حديث (جابر بن عبد الله الأنصاري).

(٥) في (ط) ، (ز) : (في التكوين والإيجاد).

(٦) ما بين القوسين سقط من (ط).

واحد منهما أولاً على الانفراد، وإن أحدثا متعاقبين يكون المبتدأ أولاً والمتعاقب ثانياً. فيكون الأول واحداً منهما. لا محالة (١). ولا يجوز الخلف في كلام النبي (ﷺ). لأنه جاء بالصدق، وأنه (ﷺ) قد أثبت الأوليات.

قلنا المخلوق الأول هو مسمى واحد (٢) وله أسماء مختلفة فيحسب كل صفة فيه سمي باسم آخر، وقد كثرت الأسماء والمسمى واحد وهو الأصل. وما سواه تبع. فلا ريب (٣) أن أصل الكون كان النبي (ﷺ) لقوله:

« لولاك لما خلقت الكون » فهو أولى أن يكون أصلاً وما سواه أولى أن يكون تبعاً له. لأنه كان بالروح بذرة شجرة الموجودات (٤) وهي سدرة المنتهى. فكما أن الثمرة تخرج من فرع الشجرة كان خروجه إلى قاب قوسين أو أدنى. ولهذا قال:

« نحن الآخرون السابقون » (٥) أى السابقون (٦) بالخروج كالثمرات. والسابقون بالخلق كالبذر. فيلزم من ذلك أن يكون روحه (ﷺ) أول شيء تعلقت به القدرة، وأن يكون هو المسمى بالأسماء المختلفة. فباعتبار أنه كان درة صدف الموجودات سمي درة، وجوهرة (٧) ..

كما جاء في الخبر: أول ما خلق الله جوهرة. وفي رواية درة. فنظر إليها فذابت. فخلق منها كذا.

(١) في (ت) : (لا فعالة).

(٢) في (ط) : (الواحد).

(٣) في (ز) : (تبعاً له لا ريب).

(٤) (فلما بلغ أشده وبلغ أربعين سنة كان بالجسم والروح ثمرة شجرة الموجودات) سقط من (ت).

(٥) حديث : نحن الآخرون السابقون، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٦) أى (الآخرون) : في (ز).

(٧) في (ز) : (سمى الدرّة جوهرة).

وإنما باعتبار روحانيته سمي روحا^(١)، وباعتبار نورانيته سمي نورا، وباعتبار وفور عقله سمي عقلا.

ونُقل عن بعض الكبراء من الأئمة: أن أول المخلوقات على الإطلاق ملك كروبي يسمى العقل. وهو صاحب القلم بدليل توجه الخطاب عليه في قوله أقبّل. فأقبّل. ثم قال له: أدبر فأدبر (والحديث قول النبي ﷺ): أول ما خلق الله العقل. فقال له أقبّل فأقبّل. ثم قال له أدبر فأدبر. ثم قال^(٢): وعزّى وجلالى. ما خلقت خلقا أحب إليّ منك.. بك أعرف. وبك آخذ وبك أعطي، وبك أعاقب، وبك أثيب^(٣). وفي رواية. وبك أُعبد.. ولما سماه قلما. قال له اجر بما هو كائن إلى يوم القيامة، وتسميته قلما كتسمية صاحب السيف سيفاً.

وقد قيل «لخالد بن الوليد»^(٤) رضى الله عنه، سيف الله. فباعتبار غلبة صفاته الملكية يسمى ملكا.. وسمى الملك عقلا لوفور عقله. وقلما باعتبار كتابته على لوح الوجود. وإذا أمعنت النظر وجدت قلما وصف النبي ﷺ به العقل. وحكى عنه هو خاصية من خواص روحه الشريف ﷺ وهو قوله: أول ما خلق الله العقل. فقال له أقبّل فأقبّل. ثم قال له أدبر فأدبر. وهذا حال روحه ﷺ أنه أول ما خلق الله من خلق. إذ قال له أقبّل إلى الدنيا على طريق التجارة لتربح من تجارتك أسبابا تحتاج إليه في المعرفة. فإن روحك كان عارفا بكلّيات عالم الأرواح. وهو الغيب جاهلا بجزئياته^(٥). وكلّيات عالم الأجسام، وجزئياته وهو الشهادة. فتحصل من آلات الحواس الخمس، والقوى البشرية ما تصير به عارفا بكلّيات الغيب والشهادة وجزئياتها. لتكون بالخلافة عالم الغيب والشهادة. ثم قال له: أدبر أى ارجع إلى ربك.

(١) فى (ط)، (ز) : وباعتبار روحانيته روحا).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٣) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٤) (خالد بن الوليد) : سبقت الإشارة إليه.

(٥) فى (ز) : (بجزوياته) وما بعده تابع.

فأدبر عن الدنيا. فقال له مالى وللدنيا، ورجع إلى ربه ليلة المعراج ثم قال للعقل وعزتى وجلالى ما خلقت خلقا أحب إلىّ منك وهذا أيضا حاله (ﷺ) أنه كان حبيب الله وأحب الخلق إليه، وقوله تعالى للعقل: بك أعرف، وبك آخذ وبك أعطى، وبك أعاقب، وبك أئيب. فهذا كله حاله (ﷺ) لأنه من لم يعرف النبي (ﷺ) بالنبوة والرسالة لم يعرف الله. ولو كان له ألف دليل على معرفة الله...

فمعناه بمعرفتك أعرف. أى من عرفك بالنبوة عرفنى بالربوبية.. وبك آخذ أى أخذ طاعة من أخذ منك ما أتيت من الدين والشرعة.. وبك أعطى. أى بشفاعتك أعطى درجة أهل الدرجات. كما قال (ﷺ):

«الناس يحتاجون إلى شفاعتى حتى إبراهيم» (١).

وبك أعاقب، وبك أئيب. وذلك لقوله تعالى :

﴿ وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين ﴾ (٢).

فالله تعالى أخذ ميثاق كل نبي بعثه بأن يؤمن بمحمد (ﷺ) ويوصى أمته بالإيمان به ونصرة دينه. فمن آمن به من الأمم الماضية قبل بعثته فهو من أهل الثواب. ومن لم يؤمن به من الأولين والآخرين فهو أهل العقاب. فصح فيه قوله: بك أعاقب، وبك أئيب.

فكل ما ذكرناه فى معرفة الروح فهو حال النبي (ﷺ) ومقاله. فكيف يظن به أنه لم يكن عارفا بالروح. والروح هو نفسه. وقال « من عرف نفسه فقد عرف ربه » (٣).. وذلك أن الله تعالى لما خلق آدم وبنيه جعلهم الله خلفاء فى الأرض كما قال

(١) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٢) آية رقم ٨١ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٣) حديث : من عرف نفسه سبقت الإشارة إليه.

﴿ ويجعلكم خلفاء الأرض ﴾^(١) فمن شرط الخلافة أن يكون المستخلف مجتمع أوصاف المستخلف بالخلافة إلا ما اختص به المنوب بالأصالة. مثل القدم، والأحذية، والصمدية.

والكبرياء، والعظمة، والسلامة عن عيب ونقصان. فالروح خليفة الله، وهو مجتمع صفاته الذاتية. كالحياء، والقدرة، والسمع، والبصر، والكلام، والعلم، والإرادة، والبقاء. والجسد خليفة الروح. وهو مجتمع صفاته التي باجتماعها في الروح علمنا أنه خليفة الله. وبذلك علمنا أن الجسد خليفة الروح. لأننا وجدنا الجسد قبل اتصال الروح به وبعد انفصاله عنه خاليا. عن هذه الصفات. فلما تعلق الروح به وجدنا فيه هذه الصفات. علمنا أنه بخلافة الروح اتصف بهذه الصفات. ولو لم يكن الروح متصفا بهذه الصفات لخلافته الحق تعالى. لم يكن الجسد بها متصفا. فبقى أن الروح باق أبدا، والجسد فان.

قلنا : وذلك لأن البقاء الأبدى من خاصية الروح فهو مختص بالأصالة. دون خليفة وهو الروح. فإنه حادث أبدى دون أزلى.

ثم اعلم أن الأرواح كلها خلقت من روح (ﷻ) كما روينا في حديث «جابر». وأن روحه أصل الأرواح. ولهذا سمي أميا. أى (٢) أم الأرواح. فكما كان آدم، عليه السلام، أبا البشر. كان النبي (ﷺ) أبا الأرواح وأمها. كما كان آدم أبا حواء وأمها. (وذلك أن الله تعالى لما خلق روح النبي (ﷺ) (٣) كان الله ولم يكن معه شيء إلا روحه. وما كان شيء آخر حتى ينسب روحه إليه، أو يضاف إليه غير الله. فلما كان روحه أول باكورة أئمرها الله تعالى بإيجاده من شجرة الوجود، وأول شيء تعلق به القدرة. شرفه بتشريف إضافته إلى نفسه تعالى فسماه روحى. كما سمي أول

(١) آية رقم ٦٢ من سورة (النمل) مكية.

(٢) فى (ز) : (أنه).

(٣) سقط ما بين القوسين من (ز).

بيت من بيوت الله وضع للناس، وشرفه بالإضافة إلى نفسه فقال له: بيتي. ثم حين أراد أن يخلق آدم سواه ونفخ فيه من روحه^(١) أى من نفخ الروح المضاف إلى نفسه. وهو روح النبي (ﷺ) كما قال تعالى:

﴿ فَإِذَا سُوِيْتَهُ وَنَفَخْتَ فِيْهِ مِنْ رُّوحِي ۖ ﴾^(٢).

فكان روح آدم من روح النبي (ﷺ) بهذا الدليل. وكذلك أرواح أولاده لقوله تعالى:

﴿ ثُمَّ جَعَلْ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ * ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيْهِ مِنْ رُّوحِهِ ۖ ﴾^(٣).

وقال في مريم، عليها السلام.

﴿ فَنَفَخْنَا فِيْهِ مِنْ رُّوحِنَا ۖ ﴾^(٤).

فكان^(٥) النفخ لجبريل، عليه السلام، وروحها من روح النبي (ﷺ) المضاف إلى الحضرة، وهذا أحد أسرار قوله (ﷺ):

« آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة »^(٦).

وقد أدى النبي (ﷺ) بروحه ليلة المعراج فى صورة ملك فعرفه حق المعرفة كما جاء فى حديث المعراج فيما يرويه «عبد الله بن عباس»، وعبد الله بن مسعود»

(١) فى (ز) : (روحى).

(٢) آية رقم ٢٩ من سورة (الحجر) مكية.

وآية رقم ٧٢ من سورة (ص) مكية.

(٣) آية رقم ٨، ٩ من سورة (السجدة) مكية.

(٤) الآية رقم ١٢ من سورة (التحریم) مدنية.

(٥) فى (ز) : (فكانت).

(٦) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

وغيرهما. فى حديث طويل إلى أن قال (ﷺ) ثم رأينا ملكا قد امترقت رجلاه فى الأرضين السفلى. وامترق رأسه من السماء السابعة العليا (١). غلظ كل جناح من أجنحته مسيرة خمسمائة عام. وما بين كل جناحين مسيرة خمسمائة عام للراكب المسرع. ومن لدن رأسه إلى منتهى قدميه ممتلئا وجوها ونورا ففى كل جزء منه وجوه كثيرة يسبح كل لسان فى هذه الوجوه بلغة أخرى. لا يشبه وجه وجها، ولا لغة لغة، ولا عين عينا، ليس فيه عين إلا فيه من البرق والنور ما لا يحصى، فى جانب من جسده نور أحمر. وفى جانب نور أصفر. وفى جانب نور أخضر. وفى جانب نور أبيض، وليس فى جسده من أعضائه وريشه وبشرته وشعره جزء إلا وهو يسبح بتسبيح آخر فيخرج فى كل يوم من تسبيحه بعدد ما خلق الله من الملائكة يسبحون، لو أراد أن يلتقم السموات السبع بلقمة واحدة لأطاق لا يستطيع أحد من الملائكة ينظر إليه من نوره. لا جبريل، ولا ميكائيل، ولا الكروبيون. وهو الروح المذكور فى القرآن يرفع إليه أمور أهل السموات والأرضين. وهو يرفعه إلى الله تعالى، وهو صاحب الحجب، وصاحب سرادقات العرش وهو كاتب الرحمن (٢).

فاعلم أنه الروح الأعظم والنور الأكبر الذى هو أول شيء تعلق به القدرة بأمر «كن». كما صرح النبى (ﷺ) فى هذا الحديث (٣). فقال وهو الروح المذكور فى القرآن وقوله: من لدن رأسه إلى منتهى قدميه (٤) كان ممتلئا. إشارة إلى أن كل وجه من وجوه وجه روح ينشأ منه (٥) الأنبياء، والأولياء والمؤمنين والأمثال فالأمثال. على حسب علو منشأها (٦) وسفلها.. وقوله: يسبح كل لسان فى هذه الوجوه بلغة أخرى لا يشبه وجه وجها ولا لغة لغة، ولا عين عينا. فهكذا وجوه الخلق ولغاتهم

(١) فى (ز) : (الطباقية).

(٢) حديث المعراج فيما يرويه ابن عباس وابن مسعود، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) سقطت من (ت).

(٤) حديث الرسول السابق.

(٥) فى (ز) : (من أرواح).

(٦) فى (ط) : (منشأها).

وعيونهم. لا يشبه واحد منها واحداً، وفي الحديث دليل على أن أرواح الملائكة تنشأت^(١) منه أيضاً.

وقوله: يرفع إليه أمور أهل السموات والأرضين وهو يرفعه إلى الله تعالى هذا حال الروح الأعظم مع الأرواح المنتشأة منه وهو الروح المقدور الأول روح حبيب الله ونبيه (ﷺ) كما أخبر عن هذا الحال بقوله:

« تعرض علىّ أعمال أمتي فأستبشر لحسنها، واستغفر لمسيئها »^(٢).

وهو صاحب الحجب إذ به يرفع الحجب وهو صاحب سرادقات العرش الذى به يعبر عنها وهو كاتب الرحمن إذ سماه القلم بنوره كتب الله (٣) حروف الموجودات على صحيفة العدم كما قال تعالى:

« لولاك لما خلقت الكون »^(٤) وهذا كما يقول الزارع للبذر لولاك لما زرعت الشجرة، وذلك أن روح النبي (ﷺ) كان أو مخلوق وكان بمثابة البذر لشجرة الموجودات. فى البداية ثم كان شخصه بمثابة الثمرة لشجرة الموجودات فى النهاية كما قال (ﷺ):

« نحن الآخرون السابقون »^(٥).

فكما أن جميع أجزاء الشجرة يتنشأ^(٦) من البذر كذلك يتنشأ جميع أجزاء شجرة الموجودات من بذر روحه ملكها وملكوته كما مر شرحها فى حديث جابر^(٧) وحديث المعراج..

والله أعلم.

(١) فى (ط) : (منتشأة)

(٢) حديث : تعرض علىّ أعمال أمتي .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ز) : (إذ سماه بالقلم بنوره وكتب الله).

(٤) سبقت الإشارة إليه.

(٥) سبقت الإشارة إلى هذا الحديث.

(٦) فى (ز) : (منتشأ).

(٧) انظر مقدمة الكتاب والفصول الأولى ففيها إفاضة فى هذه القضية.

الفصل الثامن

فى

مقامات الروح

فمنها:

الإرادة:

قال الله تعالى: ﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه﴾^(١).

وقال رسول الله (ﷺ):

«إذا أراد الله بعبد خيرا استعمله. فقليل له: كيف يستعمله يا رسول الله؟».

قال: يوقفه للعمل الصالح قبل الموت^(٢).

اعلم أن المشايخ تكلموا فى بيان الإرادة (على ما فتح الله لهم، وسانحهم الوقت به. وأكثرهم أخبروا عن إمارات الإرادة)^(٣) وموجباتها ومقتضياتها^(٤) لا عن حقيقة الإرادة وماهيتها. حتى قالوا: «الإرادة ترك ما عليه العادة».

(١) آية رقم ٥٢ من سورة (الأنعام) مكية.

(٢) الحديث: سبقت الإشارة إليه.

(٣) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٤) فى (ز): (ومقتضاها).

وعادة الناس فى الغالب؛ التعرّيج فى أوطان الغفلة، والركون إلى اتباع الشهوة، والاختلاف إلى ما دعت إليه المنية.. فالمرید ينسلخ عن هذه الجملة؛ فصار خروجه إمارة، ودلالة على صحة الإرادة. فيسمى تلك الحال إرادة. وهى خروج^(١) عن العادة (فهى إمارة الإرادة)^(٢) وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري^(٣) : فأما حقيقة الإرادة، فهى نهوض القلب فى طلب الحق تعالى. ولهذا قال إنها لوعة تهون كل روعة.

قلت: ^(٤) وهذا أيضا إمارة الإرادة لا حقيقتها.

فأما حقيقة الإرادة:

فهى صفة من صفات الله تعالى. القديمة الأزلية الأبدية القائمة بذاته تعالى. فلما خلق الله الروح جعله قابلا لعكس صفاته خلافة عنه، ولما خلق النفس جعلها قابلة لعكس صفات الروح خلافة عنه. فمن غلبت نفسه روحه كانت إرادته إلى الدنيا وما فيها. ومن غلب روحه نفسه كانت إرادته أخراوية.

كما قال تعالى:

﴿ منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ﴾ ^(٥).

فلا تتجاوز الإرادة الإنسانية عن هاتين المرتبتين إذا وكلت إلى طبعها.

فأما الإرادة الحقيقية التى تنزهت عن الدنيا والآخرة فهى تريد وجه الله تعالى فحسب. كما قال تعالى:

(١) فى (ط)، (ز) : (الخروج).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) فى (ط) : (قال الشيخ المصنف رح).

(٥) فى (ط) : (فمنكم) وهى آية رقم ١٥٢ من سورة (آل عمران) مدنية.

﴿ إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا ﴾ ^(١) أى جزاء فى الدنيا وشكورا فى الآخرة.

وقال :

﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ﴾ ^(٢).

فهى نور من أنوار جماله، تجلى به لأرواح خواص عباده يوم خلق الله الخلق فى ظلمة ثم رش عليهم من نوره. فمن أصابه ذلك النور فقد هدى إلى الإرادة ﴿ أفمن شرح الله صدره للإسلام ﴾ ^(٣) فهو على نور من ربه ﴾ ^(٤).

ثم من إمارات الإرادة ما قاله : «أبو على الدقاق» ^(٥) :

الإرادة لوعة فى الفؤاد. لدعة فى القلب. غرام فى الضمير. انزعاج فى الباطن نيران يتأجج فى القلوب.

ومن إمارة صدق ^(٦) الإرادة أن يشاهد المرید بنور الإرادة جمال ولاية مراده. وهو شيخه. فيعشقه.

(١) آية رقم ٩ من سورة (الإنسان) مدنية.

(٢) آية رقم ٥٢ من سورة (الأنعام) مكية.

(٣) فى (ط) ، (ز) : (للإرادة).

(٤) آية رقم ٢٢ من سورة (الزمر) مكية.

(٥) «أبو على الدقاق»: هو (أبو على الحسن بن محمد الدقاق) كان ثقة فى علومه، ولم يسبقه أحد من معاصريه فى علومه ومشاهداته، كما كان كاملاً فى ظاهره. قيل إنه ذهب إليه رجل كبير السن فوجده يلبس عمامة جميلة من صناعة طبرستان، فتمناها الرجل لنفسه. وسأل الدقاق: ما التوكل على الله؟ فقال له: أن تمتنع عن تمنى الحصول على عمامة الناس) ثم ألقى بعمامته.

انظر كشف المحجوب ص ١٩٣.

(٦) فى (ز) : (الصدق).

ومن إمارة عشقه. أن ينسلخ من إرادة نفسه بالكلية فيكون مريد مراد مراده. فلا يخالفه في شيء مما أمره به.

كما حكى عن حال « أحمد بن أبي الحواري » (١) مع « أبي سليمان الداراني » (٢).

كان بين أحمد وبينه عقد لا يخالفه فيما يأمره فجاءه أحمد يوما وهو يتكلم في مجلسه. وقال: إن التنور قد سجّر فما تأمر؟ فلم يجبه. فقال مرتين، وثلاثة.

فقال أبو سليمان: اذهب فاقعد فيه، كأنه ضاق به صدره.

فقال: وتغافل أبو سليمان ساعة ثم ذكر. فقال: اطلبوا أحمد فإنه في التنور. لأنه على عقد أن لا يخالفني.

فنظروا فإذا هو في التنور لم يحترق منه شعرة.

(١) (أحمد بن أبي الحواري): من أهل دمشق صاحب الشيخ أبي سليمان الداراني. وكان لا يفترقان. كان يقول: من نظر إلى الدنيا نظر لإرادة وحب أخرج الله نور اليقين من قلبه. توفي سنة ٢٣٠هـ.

انظر الرسالة القشيرية ص ١٨.

(٢) (أبو سليمان الداراني): في (ز) (الرازي). وهو (أبو سليمان عبد الرحمن بن عطية الداراني). وداران قرية من قرى دمشق. توفي سنة ٢١٥هـ. وكان معاصراً لأحمد بن أبي الحواري الذي قال: دخلت يوما على أبي سليمان وهو يكي فقلت له: ما يكيك؟ فقال ولم يا أحمد لا أبكي. وإذا جن الليل ونامت العيون وخلا كل حبيب بحبيبه، وافترش أهل الحبة أقدامهم وجرت دموعهم وتفطرت وأشرف الجليل، سبحانه وتعالى، فنادى يا جبريل بعيني من تلذذ بكلامي واستراح إلى ذكرى، وإني لمطلع عليهم في خلواتهم أسمع أنينهم، وأرى بكاءهم. فلم لا تنادى فيهم يا جبريل ما هذا البكاء؟ هل رأيتم حبيبا يعذب أحباءه؟ أم كيف يجوز بي أن آخذ قوما إذا جنهم الليل تملقوا لي. فبي حلقت إذا وردوا يوم القيامة لأكشفن لهم عن وجهي الكريم (انظر الرسالة القشيرية ص ١٦، ١٧).

فهذا^(١) تحقق صدق الإرادة التي من مواهب الحق تعالى ثم تقول إن القوم قد عدوا المواهب من الأحوال. والمكاسب من المقامات. ولكننا وجدنا فرقا دقيقا بين المواهب المقاماتية والمواهب الأحوالية. فالمواهب المقاماتية ما خص الله تعالى به خواص عباده في بداية الفطرة من رشاش النور وإصابته وذلك بمثابة البذر. فبالترية وهى الكسب يبلغ مبلغ كماله كما قال النبي (ﷺ):

« إذا أراد الله بعبد خيرا استعمله »^(٢).

فإرادة الله بالعبد الخير موهبة منه. والاستعمال هو كسب العبد وهو تربية بذر الإرادة. يبلغ المريد بها مقام المرادية^(٣). وأما المواهب الأحوالية ما وهبه الله فى أثناء السلوك ونهايته من الشواهد، والبوادر، والواردات، والكشوف. وأمثالها. فلهذا الفرق، جعلنا المواهب المقاماتية من مقامات الروح لمدخل الكسب فيها. ولأن الروح مورد المواهب أولا ثم تسرى آثارها إلى القلب، ومنه إلى النفس ومنها إلى البدن فمئهما^(٤) تصل إلى القلب تنشأ^(٥) فيه أخلاق كريمة، وأحوال سنية. وإذا سرت إلى النفس تبدل صفاتها الذميمة بالصفات الحميدة. وإذا سرت إلى البدن تظهر عليه الطاعات والعبادات. ثم تنور الطاعات والعبادات بتنور الصفات والأخلاق، وتصفو الأحوال، وتزداد المواهب إلى أن يصير المريد مرادا للحق تعالى وللخلق.

والله أعلم.

(١) فى (ط)، (ز) : (إمارة).

(٢) سبقت الإشارة للحديث.

(٣) فى (ز) : (الإردية).

(٤) فى (ز) : (فمئهما).

(٥) فى (ز) : (تنشئ).

ومنها الاستقامة

قال الله تعالى :

﴿ إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا... ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ) :

« استقيموا ولن تحصوا » (٢).

وقال : ﴿ لا يستقيم إيمان أحدكم حتى يستقيم قلبه، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه، ولا يستقيم لسانه حتى تستقيم جوارحه، ولا تستقيم جوارحه حتى تستقيم أعماله ﴾ (٣).

اعلم أن الاستقامة من خصائص الروح.

قال الله تعالى :

﴿ لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ﴾ (٤).

(١) في (ط) : (إن الذين ربنا الله).

وهي الآية رقم ٣٠ من سورة (فصلت) مكية.

وآية رقم ١٣ من سورة (الأحقاف) مكية.

(٢) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٣) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٤) آية رقم ٤ من سورة (التين) مكية.

أى الروح الإنسانى. والاعوجاج من خاصية النفس.

قال الله تعالى :

﴿ إن النفس لأمارة بالسوء ﴾^(١).

والقلب خلق متوسطا بينهما بين إصبعى اللطف والقهر قابلا لكلتا^(٢) الصفتين. فإن أيد الروح بالإيمان. وروح من الله يبقى على استقامته، ويتنور القلب بنور الإيمان وتستقيم به.

قال تعالى :

﴿ كتب فى قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ﴾^(٣).

وقال النبى (ﷺ) :

« لا يستقيم إيمان أحدكم حتى يستقيم قلبه »^(٤) الحديث.

وإن وكلت النفس إلى اعوجاجها تعدى عوجها إلى القلب فيتصف بصفاتها^(٥). اعلم أن الشرع قد نزل لتقويم عوج النفس، واستقامة جميع الأركان الظاهرة والباطنة على ما هو المستحق به كما أمر.

قال تعالى^(٦) : ﴿ فاستقم كما أمرت ﴾^(٧).

(١) آية رقم ٥٣ من سورة (يوسف) مكية.

(٢) فى (ز) : (لكلى).

(٣) آية رقم ٢٢ من سورة (المجادلة) مدنية.

(٤) سبقت الإشارة إلى الحديث .

(٥) فى (ط)، (ز) : (بصفتها).

(٦) فى (ط)، (ز) : (قال الله تعالى).

(٧) آية رقم ١١٢ من سورة (هود) مكية.

ليخرج عن ظلمة ما طبع عليه إلى نور ما أمر به. فإن الخلق ^(١) خلق في ظلمة الطبع، ثم رش عليهم من نور الشرع.

قال تعالى:

﴿ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾ ^(٢).

– فاستقامة اللسان؛ في تحرى الصدق، وترك الكذب، والغيبة، والبهتان، والنميمة، والفحش، والرفث، وما لا يعنيه في ^(٣) ملازمة الذكر.

– واستقامة كل عضو من الأعضاء؛ في استعماله بإتيان ما أمر به، وانتهائه ^(٤) إلى مأموريته بالخير، واطمئنانه إلى ذكر الله، وعبوديته، وتبديل صفاتها الذميمة بالأخلاق الحميدة.

– واستقامة القلب؛ في توجهه إلى الله، وإعراضه عما سواه، وتوكله عليه، وتعرضه لنفحات لطفه قابلاً للفيض الإلهي ^(٥) خلوه عن (الأغيار كشف الأسرار) ^(٦) وشواهد الأنوار.

– واستقامة الروح؛ في استغراقه في بحر المحبة، واستلذاذه بمرارة المحبة.

– واستقامة الخفى: في قابليته لتجلى صفات الربوبية، والتحلى بأخلاق الأولوية فانيا عن أنانية نفسه باقيا بهوية ربه.

(١) في (ز) : (الحق).

(٢) آية رقم ٢٥٧ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) في (ط) ، (ز) : (وملازمة).

(٤) (عما نهى عنه، واستقامة النفس في خروجها من إمارتها بالسوء إلى مأموريته بالخير) سقط من (ت).

(٥) (واستقامة السر في) سقط من (ت).

(٦) سقط من (ت).

– فأما استقامة الطريق. فهي على ثلاثة أوجه:

١ – استقامة الطريق إلى النار: وهي على إقدام الشهوات.

قال (عليه السلام):

« حفت النار بالشهوات » (١).

٢ – واستقامة الطريق إلى الجنة: وهي على إقدام المكاره في نهى النفس عن هواها. قال تعالى « ونهى النفس عن الهوى * فإن الجنة هي المأوى » (٢) ..

وقال (عليه السلام): « حفت الجنة بالمكاره » ..

٣ – واستقامة الطريق إلى الله تعالى : وهي على إقدام المتابعة ولزوم المطاوعة. قال الله تعالى:

« وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم * صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض » (٣).

أثبت للنبي (عليه السلام) الهداية إلى هذا (٤) الصراط لا هداية الصراط. لأن الهداية إلى الصراط من المكاسب وهداية الصراط من المواهب.

قال تعالى : « اهدنا الصراط المستقيم » (٥).

(١) حديث : حفت النار بالشهوات.. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) آية رقم ٤٠، ٤١ من سورة (النازعات) مكية.

(٣) في سائر النسخ (له ما في السموات والأرض)

وهي آية رقم (٥٢، ٥٣) من سورة (الشورى) مكية

(٤) سقطت من (ط).

(٥) آية رقم ٦ من سورة (الفاتحة) مكية.

وهذه الهداية : نور يقذفه الله فى قلوب من يشاء من عباده. كما قال تعالى :

﴿ ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا ﴾ (١).

فمن تقرب إلى الله باستقامة المكاسب يتقرب إلى الله (٢) باستقامة المواهب. ثم الاستقامة من لوازم كل مقام وحال. وبها الترقى من مقام إلى مقام، ومن حال إلى حال. فمن لم يكن له استقامة فى كل مقام وحال يؤول أمره إلى إضاعة السعى، وإبطال الجهد. ويرجع قهقرى.

قال الله تعالى : ﴿ ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة ﴾ (٣).

فمن أمارات (٤) استقامة أهل البداية : الثبات (٥) على جادة الشريعة (٦).

ومن أمارات استقامة أهل النهاية : محافظة (٧) أحكام الحقيقة بخمود (٨) البشرية. وصقالة مرآة القلب بإخراجه (٩) عن طبع الطبيعة وتزكية الأوصاف الإنسانية بتحلية الأخلاق الربانية (١٠).

(١) آية رقم (٥٢) من سورة (الشورى) مكية.

(٢) فى (ز) : (إليه).

(٣) آية رقم ٩٢ من سورة (النحل) مكية.

(٤) سقطت من (ت).

(٥) فى (ط) : (الثابت).

(٦) (ومن أمارات استقامة أهل الوسائط مزاولة آداب الطريقة) سقط من (ت).

(٧) فى (ز) : (مخالفة).

(٨) فى (ط) : (بمحو).

(٩) سقطت من (ت) : (إخراجه).

(١٠) فى (ط) : (أخلاق).

ومنها الحياء

قال الله تعالى :

﴿ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ) ذات يوم لأصحابه:

« استحيوا من الله حق الحياء. قالوا : إنا نستحي يا نبي الله. والحمد لله. قال: ليس ذاك ولكن من استحي من الله حق الحياء. فليحفظ (الرأس وما وعى، والبطن وما حوى) (٢) وليذكر الموت والبلوى. ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحيى (٣) حق الحياء (٤).

اعلم أن الحياء من أوصاف الروح ومقاماته. والحياء والعقل توأمان. وذلك أن الله تعالى لما خلق الروح الأعظم وهو روح النبي (ﷺ) كما مرّ شرحه، نظر إليه بنظر المحبة. لأنه كان حبيب الله غلب عليه الحياء فشق شقتين. وهو القلم فكان إحدى شقتيه: الحياء. والأخرى: العقل. فلا ينفك أحدهما عن صاحبه فأينما يوجد العقل. يوجد الحياء. وأينما يفقد العقل يفقد الحياء.

(١) آية رقم ١٤ من سورة (العلق) مكية.

(٢) فى (ت) : (الرأس وما حوى والبطن وما وعى) وكذا (ز).

(٣) فى (ز) : (من الله حق الحياء).

(٤) الحديث : استحيوا من الله حق الحياء... فليحفظ الرأس وما وعى والقلب وما حوى وليذكر الموت والبلوى...، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقد جاء في الخبر أن الله تعالى لما نظر^(١) إلى روح النبي (ﷺ) بنظر المحبة غلب عليه الحياء فتعرق روحه فخلق الله تعالى من قطرات عرقه الأنبياء، عليهم السلام.

وقوله (ﷺ) :

« خلق الورد الأحمر من عرقى »^(٢).

لعل من أصل هذا العرق أصله. ومن نتائج هذه الحقيقة أن من نظر الآن بنظر المحبة إلى محبوبه غلب عليه الحياء واحمر وجهه، وتعرق.

وقيل الحياء على وجوه: حياء الجناية. كآدم عليه السلام لما قيل^(٣): أفرارا منا. قال : بل حياء منك.

– وحياء التقصير: كالملائكة. يقولون: ما عبدناك حق عبادتك.

– وحياء الإجلال: كإسرافيل، عليه السلام. تسربل بجناحيه حياء من الله تعالى.

– وحياء الكرم: كالنبي (ﷺ) كان يستحي من أمته أن يقول: اخرجوا. فقال الله تعالى، عز وجل: ﴿ وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ ﴾^(٤).

– وحياء الحشمة^(٥) : كعلي بن أبي طالب، رضى الله عنه. حين سأل

(١) فى (ط) : (نظر).

(٢) حديث : خلق الورد الأحمر من عرقى:

حكم عليه الإمام «ابن عراق» فى تنزيه الشريعة ٢٧٠/٢ بالوضع وكذلك العجلونى فى كشف الخفاء ٣٠٢/١، ٤٦٥/٢، ٣٥٢/٢ وعده الصغاني من الموضوعات انظر الحديث رقم ٥٥ ص ٤٠. والهامش التابع له.

(٣) فى (ط) : (لما قال).

(٤) آية رقم ٥٣ من سورة (الأحزاب) مدنية.

(٥) فى (ط) ، (ز) : (وحياء حشمة).

«المقداد»^(١) حتى سأل^(٢) رسول الله (ﷺ) من حكم الذي^(٣) لمكان فاطمة، رضى الله عنها، منه.

- وحياء الاستحقار. كموسى، عليه السلام، قال: عرض بالحاجة^(٤) من الدنيا فاستحى أن أسألك يا رب.

فقال له عز وجل^(٥): سلنى ولو ملح عجبك، وعلف شاتك.

- وحياء الرب سبحانه وتعالى. يدفع إلى العبد كتابا مختوما بعدما عبر الصراط. وإذا فيه فعلت ما فعلت، ولقد استحييت أن أظهر عليك فاذهب فإنى قد^(٦) غفرت لك.

وعن «أبى سليمان الداراني»^(٧) يقول:

قال الله تعالى «عبدى إنك ما استحييت منى أنسيت الناس عيوبك، وأنسيت بقاع الأرض ذنوبك، ومحوت من أم الكتاب زلاتك، ولا أناقشك فى الحساب يوم القيامة».

(١) (المقداد) :

هو (المقداد بن عمرو بن ثعلبة) من اليمن. وكان فارس رسول الله (ﷺ) يوم بدر وكانت زوجه (ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب بنت عم النبي (ﷺ)). وكان رجلا طويلا آدم، ذا بطن كثير شعر الرأس يصفر لحية، أعين، مقرونا. ويكنى: أبا معبد ومات بالحرف فحمل على رقاب الرجال حتى دفن بالمدينة سنة (٣٠هـ). وهو ابن سبعين سنة. انظر المعارف ص ٢٦٢.

(٢) فى (ط) : (حتى يسأل).

(٣) فى (ز) : (المذى) وهو الصواب.

(٤) فى (ط) : (إنه عرض على الحاجة).

(٥) فى (ط)، (ز) : (فقال عز وجل).

(٦) سقطت من (ز).

(٧) سبقت الإشارة إليه.

قلت (١):

الحياء حياءان: حياء روحانى منشؤه إنسانية الإنسان مما استفاد الروح عن حياء الرب تعالى خصوصية الخلافة فإن الله حى كريم. ويحتمل أن يكون هذا الحياء من وصف الكافر كما كان لزيخا حين (٢) ألقت ثوبا على وجه صنم فى زاوية البيت إذ همّت «يوسف» عليه السلام.. فقال: ماذا تفعلين؟

فقلت: أستحي منه.

وهى كافرة. فى تلك الحالة.

– وحياء ربانى. منشؤه نور الإيمان كما قال عليه السلام «الحياء من الإيمان» (٣) وهو برهان الرحمن كما كان (٤) «ليوسف» عليه السلام فى قوله تعالى:

﴿وهم بها لولا أن رأى برهان ربه﴾ (٥).

قيل: البرهان حياؤه (٦) من الله تعالى لما رأى ذلك الفعل من زليخا. قال: أنا أولى أن أستحي من الله تعالى، وهذا النوع من الحياء لا يكون إلا للمؤمن.

ومنه ما جاء فى وصفه (عليه السلام). أنه كان أشد حياءً من العذراء فى خدرها (٧). وقد

(١) فى (ط): (قال الشيخ المصنف رح) وفى (ز): (قال الامام الربانى المصنف رضى الله عنه).

(٢) سقطت من (ت، ز).

(٣) حديث: الحياء من الإيمان، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) فى (ط): (كما قال).

(٥) آية رقم ٢٤ من سورة (يوسف) مكية.

(٦) فى (ز): (حياء).

(٧) حديث: كان (عليه السلام) أشد حياء... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

نخص النبي (ﷺ) بهذا الحياء من الصحابة «عثمان بن عفان» رضى الله عنهم^(١).
بقوله : «أحياكم عثمان»^(٢).

ثم اعلم أنه ما عبر سالك مقاما من المقامات إلا بحياء من هذا النوع^(٣) على حسب حالته، وحضوره مع الله تعالى وقربه منه. فإن^(٤) الحياء من نتائج الحضور والقرب والمشاهدة فحياء^(٥) الحضور لأهل البداية. وأمارته الندامة على ما جرى منه، والتوبة عنه، ولوم النفس عن المخالفات المنهيات وترك الموافقات^(٦) المأمورات والرجوع منه إلى الله تعالى وعبوديته وحياء القرب: لأهل الوسائط^(٧) بما يباعده من الله ويحجب عنه كما قال (ﷺ) :

« من استحيى من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما وعى» أى سمع والبصر واللسان والفم.. «والبطن وما حوى» أى النفس والقلب^(٨). «والقلب والفرج». ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا، أى حلالها وحرامها مما زين للناس «ويذكر الموت والبلى». أى يموت قبل أن يموت. كما قيل: مت بالإرادة^(٩) تحيى الحقيقة. وحياء المشاهدة. لأهل النهاية وإمارته ذوبان الوجود حياء لشهود المعبود وترك الوجود.

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) حديث : أحياكم عثمان.

(٣) فى (ت) : (وهذا النوع).

(٤) فى (ز) : (كان).

(٥) فى (ط) : (فى حياء).

(٦) سقطت من (ت).

(٧) وأمارته الاشتغال بما يقربه إلى الله وترك الاشتغال.

(٨) الحديث سبقت الإشارة إليه.

(٩) فى (ط) : (بالطبيعة).

ومنها الحرية^(١)

قيل في قوله تعالى ﴿ وَيؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ﴾^(٢) :
إنما آثروا على أنفسهم لحريتهم عما خرجوا منه فأثروا به.

وقال رسول الله (ﷺ) :

« إنما يكفى^(٣) أحدكم ما قنعت به نفسه، وإنما يصير إلى أربعة أذرع وشبر^(٤) ».

وإنما يرجع الأمر إلى الآخرة.. أشار به النبي (ﷺ) إن قناعة النفس على ما يكفيها من الطعام^(٥) والثياب الضروري من الحرية عن رق عبودية الدنيا.

اعلم أن الحرية من أعلى مقامات القرب للروح وهى فك الرقبة عن رق عبودية الكونين.

قال الله تعالى : ﴿ فلا اقتحم العقبة * وما أدراك ما العقبة * فك رقبة ﴾^(٦).
يشير إلى أن اقتحامه عقبة المكونات فى فك الرقبة عن رق عبوديتها وهى مقام العبدية

(١) فى (ط) : (القناعة).

(٢) آية رقم ٩ من سورة (الحشر) مدنية.

(٣) فى (ط) : (يلقى).

(٤) حديث : إنما يكفى أحدكم ما قنعت به نفسه ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) فى (ز) : (والشراب).

(٦) آية رقم (١١، ١٢، ١٣) من سورة (البلد) مكية.

مطلقا ولم يتمكن أحد في هذا المقام من الأنبياء والمرسلين إلا محمد رسول الله (ﷺ) جميعا (١). والذي يدل عليه قوله تعالى :

﴿ سبحان الذى أسرى بعبده ليلا ﴾ (٢) فقد سماه الله تعالى العبد مطلقا وجعله كاسم العلم له ومن سماه العبد غيره سماه مقيدا كما قال: ﴿ واذكر عبادنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب ﴾ (٣).

وقال ﴿ واذكر عبدنا أيوب ﴾ (٤) وقال: ﴿ عبده زكريا ﴾ (٥).

فتحقق أن الحرية عن الأغيار مودعة في عبودية الملك الجبار. فمن ازدادت عبوديته ازدادت حرته فللنفس عبودية الدنيا.

قال (ﷺ):

« تعس عبد الدرهم. تعسم عبد الدينار. تعس عبد الخميصة » (٦).

فإمارة حريتها عنها بأن يتساوى عندها أحجارها وأعراضها (٧).

كما كان لحارثة. قال لرسول الله (ﷺ): عرضت نفسى عن الدنيا فاستوى عندى حجرها وذهبها (٨).

وللقلب: عبودية الآخرة. وإمارة الحرية عنها. الاستغناء عنها بالافتقار إلى الله تعالى (٩).

(١) سقط من (ط).

(٢) آية رقم ١ من سورة (الإسراء) مكية.

(٣) آية رقم ٤٥ من سورة (ص) مكية.

(٤) آية رقم ٤١ من سورة (ص) مكية.

(٥) آية رقم ٢ من سورة (مريم) مكية.

(٦) حديث: تعس عبد الدرهم. تعس عبد الدينار ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٧) فى (ز)، (ت) : (أخطارها).

(٨) قول حارثة: عرضت نفسى عن الدنيا ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٩) فى (ط) : (بالافتقار إليها).

وللروح: عبودية الدرجات والقربات والكرامات، وإمارة حريته عنها. الإعراض عما سوى الله بالفناء فيه للبقاء به.

وقال «بشر الحافى» (١):

« من أراد أن يذوق طعم الحرية، ويستريح من العبودية فليطهر السريرة بينه وبين الله تعالى ».

وقال «الحسين بن منصور» (٢):

« إذا استوفى العبد مقامات العبودية كلها يصير حراً من تعب العبودية. فيترسم بالعبودية بلا عناء ولا كلفة ».

وذلك مقام الأنبياء، والصديقين. يعنى تصوير العبودية مشربة. ويستلذ بعدوتها بدلا عن استمرار مشقتها.

وقال «إبراهيم بن أدهم» (٣):

« الحر الكريم يخرج من الدنيا قبل أن يخرج منها ».

قلت (٤): الحر الكريم من يخرج عن الكونين، وإن لم يخرج عنهما كما كان

(١) (بشر الحافى) سبقت الإشارة إليه.

(٢) (الحسين بن منصور): قالوا عنه: المستغرق فى المعنى، والمستهلك فى الدعوى هو: أبو المغيث الحسين بن منصور الحلاج كان من الغارقين فى حقائق التصوف له وجد شديد، وروحانية عالية. كان أستاذاً لمحمد بن زكريا الرازى. وكان تلميذاً لسهل بن عبد الله التستري. وقال عنه الشبلى: أنا والحلاج شيء واحد خلصنى جنونى وأهلكه عقله. ترك آثاراً كثيراً أهمها الطواسين. وديوان شعر كبير، قتل سنة ٣٠٩هـ. ببغداد. انظر كشف المحجوب. ص ١٧٨.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) فى (ط): (قال الشيخ المص رح). أى المصنف رحمه الله.

حال النبي (ﷺ) أخرج عن كون الدنيا (١) بالبراق وجبريل. وأخرج عن كون الآخرة بالرُفرف وجذبة ادن منى. وأخرج عن كون أنانيته بتجلى كينونية ربه. فلهذا انفرد (٢) بالعبدية مطلقاً وتوحد بالحرية مطلقاً. فكان عبداً لا يعبد إلا ربه وكان حراً لا يتعبد إلا لربه.

(١) سقطت من (ط).

(٢) في (ط) : (نفرد).

ومنها الفتوة

قال الله تعالى :

﴿ إنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ) :

« الله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه المسلم » (٢).

اعلم أن الفتوة اسم جامع لمعان جميلة، ونخضال حميدة، وأخلاق كريمة روحانية ومواهب سنية (٣) أولها الإيمان الحقيقي لا التقليدي كما كان لأصحاب الكهف ﴿ إنهم فتية آمنوا بربهم ﴾ بلا واسطة تقليد بل بنظر تحقيق وكما كان لإبراهيم عليه الصلاة والسلام.

إذ قال إبراهيم ﴿ إني ذاهب إلى ربي سيهدين ﴾ (٤) ثم زيادة الهداية على الهداية. إنه كما قال: ﴿ وزدناهم هدى ﴾ (٥). (ولايب أن الإيمان لا يكون إلا بالهداية فآمنوا بالهداية فزدناهم هدى) (٦). فهو هداية على الهداية.

وقوله: ﴿ إني ذاهب إلى ربي ﴾ أيضا من الهداية.

(١) آية رقم (١٣) من سورة (الكهف) مكية.

(٢) حديث : الله في عون العبد .. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) في (ز) : (سنية ربانية).

(٤) آية رقم ٩٩ من سورة (الصافات) مكية.

(٥) استكمال آية ١٣ من سورة (الكهف) مكية.

(٦) ما بين القوسين سقط من (ط)، (ز).

وقوله : ﴿ سيهدين ﴾ طلب الهداية على الهداية.

كقوله تعالى :

﴿ والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ﴾ (١).

فتوفيق (٢) المجاهدة في الله من الهداية. ثم قوله : ﴿ لنهدينهم سبلنا ﴾ الهداية على الهداية. ثم الربط على القلب. وهو بمنزلة السكينة قال تعالى : ﴿ وربطنا على قلوبهم ﴾ أى أنزلنا السكينة في قلوبهم وربطنا على قلوبهم ألا يلتفتوا (٣) إلى غير الله تعالى، وهذا من المواهب السنية ثم العفة والتقوى وبذل الندا ومنع الأذى والتحول (٤) عن الإخوان والصفح عن عثراتهم، والتعاضد عن عيوبهم ورؤية فضلهم وأداء حقوقهم وأماناتهم والسعى في تعاونهم وتناصرهم وترافقهم والاجتناب عن مخاصمتهم ومخالفتهم.

ومن الفتوة الإثبات، والرشد مع الوفد. والإنصاف وترك الانتصاف، والوفاء بالعهود والاحتراز عن الغدر، والعفو عند المقدرة، ونصرة المظلوم، ورد المظالم، والاستحلال عن الغيبة والبهتان، والمجانبة عن صحبة الأحداث والنسوان.

(١) آية رقم ٦٩ من سورة (العنكبوت) مكية.

(٢) في (ت) : (التوفيق) وفي (ز) : (التوفيق).

(٣) في سائر النسخ : (أن يلتفتوا).

(٤) في (ز) : (والتحمل).

ومنها المحبة

قال الله تعالى:

﴿ فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ﴾ (١) الآية.

وقال رسول الله (ﷺ):

« من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه » (٢).

وقال:

« إذا أحب الله العبد قال لجبريل: قد أحببت فلانا فأحبه. فيحبه جبريل، عليه السلام. ثم ينادى في أهل السماء إن الله قد أحب فلانا فأحبه. فيحبه أهل السماء. ثم يوضع له القبول في الأرض. وإذا أبغض العبد (قال مالك لا أحسبه إلا قال في البغض مثل ذلك). وفي (رواية نافع عن أبي هريرة عن النبي (ﷺ)) في الحب قال:

وإذا أبغض عبدا دعا جبريل فيقول إني أبغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادى في أهل السماء: إن الله يبغض فلانا فأبغضوه قال: فيبغضونه. ثم يوضع له البغضاء في الأرض » (٣).

وقال رجل:

يا رسول الله، متى الساعة؟

(١) آية رقم ٥٤ من سورة (المائدة) مدنية.

(٢) الحديث: سبقت الإشارة إليه.

(٣) الحديث سبقت الإشارة إليه.

قال : وما أعددت لها ؟

فلم يذكر كثيرا إلا أنه يحب الله ورسوله .

قال : فأنت مع من أحببت (١) .

وعن النبي (ﷺ) عن جبريل عن ربه عز وجل في حديث طويل قال :

« ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ومن أحبته كنت له سمعا وبصرا » (٢) الحديث .

اعلم أن المحبة صفة من صفات الله تعالى كما أن الجمال صفة من صفاته . قال (ﷺ) :

« إن الله جميل يحب الجمال » (٣) .

فكان في الأزل مجا لجماله .

ولما كان من خصوصية الجمال العزة والجلال ، ومن خصوصية المحبة الذلة ، والافتقار . في اجتماعهما تعسر وانكسار فاقتضت الحكمة الأزلية أن يجعل خليفة مستنينا أميناً لحمل أمانة صفتيه : الجمال ، والمحبة ..

وهو محمد الأمين . ليكون بخلافته ونيابته مجا لجماله وجميلا لمحبه . فإن كل محبة من محبة الله . كما أن كل جميل من جمال الله فيحب الله لمحبهه ويحبه الله لجماله .

ولهذا سمي حبيب الله . فهو خليفة الله تشرفا وتكرما به ليحب جماله بمحبته خلافة عنه . ويحمل لجماله خلافة عنه ليحبه الله ، والله خليفته إنعاما وإكراما .

(١) حديث : قال رجل يا رسول الله متى الساعة . قال وما أعددت لها قال أحب الله ورسوله .

قال أنت مع من أحببت ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٥) الحديث : سبقت الإشارة إليه .

(٦) الحديث : سبقت الإشارة إليه .

ليكون قلبه الذى به يحبه، وبصره الذى يبصر جماله كما لو فرضنا مرآة مصفاة ينظر فيها صاحب جمال فينعكس فيها صورة الناظر وصفاته. فالصورة التى فى المرآة تكون خليفة للناظر والناظر يكون خليفة للصورة. التى فى المرآة وكل واحد منهما يحب جمال نفسه وجمال صاحبه بالأصالة والخلافة عنه. فالناظر يحب جمال نفسه وجمال منظوره بمحبته التى هى صفته بالأصالة ويحب جمال نفسه وجمال منظوره بالمحبة التى هى صفة المنظور خلافة عنه. والمنظور يحب جمال نفسه وجمال ناظره بمحبته التى هى صفته بالأصالة. ويحب جمال نفسه وجمال ناظره بالمحبة التى هى صفة ناظره خلافة عنه فوجدت الناظر والمنظور فى الصورة اثنين وفى الحقيقة واحدا. فالمحب والمحبوب على التحقيق واحد.

كما قيل:

* أنا من أهوى ومن أهوى أنا *

وهذا تحقيق قوله: « إن الله تعالى خلق آدم فتجلى فيه » (١). فلما رأى النبى (ﷺ) فى مرآة وجوده المصقولة عن طبع الطبع بمصقل لا إله إلا الله تجلى ذات الربوبية وصفاته. فقال:

« أنا من الله أى من عكس ذاته وصفاته ».

وقال: « من عرف نفسه فقد عرف ربه ». أى من عرف نفسه بالمرآتية. عرف ربه بأنه المتجلى فيه. ولما كانت من خصوصية المحبة الذلة والافتقار جعلت فى طريق الخليفة استقلالاً واستحقاقاً (٢) ليفتخر الخليفة بالافتقار. ويقول: الفقر فخرى (٣).

(١) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٢) وبقيت العزة والجلال التى من خصوصية الجمال فى طرف المستخل استقلالاً واستحقاقاً سقط من (ت).

(٣) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

ويتعزز المستخلف بعزته وجلاله فيقول: وعزتي وجلالى وارتفاع مكانى. فيكون المكونات تبعا لهذا الخليفة كما قال تعالى لحبيبه: لولاك لما خلقت الكون، ويكون آدم ومن دونه تحت لوائه. فمن وجد سعادة الخلافة فى حمل الجمال والمحبة بقوله: «يحبهم ويحبونه» إنما وجد بتبعيته. فأما المحبة فإنها من لوازم وجود الإنسان لأنه جبلت القلوب على حب من أحسن إليها.

وأما الجمال الذى هو محبوب الحق تعالى. فإنه يحصل بمتابعته لقوله تعالى: «قل إن كنتم تحبون الله» (١) أى تحبونه بمحبة جبلية «فاتبعونى» بالتبلى إلى الله. وعدم الالتفات إلى ما سواه. ليتحلى الله فى مرآة قلوبكم فتعطون جمالا «يحبكم الله» (٢). وإنما كانت العزة والجلال من خصوصية المستخلف لأنه غنى عن العالمين. وإنما كانت الذلة والافتقار من خصوصية الخليفة. لأن العالمين مفتقرون إليه كما قال تعالى:

«والله الغنى وأنتم الفقراء» (٣). فكانت محبة الخليفة ذلة وافتقار ومحبة المستخلف عزة وجلالا.

قال تعالى: «من كان يريد العزة فلله العزة جميعا» (٤). أى من كان يريد العزة بغير الله ودينه فلا يجدها فإن العزة لله جميعا. ومن يريد الاعتزاز بالله ودينه فلله العزة ولرسوله وللمؤمنين بمطابقة الله ومتابعة رسوله وموافقة المؤمنين يجدها. فمن طلب العزة من الله أعزه الله. ومن طلب من غير الله أذله الله. ولهذا قال: «الكبرياء ردائى، والعظمة إزارى. فمن نازعنى فيها ألقىته فى النار» (٥).

(١) آية رقم ٣١ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) استكمال الآية السابقة مباشرة.

(٣) آية رقم ٣٨ من سورة (محمد) مدنية.

(٤) آية رقم ١٠ من سورة (فاطر) مكية.

(٥) الحديث: سبقت الإشارة إليه.

ثم اعلم أن المحبة على ثلاثة أقسام:

محبة إنسانية. ومحبة إيمانية. ومحبة ربانية.

* فأما المحبة الإنسانية فما هو مركز في الجبلية الإنسانية وهو على نوعين: محبة روحانية، ومحبة نفسانية.

فالمحوبات التي هي من نتائج المحبة الروحانية التأله والعلوم العقلية، وأفعال الخير والأخلاق الحسنة كما يكون للرهبان والبراهمة والفلاسفة وغيرهم يشترك فيها المؤمن والكافر. وكذلك محوبات المحبة النفسانية وهي ما قال تعالى:

﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا ﴾ (١).

* وأما المحبة الإيمانية: فهي من نتائج نور الإيمان. فمن ازداد من نور الإيمان ازدادت محبته. وقد أخبر الله تعالى عن المحبة الإنسانية والإيمانية بقوله:

﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ﴾ (٢).

وعلاوة هذه المحبة استيلاء محبة الموافقة على القلوب وانزعاج محبة المخالفة عنها واستطابة روح المؤانسة (٣) ﴿ أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ﴾ (٤). قد اشتعلت قلوبهم بلزوم دوام ذكر المحبوب عن اللذات، واشتعلت نار المحبة على دواعي الشهوات فانحسرت مواد المخالفات وانقطعت هواجس التبعات كما قيل:

(١) آية رقم ١٤ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) آية رقم ١٦٥ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) في (ز) : (الأوانسة).

(٤) آية رقم ٦١ من سورة (المؤمنون) مكية.

تعصى الإله وأنت تظهر حبه * هذا محال فى القياس بديع
لو كنت تصدق حبه لأطعته * إن الحب لمن أحب مطيع
فى كل يوم يتديك بنعمة * منه وأنت لشكر ذاك مضيع

وقال بعضهم: سمعت رجلا بالساحل فى جوف الليل، وهو يبكى ويقول
بصوت حزين:

قرة عيني وسرور قلبي، ما الذى أسقطنى من عينك فطوبى لقلوب ملأها من
خشيتك، واستولت عليها محبتك فخشيتك مانعة لها من ولوج كل مقصد خوفا.
لحلول سخطك ومحبتك قاطعة لها عن سبيل كل شهوة غير ذكرك.

* وأما المحبة الربانية: فهى التى صفة الله تعالى المنعكسة فى مرآة قلوب المحبوبين
المحبين. عند قوله تعالى ﴿يحبهم ويحبونه﴾ وعلامة المحبة فى الظاهر متابعة الرسول
(ﷺ) فى ملازمة الفرائض ومداومة النوافل. كما قال (١) (ﷺ) يقول الله عز
وجل :

« لن يتقرب إلى المتقربون بمثل ما افترضت عليهم ولا يزال العبد يتقرب إلى
بالنوافل حتى أحبه... » (٢) الحديث.

وعلاقتها فى الباطن أن لا يؤثر على الله غير الله، ولا يكون متولى أمره إلا الله.
والله غالب على أمره. والتفاوت بين القوم فى المحبة على قدر العناية من الله تعالى،
وكثرة الرعاية من العبد، وتعاهد المعرفة، وتصفية اليقين والصدق فى الطلب. وعلامة
تلك المسارعة والمبادرة والحث (٣) على السير، وحسن الالتجاء إلى الله تعالى فى كل
حال.

(١) فى (ط) : (كما قال النبى صلعم).

(٢) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٣) فى (ط) : (والحسن).

قال « أحمد بن الحواري »^(١) :

حججت أنا و« أبو سليمان الداراني »^(٢) فبينما نحن نسير إذ سقطت السطيحة مني فقلت « لأبي سليمان » : فقدت السطيحة وبقينا بلا ماء وكان برد شديد .

فقال أبو سليمان : يا راد الضالة ، وهادي من الضلالة اردد علينا الضالة .

فإذا واحد ينادى من ذهب^(٣) له سطيحة .

قال^(٤) : فقلت أنا . فأخذتها فبينما نحن^(٥) نسير وقد تدرعنا بالفراء لشدة البرد فإذا نحن بإنسان عليه إطمار وهو يترشح عرقا .

فقال أبو سليمان : تعال ندفع إليك مما علينا من الثياب .

فقال : يا أبا سليمان . أتشير إلى الزهد وتجد البرد أنا أسيح في هذه البرية منذ ثلاثين سنة ما انتفضت ولا ارتعدت . يلبسني في البرد فيحاً من محبته ويلبسني في الصيف مذاق برد محبته . ومرّ .

وقال « الحسن »^(٦) صاحب « الفضيل بن عياض »^(٧) : دخلت على فضيل وهو يكي .

قلت ما يكيك يا أبا علي ؟ .

(١) في (ط) : (قال أحمد بن أبي بكر بن الحواري) سبقت الإشارة إليه .

(٢) أبو سليمان الداراني سبقت الإشارة إليه .

(٣) في (ط) : (ذهب) .

(٤) سقطت من (ط) .

(٥) سقطت من (ط) .

(٦) (الحسن) . سبقت الإشارة إليه .

(٧) سبقت الإشارة إليه .

قال : ويحك يا حسن إنه إذا جن الليل وهدأت العيون واختلط الظلام. افترش أهل المحبة لله أقدامهم^(١) وقد أشرف الجليل سبحانه وتعالى عليهم فنادى: بعينى من تلذذ بكلامى، واستراح إلى. فإنى مطلع عليهم فى خلواتهم. أسمع بكاءهم، وأرى أنينهم فلم لا تنادى فيهم يا جبريل. ما هذا البكاء الذى أسمعه منكم؟ هل أخبركم أحد أن حبيبا يعذب أحباءه^(٢)؟ وهل يجمال بى أن أعذب أقواما وعند البيات أحدهم يطلب مرضاتى. فبى حلفت إنهم إذا وردوا علىّ يوم القيامة جعلت هديتى^(٣) لهم أن أكشف لهم عن وجهى حتى ينظروا إلىّ وأنظر إليهم..

كما سمعت بعض الحكماء يوصى رجلا يقول له فيما يقول:

وكن لربك ذا حب لتخدمه * إن المحبين للرحمن خدام
وإن من دأب المحبين وهجيرهم كثرة الذكر لمحبوهم على طريق الدوام، والاستقامة بالأقوال، والأعمال، والأحوال كما مر ذكره. ولا ينقطعون، ولا يملون، ولا يفترون^(٤). وكيف يفترون ويذكره يتروحن؟

وقد أجمع الحكماء أن من أحب شيئا أكثر ذكره فذكر الله هو الغالب على قلوب المحبين لله عز وجل لا يريدون به بدلا ولا ييغون عنه حولا، ولو قطعوا عن ذكر سيدهم لفسد العيش عليهم، وتشتتوا فى أمورهم، ولتنقصوا فى أحوالهم. وذكر الله هو المستولى على همومهم وعقولهم كما قال «فتح الموصلى»^(٥) رحمة الله عليه :

(١) (وجرت دموعهم على خدودهم وتسمع لدموعهم وقعا على أقدامهم) سقط من (ت).

(٢) فى (ط)، (ز) : (أحبابه).

(٣) فى (ز) : (حديثى).

(٤) فى (ز) : (ولا يفرون).

(٥) (فتح الموصلى): هو (أبو محمد الفتح بن سعيد الموصلى) وهو من أقران بشر بن الحارث الحافى والسرى السقطى. كان كبير الشأن فى باب الورع والمعاملات ومن أقواله: من أدام ذكر الله بقلبه أورثه ذلك الفرح بالمحبيب ومن أثره على هواه أورثه ذلك حبه لإياه. ومن اشتاق إلى الله زهد فيما سواه.
انظر الطبقات ص ٦٨.

«إيثار محبة الله تعالى على محبة نفسك من علامة حبك لله عز وجل. فالحب لله سبحانه لا يجد مع الحب لله لشيء^(١) لذة، ولا يغفل عن ذكر الله تعالى».

وقال «فرقد السنجي»^(٢) في بعض الكتب:

« أن ينال^(٣) المحبون لله تعالى من طول اجتهداهم يحبونه ويحبون ذكره، ويحبونه إلى خلقه: يمشون بين عبادته بالنصائح، ويخافون عليهم يوم تبدو الفضائح. أولئك أولياء الله وأحباؤه، وأهل صفوته، وأولئك لا راحة لهم دون لقائه».

وقال بعض الحكماء:

« ما تلذذ المتلذذون بشيء ألد من حب الله عز وجل، ومحبة ذكره ».

ويروى عن «أبي نوح» قال:

« سمعت رجلا من العباد يقول:

— إذا سأم الطالبون من طلبهم فلن يسأم محبوبك من ذكرك ومناجاتك ».

وكانت «رابعة»^(٤) تقول إذا جنها الليل:

« قد جاء الليل واختلط الظلام، وخلأ كل حبيب بحبيبه، وخلوت بك يا محبوب ».

(١) في (ز) : (شيء) .

(٢) (فرقد السنجي) : كوفي تولى البصرة وكان يقول: رأيت في المنام مناديا ينادى يا أشباه اليهود كونوا على حياء من الله عز وجل، فإنكم لم تشكروا إذا أعطاكم، ولم تصبروا حين ابتلاككم. عده الشعراني من الأوائل في طبقاته مع جماعة السلف التابعين.

(٣) في (ز) : (بنام) .

(٤) سبقت الإشارة إليها.

وقال «سمنون» (١):

« ذهب المحبون لله بشرف الدنيا والآخرة. لأن النبي (ﷺ) قال: « المرء مع من أحب ».

فهم مع الله تعالى.

قلت: وهذا حال المحبين لله. فكيف حال من أحبه الله، فحاله أن يغنى كينونته في كينونة الله.

كما قال تعالى: « فإذا أحبيته كنت له سمعا وبصرا ولسانا، فبى يسمع، وبى يبصر، وبى ينطق، وبى يبطش ». الحديث (٢).

وقال « يحيى بن معاذ الرازى » (٣): حقيقة المحبة ما لا ينقص بالجفاء، ولا يزيد بالبر. (٤)

قلت (٥): وقوله: « حقيقة المحبة ما لا ينقص بالجفاء فمُسَلَّم؛ لأنه كلما (٦) جاء من المحبوب محبوب.

ولكن قوله:

ولا يزيد بالبر فغير مُسَلَّم؛ لأنه كما ليس لجمال المحبوب نهاية. ينبغى أن لا يكون لمحبة المحب نهاية. وذلك لأن المحبة على قدر المعرفة.

(١) سمنون: هو (أبو الحسن سمنون بن حمزة الخواص) سموه سمنون الصوفية مات بعد أبي القاسم الجنيد. وشى به غلام خليل أحمد بن غالب إلى الخليفة، وصادف أن أحبت امرأة سمنون على ما به فأصغى إلى كلامها الخليفة فأراد نطقه فلما أراد أن ينطق بالحكم وقف لسانه وهى قصة شهيرة. انظر كشف المحجوب ص ١٦٤، والطبقات ص ٧٦.

(٢) سبقت الإشارة للحديث.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) هذا الجزء سقط من (ت).

(٤) سقطت من (ت) وفى (ط): (قال الشيخ المص رح).

(٦) فى (ز)، (ط): (كل ما) وهو الأصوب.

فكلما ازدادت المعرفة ازدادت المحبة. ولا نهاية للمعرفة فلا يكون نهاية للمحبة.
والمعرفة برُّ من الله تزيد به المحبة.(١)

وقال « الجنيد » (٢) :

دفع لى « السرى » (٣) رقعة وقال : هذه لك خير من سبعمائة قصة أو حديث.
تعلو(٤). فإذا فيها :

فلما (٥) ادعت الحب قالت (٦) كذبتى * فما لى أرى الأعضاء منك كواسيا
فما الحب حتى يلصق القلب بالحشا * وتذبل (٧) حتى لا تجيب المنايا
وتنحل حتى لا يبقى لك الهوى * سوى مقلة تبكى بها وتناجيا (٨)
وأنشد ابن عطاء (٩) :

غرست لأجل الحب غصنا من الهوى * ولم يك يدرى ما الهوى أحد قبلى
فأورق أغصانا وأتبع صبوة * وأعقب لى مرًا من الثمر المحلى
فكل جميع العاشقين هواهم * إذا نسبوه كن من ذلك الأصل

(١) فى (ز) : (زيلته).

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) فى (ط) : (بعلو).

(٥) فى (ز) : (قد).

(٦) فى (ط) : (قلت).

(٧) فى (ت) : (وبهديك).

(٨) فى (ز) : (وتخذ).

(٩) (ابن عطاء) : سبقت الإشارة إليه.

وقيل:

أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام أنى إذا اطلعت على قلب عبد فلم أجد فيه حب الدنيا والآخرة ملائته من حبي.

وقال «أبو بكر الكتاني» (١):

جرت مسألة في المحبة بمكة أيام الموسم. فتكلم الشيوخ فيها، وكان «الجنيد» أصغرهم سناً. فقالوا هات ما عندك يا عراقى. فأطرق رأسه، ودمعت عيناه: «عبد ذاهب عن نفسه متصل بذكر ربه قائم بأداء حقوقه ناظر إليه بقلبه. أحرق قلبه أنوار هويته. وصفا شره من كأس وده. وانكشف له الجبار من أستار غيبه. فإن تكلم فبالله. وإن نطق فممن الله، وإن تحرك فبأمر الله، وإن سكن فمع الله. فهو بالله ولله ومع الله».

فبكى الشيوخ وقالوا:

— ما على هذا مزيد. جبرك الله يا تاج العارفين.

وقيل فى بعض الكتب المنزلة:

«عبدى أنا وحقك لك محب فبحقى عليك كن لى محبا».

وكان رسول الله (ﷺ) يدعو:

«اللهم اجعل حبك أحب إلى من نفسى، وسمعى، وبصرى وأهلى، ومالى،

ومن الماء البارد» (٢).

(١) أبو بكر الكتاني:

(أبو بكر محمد بن على الكتاني) بغدادى الأصل صاحب الجنيد والخراز والنورى. وجاور مكة إلى أن مات سنة ٣٢٢هـ. وقال الشهوة زمام الشيطان من أخذ بزمامه كان عبده. انظر الرسالة القشيرية ص ٢٩.

(٢) حديث: دعاء اللهم اجعل حبك أحب إلى من نفسى وسمعى وبصرى وأهلى ومالى ومن الماء البارد، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

فأراد النبي (ﷺ) أن يكون حب الله تعالى (١) أغلب في الطبع أيضا، والجملة من حب الماء البارد. وهذا الحب يشتمل على الذات والصفات من الحب المحبوب.

وهذا كما قال بعضهم لبعض :

كلّى بكلّك مشغول. فقال: كلّي لكلّك مبدول.

وقد كتب إلىّ في أثناء السلوك بعض أجلة المشايخ :

اعلم يا أخى أنه بقدر ما تكون له يكون لك. وقد كنت في الخلوة «بخوارزم» فوقع هذا الكلام على قلبي وأثر فيّ أثرا عظيما.

فقلت في نفسي: أكون له بكلّيتي حتى يكون لى بكلّيته، وعزمت أن لا أخرج من الخلوة سنين كثيرة أو بقية عمرى. فقعدت بقدر ثلاث سنين أقل أو أكثر. فأخرجني منها شيخى قدس الله روحه بغير اختيارى، وألزمى ملازمة خدمته واستفادة صحبته، إلى أن صار الأمر إلى ما صار « (٢) ».

(١) (غالبا على جميع أنواع المحبة له من محبة النفس، ومحبة النفس، ومحبة القلب، ومحبة الزوج، فيحب الله بنفسه، وقلبه، وروحه، وكلّيته حتى يكون حب الله) سقط من (ت).
(٢) في (ز) : (واستقامة).

ومنها المراقبة^(١)

قال الله تعالى :

﴿ وكان الله على كل شيء رقيباً ﴾^(٢) .

وقال رسول الله (ﷺ) في جواب جبريل عليه السلام عن قوله : ما الإحسان ؟ قال : « الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه ؛ فإن لم تكن تراه فإنه يراك »^(٣) .

إشارة إلى حال المراقبة، لأن المراقبة علم العبد باطلاع الرب، سبحانه وتعالى، عليه واستدامته لهذا العلم مراقبة لربه عز وجل .

اعلم : أن المراقبة من أعلى مقامات الروح، ولا يتمكن أحد في هذا المقام إلا بعد فراغه عن المحاسبة، وعبره عن المقامات القلبية. ولكنها مستعملة في جميع المقامات ولها في كل مقام حظ من الخير.

فمراقبة الأبدان . بمحافظة أركان الشريعة.

ومراقبة النفوس . بملازمة آداب الطريقة وتهذيب الأخلاق .

ومراقبة القلوب . بمخالصة الأعمال ورعاية الأحوال عن التغير بالآمال .

ومراقبة الأسرار . عن إسبال الأستار بالنظر إلى الأغيار .

(١) وردت المراقبة في الفصل الثاني من الباب التاسع كأحد مقامات القلب. وهي هنا أحد مقامات الروح.

(٢) آية رقم ٥٢ من سورة الأحزاب مدنية.

(٣) سبقت الإشارة إلى الحديث. انظر المراقبة في الفصل الثاني من الباب التاسع.

ومراقبة الأرواح عن التدنس بصفات الأشباح متخلقا بأخلاق الملك الفتاح.

ومراقبة الله بخلو القلب، وصفاء السر، ولزوم الباب لمواهب رب الأرباب.

وحقيقة المراقبة:

إن يكون الله رقيباً للعبد على جميع حالاته. حافظاً له ومعيناً في جميع مقاماته.

وقال بعضهم:

« من راقب الله في خواطره عصمه الله في جوارحه ».

وقال «الجنيد» :

« من تحقق المراقبة خاف على فوت حظه من ربه لا غير ».

وكان بعض المشايخ له تلامذة، وكان يخص واحداً منهم بإقباله عليه أكثر مما يقبل على غيره. فقالوا له في ذلك. فقال: أبين لكم فدفن إلى كل واحد من تلامذته طيراً وقال له: اذهب به حيث لا يراه أحد. ودفع إلى هذا الغلام أيضاً فمضوا ورجع كل واحد منهم وقد ذبح طيره وجاء هذا بالطير حياً. فقال: هل لا ذبحته. قال: أمرتني بحيث لا يراه أحد، ولم أر موضعاً ألا يراه أحد. فقال: لهذا أخصه بإقبالي عليه.

وقال « ذو النون » :

« علامة الإيثار ما أثر الله تعالى. وتعظيم ما عظم الله تعالى. وتصغير ما صغر الله تعالى ».

قلت :

« من يراقب الله تعالى بعبوديته يراقبه الله بربوبيته ومن لم يراقبه الله بربوبيته لم يراقبه الله بعبوديته فمن يراقب الله بأعماله يراقبه بأحواله ».

ومنها العبودية

قال الله تعالى:

﴿ واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ):

« سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله: إمام عادل، وشاب نشأ في عبادة الله، ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه، ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه، ورجل دعته امرأة ذات حسب وجمال فقالت: إني أخاف الله تعالى، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه » (٢).

اعلم أن العبودية من أكمل مقامات الروح. لأنه أول عبد عبد الله مخلصا حين لم يكن شيء مع الله يعبد الله أو يعبد له من دون الله.

فإنه أول من تعلق القدرة به، وهو في الحقيقة روح محمد (ﷺ). ولهذا خصه الله تعالى باسم العبدية مطلقا حيث قال تعالى: ﴿ سبحان الذي أسرى بعبده ليلا ﴾ (٣).

وقال: ﴿ أرأيت الذي ينهى عبدا إذا صلى ﴾ (٤).

(١) آية رقم ٩٩ من سورة (الحجر) مكية.

(٢) حديث: سبعة يظلمهم الله في ظله... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) آية رقم ١ من سورة (الإسراء) مكية.

(٤) آية رقم (٩، ١٠) من سورة (العلق) مكية.

ولأنه كانت العبودية مسلمة له إذ لم يكن تحت رق غير الله تعالى . فالعبودية بهذا الاعتبار هي الحرية عما سوى الله فلما خلق الله الروح خلقه عبداً لله حراً عما سوى الله ثم خلق الموجودات فتصرف الروح فيها بخلافة الحق تعالى . وتعلق ببعضها لمناسبة ما معه^(١) فصار عبداً له .

قال رسول الله (ﷺ) :

« تعس عبد الدرهم . تعس عبد الدينار . تعس عبد الخميصة »^(٢) .

ولما كان روح « عيسى » عليه السلام ، في بدء خلقه^(٣) غير متعلق بشيء من الموجودات أخبر عن حاله فقال :

« إني عبد الله » .

وكما كان روح محمد (ﷺ) تتخلص عن رق الموجودات ، وعرج به ليلة المعراج حتى عبر عن سدره المنتهى . أخبر الله عنه فقال :

« سبحانه الذي أسرى بعبده ليلاً »^(٤) .

ففرق عظيم بين المقامين في العبودية . بين من هو باق فيخبر عن نفسه ، وبين من هو فان عن نفسه باق بربه . فيخبر عنه ربه بكل روح تجرد عن تعلق الكونين ، وحرر عن رقها استأهل لمقام العبودية .

وقيل لها :

« فادخلي في عبادي »^(٥) .

(١) في (ز) : (سامعة) .

(٢) سبقت الإشارة إلى الحديث .

(٣) في (ت) : (في كل وخلقته) .

(٤) آية رقم ١ من سورة (الإسراء) مكية .

(٥) آية رقم ٢٩ من سورة (الفجر) مكية .

ثم يستحق بجذبات العناية ودخوله الجنة المضافة إلى الحضرة بقوله: ﴿ وادخلني جنتي ﴾ (١).

ولهذا الاستحقاق رد من جوار رب العالمين بالنفخ الخاص إلى أسفل سافلين القلب.

فافهم جدا

ثم اعلم...

أنك عبد من أنت في قيده وأسرته إن كنت في أسر نفسك. فأنت عبد لنفسك. وإن كنت في أسر (٢) آخرتك فأنت عبد آخرتك. وإن كنت في أسر مولاك فأنت عبد مولاك.

وقال «سهل بن عبد الله» (٣):

« لا يصح التعبد لأحد حتى لا يجرع من أربعة أشياء: من الجوع، والعري، والفقر، والذل ».

وقال «ذو النون» (٤):

«العبودية أن تكون عبده في كل حال كما أنه ربك في كل حال» (٥).

قلت: «العبودية أن تكون عبدا لربك حدا (في كل حال) (٦) عن رقي الأشياء ولا تكون ربا لشيء فإن العبد وما يملكه لمولاه».

(١) آية رقم ٣٠ من سورة (الفجر) مكية.

(٢) (دنياك فأنت عبد دنياك، وإن كنت في أسر آخرتك) سقط من (ت).

(٣) سبقت الإشارة إليه

(٤) سبقت الإشارة إليه.

(٥) سقطت مقولة ذي النون من (ط).

(٦) ما بين القوسين سقط من (ز)، (ط).

ومنها الفقر

قال الله تعالى:

﴿ لِلْفُقَرَاء الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ):

« الْفُقَرَاءُ (٢) الصَّبْرُ هُمْ جُلَسَاءُ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » (٣).

وقال: « يَدْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِخَمْسَمِائَةِ عَامٍ نِصْفِ يَوْمٍ » (٤).

اعلم أن الفقر من أشرف مقامات الروح، وذلك لأنه لما خلق كان أول مخلوق ولم يكن معه مخلوق آخر. فكان عبدا مملوكا لا يقدر على شيء وهو كَلٌّ على مولاه (٥).

فنهاية الفقر الرجوع إلى البداية. فالفقر على ثلاثة أوجه:

– فقر العوام: وهو بعدم المال كما ولدته أمه.

– وفقر الخواص: وهو بعدم الآمال والخروج من أحكام الصفات كما كان في عالم الأرواح.

(١) آية رقم ٢٧٣ من سورة (البقرة) مدنية.

(٢) في (ز) : (الفقر).

(٣) حديث : الفقراء الصبر هم جلساء الله... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) حديث: يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) معنى ولفظ آية قرآنية نسجها المؤلف في سياق حديثه وهي آية رقم ٧٦ من سورة (النحل)

مكية ونصها ﴿ وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كَلٌّ على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم.﴾

.. وفقر الأخص: وهو بعدم الوجود كما كان في علم الله قبل إيجاده بالوجود ليكون عبدا مملوكا لا يقدر على شيء من الوجود وهو كل على مولاه بحدود الوجود، ونيل المقصود. وهذا هو الفقر الذي افتخر به النبي (ﷺ) بقوله: «الفقر فخرى» (١).

وهو فقر الفقراء الصبر عن أوصاف الوجود الذين هم جلساء الله يوم القيامة. وهو الفقر الذي أشار إليه من قال: الفقير لا يحتاج إلى الله لأنه فقير عن وجوده غنى بره. فالغنى بالشئ لا يحتاج إلى ذلك الشئ. وهذا مقام النبي (ﷺ) بقوله: ﴿ووجدك عائلا فأغنى﴾ (٢).

فكان (ﷺ) فقيرا عن وجوده غنيا بره. ولم يكن غنيا عن ربه. ومثال ذلك أن القمر يحتاج إلى نور الشمس وهو غنى بنورها عند محاذاتها، ولم يكن غنيا عن نورها. ولهذا قالت المشايخ: «الاستغناء عن الشيء أتم من الاستغناء بالشئ». وقول النبي (ﷺ):

«يدخل فقراء أمتي الجنة قبل أغنيائهم بخمسمائة سنة» (٣). يدل على أن الفقير الصابر أفضل من الغنى الشاكر. وكذلك قوله (ﷺ) لرجلين أحدهما فقير وعليه احلاء. والآخر غنى: هذا خير من ملء الأرض مثل هذا (٤).

(١) سبقت الإشارة إلى حديث (الفقر فخرى).

(٢) آية رقم ٨ من سورة (الضحى) مكية.

(٣) سبقت الإشارة إلى الحديث.

(٤) حديث لرجلين أحدهما فقير والآخر غنى وعليه احلاء والآخر غنى فقال: (هذا خير من ملء الأرض مثل هذا، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب).

وقال :

« صاحب الدرهمين أشد حسابا من صاحب الدرهم »^(١).

وقال «الحسن البصرى» :

«إن مما كتب الله تعالى لإبراهيم عليه السلام فى الصحف الأولى: إن أحب أجبائى إلى الفقراء الذين يبتغون مرضاتى وأمرى ويحفظون وصيتى. وإن من كرامتهم على أن لا أرزقهم ما يشتغلون به عن طاعتى».

وُروى فى حديث آخر يقول الله عز وجل :

« عبادى وأصفيائى: ما زويت^(٢) عنكم الدنيا لهوائكم على. ولكن أردت أن تتردد أصواتكم إلى وأسمع منكم النداء. فهذه دارى فانزلوها وهذه^(٣) جوارى فتبجحوا^(٤) ».

وقال رسول الله ﷺ :

« رأس الدين ترك الدنيا والقربة من الله عز وجل وحب المساكين والدنو منهم »^(٥).

وروى عن «أبى هريرة» رضى الله عنه . قال : قال رسول الله ﷺ :

(١) حديث : صاحب الدرهمين أشد حسابا ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) فى (ط) : (ما زويت).

(٣) فى (ط) : (وهذا).

(٤) فى (ط) : (فتبجحوا) والحديث هو : حديث قدسى

(عبادى وأصفيائى ما زويت عنكم الدنيا لهوائكم على ولكن أردت أن تتردد أصواتكم إلى وأسمع منكم النداء فهذه دارى فانزلوها وهذه جوارى فتبجحوا).

(٥) حديث : رأس الدين ترك الدنيا والقرب من الله... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

« يقول الله عز وجل يوم القيامة:

أين صفوتي من خلقى؟

فتقول الملائكة: من هم يا ربنا؟

فيقول: فقراء المسلمين القانعون ^(١) بطاعتى. الراضون ^(٢) بقدرى أدخلوهم الجنة.

فيدخلون، فيأكلون ويشربون، والناس فى الحساب يترددون» ^(٣).

ودخل رسول الله (ﷺ) على رجل فقير فلم ير له شيئا. فقال ^(٤):

« لو قسم نور هذا على أهل الأرض لوسعهم» ^(٥).

وقال رسول الله (ﷺ):

« ألا أخبركم بملوك أهل الجنة.

قالوا : بلى يا رسول الله.

قال: كل ضعيف أغبر أشعث ذى طمرين. لو أقسم على الله لأبره» ^(٦).

(١) فى سائر النسخ : (القانعين).

(٢) فى سائر النسخ : (الراضين).

(٣) حديث : يقول الله عز وجل يوم القيامة أين صفوتي من خلقى فتقول الملائكة من هم يا ربنا فيقول: فقراء المسلمين ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) فى (ز) : (فقال لأصحابه).

(٥) حديث : لو قسم نور هذا على أهل الأرض لوسعهم.. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٦) حديث : ألا أخبركم بملوك أهل الأرض قالوا بلى يا رسول الله.. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقال رسول الله (ﷺ):

«الفقر على المؤمن أحسن من (١) العذار الجيد على حد الفرس» (٢).

وقيل: «لو لم يكن للفقر فضيلة غير إرادته سعة للمسلمين ورخص أسعارهم لكفاه ذلك. لأنه يحتاج إلى شرائها (٣) والغنى سيحتاج إلى بيعها. هذا لعوام الفقراء فكيف لخواصهم. ولأخص خواصهم».

وقيل:

«سئل محمد بن عبد الله الفرغاني عن الافتقار إلى الله أتم أم الاستغناء بالله؟»

فقال: إذا صح الافتقار إلى الله، صح الاستغناء بالله وإذا صح الاستغناء به (٤).
كامل الغنى به. فلا يقال أيهما أتم. الافتقار أم الغنى (٥). لأنهما حالتان لا تتم إحداهما (٦) إلا بالأخرى.

وقيل:

أوحى الله تعالى إلى «موسى» عليه السلام: إذا رأيت الفقراء فسألكم كما تسأل الأغنياء. فإن لم تفعل فاجعل كل شيء عملته (٧) تحت التراب.

(١) سقطت من (ط).

(٢) حديث: الفقر على المؤمن .. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) في (ط): (شراها).

(٤) في (ط): (وإذا صح الاستغناء بالله كمل العناية).

(٥) في (ز)، (ط): (الغناء).

(٦) في (ز)، (ط): (إحديهما).

(٧) في (ط)، (ز): (علمته).

وروى عن «أبي الدرداء» أنه قال:
لأن أقع من فوق قصر فأتحطم أحب إليّ من مجالسة الغنى.. لأننى سمعت رسول
الله (ﷺ) يقول:

« إياكم ومجالسة الموتى.

قيل: ومن الموتى؟

قال: الأغنياء » (١).

قال «إبراهيم بن أدهم»:

« طلبنا الفقر فاستقبلنا الغنى (٢). وطلب الناس الغنى فاستقبلهم الفقر ».

وقال «ابن الكرمي» (٣): « إن الفقير الصادق يحترز (٤) من الغنى (٥) حذراً من (٦)
أن يدخل عليه فيفسد عليه فقره (٧)، كما أن الغنى يحترز من الفقر حذراً أن يدخل
فيفسد غناه عليه (٨).

وقيل: « أوحى الله تعالى إلى «موسى» عليه السلام: تريد أن يكون لك يوم القيامة
مثل حسنات الخلق أجمع.

قال: نعم.

قال: عد المريض، وكن لثياب الفقراء فالياً.

(١) حديث: روى عن أبي الدرداء: إياكم ومجالسة الموتى قيل ومن الموتى قال: الأغنياء.. ينظر
فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) فى (ط): (الغناء) وسبقت الإشارة إلى (إبراهيم بن أدهم).

(٣) فى (ط): (ابن الكرمي). ولعله يقصد (ابن الكرماني) الذى سبقت الإشارة إليه.

(٤) فى (ط): (ليحترز).

(٥) فى (ت): (الفقر)، وفى (ز): (الغناء).

(٦) سقطت من (ت)، (ز).

(٧) حدث تدخل فى النسخة (ت) ما بين دخول الغنى والفقر فكتب هنا فيفسد غناه عليه.

(٨) سقط هذا السطر من (ت).

فحمل «موسى» عليه السلام على نفسه فى كل شهر سبعة أيام يطوف على الفقراء يفلى ثيابهم، ويعود المرضى^(١).

وقال «سهل بن عبد الله»^(٢):

« خمسة أشياء من جوهر النفس:

فقير يظهر الغنى، وجائع يظهر الشبع، ومحزون يظهر الفرح، ورجل بينه وبين رجل عداوة فيظهر المحبة، ورجل يصوم النهار ويقوم الليل فلا يظهر ضعفا».

وقال «بشر الحافى»^(٣):

« أفضل المقامات اعتقاد الصبر على الفقر إلى القبر».

قلت^(٤): وتصحيح هذا القول: إن الله تعالى أرانى فى بعض مكاشفاتى العالم بأسره، وفى طرف منه رسم.

فقال لى: ما ترى؟

قلت: العالم بأسره.

فقال: هل تدرى ما هذا الرسم؟

قلت: لا يا رب^(٥).

قال: هذا رأس سكة الفقر فاحفظه، ولازم عتبه. وها أنا أعالج نفسى فى لزوم هذه العتبة منذ خمسين سنة بفضل الله ومنه.

(١) أوحى الله إلى موسى تريد أن يكون لك يوم القيامة مثل حسنات الخلق أجمع قال عد المريض وكن لثياب الفقراء فاليا .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) سبقت الإشارة إلى سهل.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) فى (ز) : (قال الشيخ المصنف رضى الله عنه) وفى (ط) رحمه الله.

(٥) فى (ز) : (قلت : باب).

ومنها التصوف^(١)

قال الله تعالى:

﴿ ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ﴾^(٢).

وعن أنس بن مالك:

قال لى^(٣) رسول الله (ﷺ):

« إن قدرت أن تصبح وتمسى وليس فى قلبك غش لأحد فافعل. ثم قال: يا بنى ذلك من سنتى ومن أحيا سنتى فقد أحياى. ومن أحيانى كان معى فى الجنة. »^(٤)

وقال أنس: كان رسول الله (ﷺ) يجيب دعوة العبد ويركب الحمار ويلبس الصوف.

وذهب قوم إلى أنهم سموا صوفية نسبة لهم إلى ظاهر اللبسة. لأنهم اختاروا لبس الصوف لكونه أرفق، ولكونه لباس الأنبياء عليهم السلام.

روى عن رسول الله (ﷺ) أنه قال:

(١) فى (ط): (الاصطفاء).

(٢) آية رقم ٣٢ من سورة (فاطر) مكية.

(٣) فى (ط): قال لى رسول الله (ﷺ) يا بنى.. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) حديث سبقت الإشارة إليه.

« مرّ بالصخرة من الروحاء سبعون نيبا حفاة عليهم العباء يؤمون البيت الحرام »^(١).

وقيل :

إن « عيسى » عليه السلام، كان يلبس الصوف والشعر، ويأكل من الشجر ويبيت حيث أمسى.

وقال « الحسن البصرى »^(٢) :

« لقد أدركت سبعين بدريا كان لباسهم الصوف وكان اختيارهم لبس الصوف لتركهم زينة الدنيا ».

يقال : تصوف . إذا لبس الصوف . كما يقال تقمص إذا لبس القميص .

وقيل : سموا صوفية . لأنهم أهل الصف الأول فى عالم الأرواح .

قد روى أن الأرواح كانت فى أربعة صفوف :

الصف الأول : الأنبياء ، وخواص الأولياء .

الصف الثانى : هم المؤمنون .

والصف الثالث : هم المسلمون .

والصف الرابع : هم الكفار والمنافقون .

وقيل : لأنهم فى الصف الأول من^(٣) يدى الله تعالى بارتفاع هممهم وإقبالهم على الله بقلوبهم ووقوفهم بسرائرهم بين يديه .

(١) حديث : مر بالصخرة من الروحاء سبعون نيبا.. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) (الحسن البصرى) سبقت الإشارة إليه .

(٣) فى (ز) : (بين) .

وقيل: « كان هذا الاسم في الأصل صفوى فاستثقل^(١) ذلك وجعل صوفياً ».

وقيل: سمو صوفية نسبة إلى الصفة التي كانت لفقراء^(٢) المهاجرين على عهد رسول الله (ﷺ) الذين قال الله فيهم: ﴿ للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله ﴾^(٣). هذا وإن كان لا يستقيم من حيث الاشتقاق اللغوي. ولكن صحيح من حيث المعنى. لأن الصوفية يخالط حالهم حال أولئك لكونهم مجتمعين متآلفين مصاحبين لله وفي الله كأصحاب الصفة، وكانوا نحواً من أربعمائة رجل لم يكن لهم مساكن بالمدينة، ولا عشائر. جعلوا أنفسهم في المسجد كاجتماع الصوفية قديماً وحديثاً في الزوايا والربط. وكانوا لا يرجعون إلى زرع، ولا إلى ضرع، ولا إلى تجارة. كانوا يحتطبون، ويرضحون النواء بالنهار وبالليل يشتغلون بالعبادة وتعلم القرآن وتلاوته. وكان رسول الله (ﷺ) يواسيهم ويحث الناس على مواساتهم ويجلس معهم يأكل معهم. وفيهم نزل قوله تعالى: ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي ﴾^(٤) ونزل في «ابن أم مكتوم»^(٥):

(١) في (ز) : (فاستثقل).

(٢) في (ز) : (للفقراء).

(٣) آية رقم ٢٧٣ من سورة (البقرة) مدنية.

وقد حدث تحريف لهذه الآية حيث أضاف الناسخ (للفقراء المهاجرين الذين أحصروا) وربما دخل هذا إلى معنى آية أخرى. وهي آية ٨ من سورة (الحشر): ﴿ للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون ».

(٤) آية رقم ٥٢ من سورة (الأنعام) مكية.

(٥) «ابن أم مكتوم». هو (عبد الله ابن أم مكتوم) وهو ابن قيس من بنى عامر بن لؤى، وأمه : أم مكتوم واسمها عاتكة، قدم المدينة مهاجراً بعد (بلر) وقد ذهب بصره. وكان الرسول (ﷺ) يستخلفه على المدينة يصلى بالناس في عامة غزواته. شهد القادسية ومعه راية سوداء وعليه درع ثم رجع إلى المدينة فمات بها. وقصته مع النبي (ﷺ) مشهورة وقد نزلت سورة (عبس) من أجله. (انظر المعارف ص ٢٩٠).

« عيسى وتولى * أن جاءه الأعمى » (١).

وكان من أهل الصفة.

وعن «ابن عباس» قال:

وقف رسول الله (ﷺ) يوما على أهل الصفة فرأى فقرهم، وجهادهم، وطيب قلوبهم فقال: «أبشروا يا أصحاب الصفة فمن بقى منكم على التعب الذى أنتم عليه اليوم ماضيا بما فيه فإنه من رفقائى يوم القيامة» (٢).

ولم يكن هذا الاسم فى زمن رسول الله (ﷺ) أعنى الصوفى.

وقيل: كان فى زمن التابعين.

ونقل عن «الحسن البصرى» (٣) أنه قال:

«رأيت صوفيا فى الطواف فأعطيته شيئا فلم يأخذه.

وقال: معى أربع دوائيق (٤) يكفينى ما معى»

ويشيد هذا ما روى عن «سفيان» (٥) أنه قال:

«لولا «أبو هاشم الصوفى» ما عرفت دقيق الرياء».

(١) آية رقم (١، ٢) من سورة (عيسى) مكية.

(٢) حديث: وقف الرسول يوما على أهل الصفة فقال أبشروا يا أصحاب الصفة .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) دوائيق: مفردا (دائق).

(٥) فى (ط) سفين وهو (سفيان الثورى) وقد سبقت الإشارة إليه.

وقيل : لما آثروا الذبول، والخمول، والتواضع، والانكسار، والتخفى، والتوارى. كانوا كالخرقة المرماة والصوفة المرمية التى لا يرغب فيها ولا يلتفت إليها فقال: صوفى نسبة إلى الصوفة كما يقال كوفى نسبة إلى الكوفة.

وقيل : الصوفية قوم كانوا يخدمون الكعبة.

وقيل : سموا بذلك لأنهم تشبكوا بها تشبك الصوف بما ينبت عليه والصوفان نبت أرغب. فالصوفى منسوب إلى الصوفة لاشتغالهم بالعادة وتشبك بعضهم ببعض.

وقيل : الصوفى منسوب إلى الصوفان الذى (١) لاقتصادهم (٢) فى الطعم على ما يجرى مجرى الصوفان (٣) فى قلة العناء (٤) فى الغذاء.

قلت (٥) :

اعلم أن نسبة الصوفى بخصوصية الصفاء أولى من غيره وإن كان له وجه بعيد من حيث اللغة (٦)، ولكنه وجه قريب من حيث المعنى. وذلك لأن الصفاء من أعز مقامات الروح. إذ هو أول من تعلق به أمر «كن». ولهذا قال تعالى، فى تعريفه لنبيه (ﷺ) « قل الروح من أمر ربي » (٧) وهو نور روحانى صاف عن كدورات

(١) فى (ز) : (هو نبت).

(٢) فى (ز) : (واقتصادهم) زائدة.

(٣) (الصوفان) : فى لسان العرب قال ابن منظور إن أبا الهيثم قال: كبش صوفان ونعجة صوفانة. وقيل الصوفانة: بقلة معروفة وهى زغباء قصيرة. انظر مادة (صَوَفَ) لسان العرب لابن منظور (طبعة دار المعارف).

(٤) فى (ز) : (الفناء).

(٥) فى (ط) : (قال الشيخ المصنف رح) وفى (ز) : (قال الشيخ المصنف رضى الله عنه).

(٦) فى (ت) : (الكعبة).

(٧) آية رقم ٨٥ من سورة الإسراء مكية.

تعلقات الكونين وكان مصافيا في محبة الله وعبوديته، لأنه لم يكن معه مخلوق آخر ليحبه أو يتعلق به. فلما خلقت المخلوقات ورده الله تعالى إلى أسفل سافلين القلب تكدر صفوه بظلمات المخلوقات وتبدل أنسه بالوحشة، وقربه بالعبد. وتغيرت تلك المصافات بينه وبين ربه تعالى إلى أن أدركته العناية، وهبت نفحات الألفاظ الربوية ودعته إلى إقامة العبودية متعرضا لتلك النفحات بجميع الحركات والسكنات، تاركا للشهوات^(١)، معرضا عن محال الآفات، وسالكا في المقامات، ملازما لتركزية النفس، مداوما على تصفية القلب، راغبا في تخلية الروح، لا يزال يصفى الأوقات عن شوب الأكدار بتصفية القلب عن أقذار النفس وتخلية الروح بأوصاف الحق، فيزهق باطل الآفات، والموانع، والحجب. ويعود إلى تلك المصافات، فلما صافى العبد مع ربه برعاية العبودية صوفى عن كدر الوجود بعناية الربوية. فهو فان عن أنانيته. باق بهويته. فصار الصوفى باسم^(٢) علمه. وهذا معنى قول «الجنيد» وقد سئل عن الصوفى فقال: « هو أن يميّتك الحق عنك، ويحييك به ».

وكذلك معنى قول «الحصري»^(٣):

« الصوفى لا يوجد بعد عدمه، ولا يعلم بعد وجوده» يعنى الصوفى هو الفانى عن أنانيته المعدوم عن وجوده المجازى الباقي بهوية ربه الموجود بوجوده الحقيقى الذى لا يعدم».

(١) فى (ز) : (تاركاً فى الشهوات).

(٢) فى (ز) : (اسم).

(٣) (الحصري) : هو أبو الحسن على بن إبراهيم الحصري البصري سكن بغداد، عجب الحال واللسان شيخ وقته ينتمى إلى الشبلى مات ببغداد سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة. كان يقول: «من ادعى فى شيء من الحقيقة كذبه شواهد كشف البراهين» انظر الرسالة القشيرية ص ٣٢ الحلبي ١٩٥٩.

وكذلك معنى قول «الشيخ أبي الحسن الخرقاني» (١):

«الصوفي غير مخلوق يعني قد فنى منه ما كان مخلوقاً فهو الباقي ببقاء الله تعالى.
الذى لا يعدم» .

فنسبة الصوفي إلى معنى الصفاء بهذا الاعتبار أولى.

والله أعلم.

ثم اعلم أن التصوف مع كثرة الأقاويل فيه مبنى على ثلاثة أصول:

خروج، وغروج، وولوج.

فأما الخروج : فهو الخروج عن الدنيا، ومطالبات النفس عنها.

وأما العروج : فهو العروج إلى أعلى مراتب العقبي، وملاحظات القلب منها.

وأما الولوج : فهو الولوج في التخلق بأخلاق الله والفناء فيها.

فالصوفي اسم جامع لمن أدى حق كل مقام وحظى عن كل حال سنى.

والله أعلم.

(١) الشيخ أبو الحسن الخرقاني:

إمام متفرد، شرف أهل الزمان. زاره الشيخ أبو سعيد بن أبي الخير وتذاكرا معا في كل العلوم.
فلما أراد أن يستأذن قال له (قد اصطفتك لتكون خلفاً لى). وقال أبو القاسم القشيري لما
قدمت إلى خرقان فقدت ما كان عندي من فصاحة، ولم أقدر على التعبير من شدة احترامى
لهذا المرشد حتى عدت نفسى محروما من الولاية.
(انظر كشف المحجوب).

ومنها الأدب

قال الله تعالى، عز وجل :

﴿ ما زاغ البصر وما طغى ﴾ (١).

قيل : حفظ آداب الحضرة.

وقال رسول الله (ﷺ) :

﴿ إن الله أدبني فأحسن تأديبي ﴾ (٢).

اعلم أن الأدب من أكرم مقامات الروح، وذلك لأن الروح لما كان أول من تعلقت به القدرة، وهو موصوف بالعقل والأدب. ومن أدبه أنه كان مؤتمرا بأوامر الحق، ومنتهيا عن نواهيه. فلما أمره بأن أقبل فأقبل. وأدبر فأدبر. واهبط فهبط. ولم يكن معه موجود آخر ليلتفت إليه فيسيء (٣) أدبه.

ثم اعلم أن الأدب على ثلاثة أوجه:

أدب الروح، وأدب القلب، وأدب النفس.

فأما أدب الروح: فهو مع الله بتوجهه إلى الحضرة، وتبتله عما سواه بعدم الالتفات إليه. كما كان حال النبي (ﷺ) ليلة المعراج ﴿ إذ يغشى السدرة ما

(١) آية رقم ١٧ من سورة (النجم) مكية.

(٢) حديث : سبقت الإشارة إليه.

(٣) في (ز) : (ففسى).

يغشى * ما زاغ البصر وما طغى ﴿ (١) بالالتفات إلى ما يغشى السدرة من أنواع الكرامات وأصناف التنعمات. تحفظاً لآداب الحضرة.

وأما أدب القلب:

مع النبي (ﷺ) والمشايخ. فبالتعظيم والتوقير، والتسليم لأوامرهم ونواهيهم وإيثارهم على النفس والأهل، والولد، والمال. إيماناً للنبي (ﷺ) وفرض عين. وإرادة للمشايخ، وقرة عين.

قال النبي (ﷺ):

« الشيخ في قومه كالنبي في أمته » (٢).

أى بالاحترام، وامتنال الأوامر والنواهي.

وأما أدب النفس مع الإخوان والأهل والولد وسائر الخلائق فهو بالشفقة، والرحمة، والنصيحة.

وقال (ﷺ):

« ملاك الدين (٣): التعظيم لأمر الله، والشفقة على خلق الله » (٤).

وقال:

« ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء » (٥).

(١) آيتان (١٦، ١٧) من سورة (النجم) مكية.

(٢) حديث: الشيخ في قومه كالنبي في أمته.. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) في (ت): (ملاك الأرض).

(٤) حديث ملاك الدين التعظيم لأمر الله ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) سبقت الإشارة إليه.

وقال :

« إنما الدين النصيحة » (١).

وقال «أبو نصر السراج الطوسي» (٢) :

« الناس فى الأدب على ثلاث (٣) طبقات :

أما أهل الدنيا : فأكثر آدابهم فى الفصاحة، والبلاغة، وحفظ العلوم، وأسماء الملوك، وأشعار العرب.

وأما أهل الدين : فأكثر آدابهم فى رياضة النفوس، وتأديب الجوارح، وحفظ الحدود، وترك الشهوات.

وأما أهل الخصوصية : فأكثر آدابهم فى طهارة القلوب، ومراعاة الأسرار، والوفاء بالعهود، وحفظ الوقت، وقلة الالتفات إلى الخواطر، وحسن الأدب فى مواقف الطلب، وأوقات الحضور، ومقامات القرب.

وسئل «أبو حفص» (٤) عن أدب الفقير فى الصحبة (٥) فقال :

« حفظ حرمان المشايخ، وحسن العشرة مع الإخوان، والنصيحة للأصاغر (٦)،

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) «أبو نصر السراج الطوسي» هو صاحب كتاب «اللمع» المشهور فى التصوف.

(٣) فى (ز) : (ثلاثة).

(٤) «أبو حفص» : هو : أبو حفص عمر بن مسلمة الحداد من قرية يقال لها (كورداهاذ) على مدينة نيسابور على طريق بخارى، أحد الأئمة والسادة، مات سنة نيف وستين ومائتين. وكان يقول : (إذا رأيت المرشد يحب السماع فاعلم أن فيه بقية من البطالة).

انظر ص ١٨ من كتاب الرسالة القشيرية طبعة ١٩٥٩.

(٥) فى (ز) : (عن أدب تقصير فى لصحبه).

(٦) سقطت من (ز).

وترك صحبة من ليس فى طبقتهم. وملازمة الإثيار، ومجانبة الادخار، والمعاونة فى أمر الدين والدنيا.

فمن أدبهم: التغافل عن زلل الأخوان، والنصح فيما تجب فيه النصيحة فى الخلاء، وكنم عيب الأصحاب، وإطلاعهم على عيوبهم فى السر، والقيام بخدمتهم، واحتمال الأذى منهم. فبذلك يختبر الفقير حلمه، ويظهر جوره.

ومن آداب القوم :

أن لا يرون لأنفسهم ملكا يختصون به.

قال «إبراهيم بن شيان» (١) :

« كنا لا نصحب من يقول : نعلى » (٢).

وقال «أحمد القلانسى» :

« دخلت على قوم من الفقراء (٣) بالبصرة فأكرموني وجلوني. فقلت يوما لبعضهم: أين إزارى. فسقطت من عينهم» (٤).

وكان «إبراهيم بن أدهم» إذا صحبه إنسان شارطه على ثلاثة أشياء :

— أن تكون الخدمة والأذان له، وأن تكون يدهم فى جميع ما يفتح الله عليهم من الدنيا كيذه.

(١) «إبراهيم بن شيان» : هو [أبو إسحاق إبراهيم بن شيان القرمسى] له من المقامات والورع

والتقوى ما يعجز عنه كثير من الخلق. صاحب أبا عبد الله المغربى، وإبراهيم الخواص وغيرهم.

وقالوا إنه كان حجة الله على الفقراء. وأهل الأدب والمعاملات.

(انظر ما قاله فيه الشعرانى فى طبقاته ص ٩٧ جـ ١)

(٢) فى (ط) : (فعلى).

(٣) (يوما) زائدة فى (ز).

(٤) فى (ط) : (فسقطت عن عينهم).

فقال رجل من أصحابه: أنا لا أقدر على ذلك. فقال: أعجبني صدقك.
وكان «إبراهيم بن أدهم» ينظر البساتين، ويعمل فى الحصاد، وينفق على
أصحابه.
وكان من أخلاق السلف: كان من احتاج إلى شيء من مال أخيه استعمله من
غير أمره^(١).

قال الله تعالى ﴿وَأمرهم شورى بينهم﴾^(٢). أى مشاع هم فيه سواء.
ومن الأدب:

تقديم من يعرفون فضله، والتوسعة له فى المجلس والإيثار بالموضع.
روى أن رسول الله (ﷺ) كان جالسا فى صفة ضيقة فجاء قوم من البدرين^(٣)
فلم يجدوا موضعا يجلسون فيه. فأقام رسول الله (ﷺ) من لم يكن من أهل بدر.
فجلسوا مكانهم. فاشتد ذلك عليهم.
فأنزل الله تعالى:

﴿وَإِذَا قِيلَ انشُزُوا فَانْشُزُوا﴾^(٤) الآية.

حكى أن «علي بن بندار الصوفى»^(٥) ورد على «أبى عبد الله بن

(١) فى (ز) : (من غيره وأمره).

وفى (ت) : (من غير مؤامرة).

(٢) آية رقم (٣٨) من سورة (الشورى) مكية.

(٣) فى (ز) : (فجاء من البدر).

(٤) آية رقم ١١ من سورة (المجادلة) مدنية.

(٥) (على بن بندار الصوفى) :

هو (أبو الحسن على بن بندار بن الحسين الصوفى). هو من أهل مشايخ نيسابور ومقدميهم.
صحب الجنيد ببغداد وغيره. له فى علوم الحديث وعلم الحقائق. وغير ذلك.
انظر الطبقات للشعرانى ص ١٠٧ ج ١.

خفيف»^(١) زائرا. فتماشيا. فقال أبو عبد الله: تقدم.

فقال: بأى عذر.

قال: بأنك لقيت «الجنيد»^(٢)، وما لقيته.

ومن الأدب: ترك التكلف مع الإخوان.

قيل: لما ورد «أبو حفص» العراق تكلف له «الجنيد» أنواع الأطعمة فأنكر ذلك «أبو حفص» وقال: صبر أصحابي مثل الخنايث^(٣) يقدم لهم الألوان والفتوة عندنا ترك التكلف^(٤) يستوى مقامه وذهابه.

ومن الأدب: ستر عورات الإخوان.

قال «عيسى عليه السلام» لأصحابه: كيف تصنعون إذا رأيتم أحاكم نائما فكشفت الريح عنه ثوبه؟

قالوا^(٥): نستره ونغطيه.

فقال: بل تكشفون عورته.

(١) (أبو عبد الله الخفيف): هو [أبو عبد الله محمد بن خفيف الضبي] أقام بشيراز وهو شيخ المشايخ وأوحدهم في وقته له في علوم الحقائق قدر كبير، وكذلك في المقامات والأحوال. وتوفي سنة (٣٧١هـ). وكان يقول: التصوف تصفية القلوب ومفارقة الطبيعة. انظر الطبقات الكبرى للشعراني ج١ ص ١٠٣.

انظر كشف المحجوب ص ١٨٨.

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) في (ت): (للخائث). وفي (ز): (الأخائث).. ويقصد هنا المخنثين.

(٤) (وإحضار ما حضر فإن التكلف يؤثر مفارقة الضيف وترك التكلف) أضافه الناسخ على هامش (ت). وقد وجد في (ط)، (ز).

(٥) في (ط): (قال: أنستره).

قالوا : سبحان الله من يفعل هذا؟

قال : أحذكم يسمع فى أخيه بالكلمة فيزيد عليها ويشيعها بأعظم منها .
ومن الأدب : الاستغفار للإخوان بظهر الغيب والاهتمام لهم من الله تعالى فى دفع المكارة عنهم .

حكى : أن أخوين : ابتلى^(١) أحدهما بهوى . فأظهر عليه أخاه .

فقال : إنى ابتليت بهوى . فإن شئت ألا تقعد على محبتى لله فافعل .

فقال : ما كنت لأخل عقد إخائك لأجل خطيئتك ، وعقد بينه وبين الله عهدا^(٢) . أن لا يأكل ولا يشرب حتى يعافيه الله تعالى من هواه . فطوى أربعين يوما . كلما يسأله عن هواه فيقول : ما زال .

فبعد الأربعين أخبره أن الهوى قد زال . فأكل وشرب .

وقال « ذو النون المصرى »^(٣) :

أدب العارف فوق كل أدب لأن معروفه مؤدب قلبه .

وقال بعضهم : يقول الحق سبحانه : من ألزمته القيام مع أسمائى وصفاتى ألزمته الأدب^(٤) .

(ومن كشفت له عن حقيقة ذاتى ألزمته العطب)^(٥) فاختر أيهما شئت . الأدب أو العطب .

(١) فى (ط) : (ابتلا) .

(٢) فى (ز) : (عقدا) .

(٣) سبقت الإشارة إليه .

(٤) فى (ز) : (العطب) .

(٥) سقط ما بين القوسين من (ز) .

وقيل: مدّ «ابن عطاء»^(١) يوما رجله بين أصحابه وقال: «ترك الأدب بين أهل الأدب أدب».

ويشهد بهذه الحكاية الخبر الذى روى عن النبى (ﷺ) كان عنده «أبو بكر» و«عمر» رضى الله عنهما، فدخل عثمان، رضى الله عنه، فغطى فخذه وقال:
« ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة»^(٢). نبّه (ﷺ) على أن حشمة «عثمان» رضى الله عنه، وإن عظمت عنده الحالة التى كانت بينه، وبين أبى بكر، وعمر رضى الله عنهما، كانت أصفى.

وفى قريب من معناه أنشد:

فى انقباض وحشمة فإذا * صادفت أهل الوفاء والكرم
أرسلت نفسى على سجيّتها * وقلت ما قلت غير محتشم

وقال «الجنيد» :

إذا صحت الحجة سقطت^(٣) شروط الأدب.

فالأدب كل الأدب. أن العبد إذا قام بحقوق الله تعالى يرزقه^(٤) علما بمعرفة النفس، وعبوبها، ومحاسن الأخلاق، ومعرفة محاسن الآداب وتوقفه من آراء الحقوق على بصيرة، ويفقهه فى كل ذلك ولا يفوته شيء مما يحتاج إليه فيما يرجع إلى حقوق الحق، وفيما يرجع إلى حقوق الخلق.

فكل تقصير يوجد من خبث النفس، وعدم تزكيتها وبقاء صفاتها عليه. فإن صحبت^(٥) ظلمت بالإفراط تارة والتفريط أخرى.. وبعدت الواجب فيما يرجع إلى

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) حديث : ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة، ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٣) فى (ز) : (سقط).

(٤) فى (ز) : (يرزقه الله علما).

(٥) فى (ز) : (صحبت).

الحق: والخلق، والحكايات، والمواعظ، والآداب وسماعها. لا يعمل فى النفس زيادة تأثير ويكون كثير تقلب فيه الماء من فوق فلا يمكث فيه. ولا ينتفع به، وإذا أخذت بالتقوى والزهد فى الدنيا نبع ماء الحياة، وتفقهت وعلمت وأدت الحقوق، وقامت بواجب الآداب، وواجب الصحبة^(١) بتوفيق الله تعالى.

(١) فى (ز) : (الصحبة).

ومنها الصعبة

قال الله تبارك وتعالى :

« ثانى اثنين إذ هما فى الغار إذ يقول لصاحبه^(١) لا تحزن إن الله معنا »^(٢).

وقال رسول الله (ﷺ) :

« واشوقاه إلى لقاء إخوانى . قالوا : أولسنا بإخوانك ؟ قال : بل أنتم أصحابى ، وإنما إخوانى الذين لم يأتوا بعد » .

وقال : « الله^(٣) فى أصحابى الله الله فى أصحابى لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم فبحبى أحبهم ، ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم ومن أذاهم أذانى ومن أذانى فقد أذى الله ومن أذى الله^(٥) فيوشك أن يأخذه »^(٦) .

اعلم أن الصعبة من أشرف مقامات الروح مع الله تعالى إذ لم يكن معه غير الله ليصعبه ، وأنه قد خلق قبل الأجساد بألفى عام^(٧) .

(١) فى (ز) : (لصاحبه) .

(٢) آية رقم ٤٠ من سورة (التوبة) مدنية .

(٣) فى (ز) : (بعدهم) .

والحديث : واشوقاه إلى لقاء إخوانى . قالوا أولسنا بإخوانك قال بل أنتم أصحابى وإنما إخوانى الذين لم يأتوا بعد ، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٤) فى (ط) : (أى اتقوا الله) .

(٥) (ومن أذى الله) سقطت من (ت) .

(٦) حديث : الله الله فى أصحابى لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم فبحبى ومن أبغضهم فببغضى... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٧) سبقت الإشارة إليه .

كما ورد به الخبر، وأنه قد صحب مع الله فى هذه المدة فأورثته الصحبة شرفا، ورتبة اختص به عن العالمين. كما أورثت صحبة النبى (ﷺ) الصحابة شرفا، ورتبة اختصوا بها عن العالمين.

قال رسول الله (ﷺ) :

« لا تسبوا أصحابى، فوالذى نفسى بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم، ولا نصيفه » (١).

ولهذا الشرف وجد الروح اختصاص رتبة اضافته إلى الحضرة بقوله : « من روى ».

اعلم أن كمالية كل شىء ونقصانه مودعة فى الصحبة مثاله كالنواة. كماليتها مودعة فى صحبة التراب، وتربيتها بالماء والهواء والشمس ، ودهقنة الدهقان، ونقصانها أيضا مودعة فى صحبة التراب عند اعوان الماء، أو أحد أسباب التربة. فكذا كمالية الروح ونقصانه مودعة فى صحبة القلب. فإن وجد التربة بماء الإيمان ولواقح أعمال الشريعة، وطلوع شمس العناية ودهقنة النبى أو الشيخ تكاملت شجرة العبودية، وأثمرت ثمرات المعرفة والتوحيد.

كما قال تعالى :

« تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها » (٢).

وإن عدم منه بعض أسباب التربية تناقض الروح والحس بصحبة القلب. نقصان النواة بصحبة التراب عند أعوان بعض أسباب التربية.

(١) حديث : لا تسبوا أصحابى فوالذى نفسى بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) آية رقم ٢٥ من سورة (إبراهيم) مكية.

كما قال تعالى:

﴿ والعصر * إن الإنسان لفي خسر * إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات... ﴾ (١).

فمن أعظم أسباب التربية صحة شيخ كامل، واصل، صاحب الولاية، عالم بأركان الشريعة، واقف على آداب الطريقة، محق بدقائق الحقيقة، مكاشف لأسرار السلوك، محب الله إلى عباده، ومحب عباد الله إلى الله. داع إلى الله.

قال رسول الله (ﷺ) حاكيا عن ربه:

« إذا كان الغالب على عبدى الاشتغال بى، جعلت نعمته ولذته فى ذكرى. فإذا جعلت نعمته ولذته فى ذكرى عشقنى وعشقتة، ورفعت الحجاب فيما بينى وبينه لا يسهو إذا سهى (٢) الناس. أولئك كلامهم كلام الأنبياء، أولئك الأبطال حقا، أولئك الذين إذا أردت بأهل الأرض عقوبة أو عذابا ذكرتهم فصرفته بهم عنهم» (٣).

ولا يصحب أكثر مدعى أهل العصر المشيخة الذين ينسبون إلى البيوتات ويتشيخون بالآباء والأجداد، وهم بمعزل عن رتبة المريدين الصادقين الطالبين من أرباب الرياضات وأصحاب السلوك المقتدين بالمشايخ والرجال البالغين فإنهم قطاع الطريق

(١٠) آية رقم (١، ٢، ٣) من سورة (العصر) مكية.

(١١) فى (ز) : (سهو).

(١٢) حديث : قدسى.

إذا كان الغالب على عبدى الاشتغال بى جعلت نعمته ولذته فى ذكرى، فإذا جعلت نعمته ولذته ذكرى عشقنى وعشقتة ورفعت الحجاب فيما بينى وبينه لا يسهو إذا سهى الناس أولئك كلامهم كلام الأنبياء أولئك الأبطال حقا. أولئك الذين أردت بأهل الأرض عقوبة أو عذابا فصرفته بهم عنهم، ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

على الصادقين من الطلبة، ولا يصحب أيضا جماعة يسمون أنفسهم الملامتية (١)،
والقليديرية (٢)، والحيدرية، والجريية. فإن الغالب على أكثرهم الإباحة والزندقة إلا
من شاء (٣) الله به خيرا، والضابط في تمييز أهل الخير منهم ومن غيرهم إقامة
الشرعية على قانون المتابعة والتأديب بآداب الطريقة على وفق سير المشايخ، ومن ادعى
أنه خلص مع الله تعالى ضميره، ونال رتبة في الحقيقة أنه تنزه عن الشرعية وأن
الارتسام بمراسم الشرعية رتبة العوام المتحصرين في مضيق الاقتداء تقليداً. فاعلم أنه
من أهل الإلحاد والزندقة والفلسفة والإباحة. فاحذرهم إن صحبتهم، وظلمة
أنفاسهم سم قاتل لقلوب المبتدئين من المريدين، ولم يعلم الجاهل المغرور أن الشرعية
قشر لب الحقيقة، واللّب لا ينعقد ولا يتربى إلا بالاستمداد عن القشر. وكل
حقيقة ردتها الشرعية زندقة. وإن الشرعية من أهل الحقيقة تقيّد (٤) بحقوق العبودية،
وحقيقة العبودية. وصار مطالبا بأمور وزیادات لا يطالب بها من لم يصل إلى ذلك
المقام، لا إنه يخلع عن عنقه ربة التكليف، ويخامر باطنه الزيغ والتحريف.

روى عن (أبي محمد الجريي) (٥) يقول:

سمعت الجنيد يقول لرجل ذكر المعرفة فقال الرجل: أهل المعرفة بالله يصلون

(١) الملامتية: أهل هذه الجماعة من الصوفية يتميزون بأنهم يختارون أن تلام أجسامهم لتسلم
قلوبهم. وهي مرتبة عالية لا يصل إليها حتى الزهاد. ومبدأ هذه الجماعة أو هذه الطائفة انتشر
على يد شيخ عصره (حمدون القصار) وله أقوال كثيرة في هذا المجال.

انظر كشف المحجوب ص ٧٥ وما بعدها.

(٢) في (ز): (القلاية). وفي (ت) القليديرية.

ربما كانت القادرية.

(٣) في (ز): (إلا ما شاء).

(٤) في (ز): (نقيل).

(٥) سبقت الإشارة إليه.

إلى ترك الحركات من باب البر والتقوى إلى الله تعالى فقال «الجنيذ» : إن هذا قول قوم تكلموا بإسقاط الأعمال وهذه عندي عظيمة. والذي يسرق ويزنى أحسن حالا من الذي يقول هذا.

وإن العارفين بالله أخذوا الأعمال عن الله تعالى، وإليه يرجعون فيها ولو بقيت ألف عام لم أنقص من أعمال البر ذرة إلا أن يحال بي^(١) دونها. وإنها لا كد في^(٢) معرفتي ولو قوى الحال^(٣).

ومن أوصاف المشيخة أن يكون من أهل الولاية، وإن لم يستأهل للاقتداء كل ولي. لأن أهل^(٤) الولاية على ثلاثة أقسام:

ولى مجذوب غير^(٥) متدارك بالسلوك^(٦) فالولى المجذوب الذى غير متدارك بالسلوك لا يصلح للمشيخة؛ لأنه غير واقف على المقامات والآفات، والقواطع وطريق إصلاح الأحوال فلا يصلح للاقتداء، وإن صلح للاهتداء^(٧).

فأما الولي السالك المتدارك بالجذبة. والولى المجذوب المتدارك بالسلوك فهما يستأهلان للمشيخة والاقتداء. ولكن المجذوب السالك أولى بالاقتداء. لأنه أعلى مقاما وأقوى حالا من السالك المجذوب، وذلك لأن الطريق إلى الله بنوعين اثنين: أحدهما : طريق من العبد إلى الله؛ فهو ضلالة فى ضلالة.

(١) سقطت من (ز).

(٢) فى (ز) : (لا كوفى).

(٣) فى (ط)، (ز) : (أقوى لحالى).

(٤) فى (ز) : (أصل).

(٥) سقطت من (ت).

(٦) (وولى سالك غير متدارك بالجذبة، وولى مجذوب متدارك بالسلوك) سقط من (ت).

(٧) فى (ز) : (للاقتداء).

وثانيهما : طريق من الله إلى العبد فهو هداية في هداية. وهو طريق المجذوب.
فإن بسطوة الجذبة تنحرق^(١) الحجب ويحترق في لحظة ما لا يندفع ولا يرتفع
للسالك في سنين كثيرة بالمجاهدة والمكابدة ثم تحتجب^(٢) الجذبة، ويتدارك العبد
بالسلوك مؤيدا بتأييد الجذبة. فيستأنف السير بالمعاملة والشوق والمحبة. ثم يتبدل السير
بالطير. ثم بهبوب الرياح المرسلة.

ثم بلمعان البرق الخاطف إلى أن يبلغ أعلى عليين الروحانية وينقطع الطريق
ويتعذر العبور ثم يتدارك السالك بالجذبة وتتخلص الجذبة عن الاحتجاب وتخطفه
عنه تفنيه وتوصله إلى الحق، وتبقيه به. فهذه حقيقة قوله (ﷺ): « جذبة من
جذبات الحق توازي عمل الثقلين »^(٣).

فإن عمل الثقلين لا يوصل السالك إلى الحق كما توصله الجذبة.
وللمشيخة إمارات ودلالات، وأوصاف وأخلاق يطول شرحها ليستحق بها
الاقتداء، ويصح له الاهتداء، وكذلك للمريد الصادق الطالب المستصحب أمارات
وأحوال يستحق بها الصحبة فنحن نقتصر في شرحها على ما قال الشيخ «أبو سعيد
ابن أبي الخير»^(٤) رحمة الله عليه. حين سئل عن الشيخ المحقق والمريد المصدق
فقال:

« أدنى أحوال الشيخ أن يكون موصوفا بعشر خصال حتى تسلم له المشيخة :

أولها : أن يصير مراداً حتى يمكنه أن يربى المريد.

ثانيها^(٥) : أن يكون سالكا للطريق حتى يقدر على الدلالة لغيره.

(١) في (ط) : (تحرق).

(٢) في (ز) : (تجذب).

(٣) حديث : جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية
نهاية الكتاب.

(٤) (أبو سعيد بن أبي الخير) سبقت الإشارة إليه.

(٥) سقطت من (ط) .

ثالثها (١) : أن يكون مؤدبا مهذبا حتى يؤدب المرید وبهذه .

رابعها : أن يكون جواداً سخيا غير ملتفت إلى الكون حتى يمكنه أن يؤثر به مریده .

خامسا : أن لا يتعلق بمال المرید حتى لا يحتاج إلى استعماله في حقه .

سادسها : إذا أمكنه أن يعظ بالإشارة فلا يعظ بالعبرة .

سابعها (٢) : إن أمكنه أن يؤدب المرید بالرفق فلا يؤدبه بالعنف والغضب .

ثامنها : إن كان ما يأمر المرید به يجب أن يباشره من قبل أن يأمر المرید به .

تاسعها : أن كل ما يجره عنه ، فينبغي أن ينزجر عنه أولا .

عاشرها : أنه إذا أقبل مرید الله فلا يردده لأحد من خلقه .

وقال : أقل أحوال المرید أن تكون هذه الخصال العشرة موجودة فيه . حتى تصح منه الإرادة .

أولها : أن يكون لبيبا فهما حتى يفهم إشارة الشيخ .

ثانيها : أن تكون نفسه مطيعة له حتى يمكنه أن يكون (ممثلا لأوامر الشيخ) (٣) .

ثالثها : أن يكون حديد السمع ليدرك كلام الشيخ (٤) .

رابعها (٥) : أن يكون منور القلب ليرى عظمة الشيخ .

خامسا : أن يكون صادق اللهجة (٦) ليصدق فيما يخبر عن حاله .

(١) كتب الناسخ ثانيها في (ط) وباقي الكلام للثاني .

(٢) في (ط) كتب الناسخ (سادسها) . لكن الكلام للفقرة السابعة .

(٣) سقطت من النسخة (ز) .

(٤) مكررة . في (ز) .

(٥) في (ز) . اختلط الرابع بالخامس . ولم يكتب (الخامس) .

(٦) في (ط) : (القول) .

سادسها : أن يكون يكون صادق العهد ليفى بما التزم .
 سابعها : أن يكون سخيا جواداً ليتمكن أن يخرج عما فى يده .
 ثامنها : أن يكون حافظا للسريكتكم أسرار الشيخ .
 تاسعها : أن يكون متعظا محبا للنصيحة ليقبل نصيحة الشيخ .
 عاشرها (١) : أن يكون عيارا ليفتدى بروحه العزيز فى الطريق .
 فإن كان الشيخ والمريد مزينين (٢) بهذه الأوصاف يحصل المقصود على أسرع الأحوال .

قال «أبو بكر الطمستاني» (٣) :

اصحبوا الله فإن لم تطيقوا فاصحبوا مع من يصحب مع الله لتوصلكم بركات
 صحبتته (٤) إلى صحبة الله عز وجل .

وقيل : أوحى الله تعالى إلى «موسى» عليه السلام : « كن يقظا مرتادا لنفسك
 أخذانا . وكل خدن لا يوافقك طائعا على مسرة فاقصه ولا تصحبه فإنه يقسى قلبك .
 وهو لك عدو . وأكثر من ذكرى تستوجب شكرى والمزيد من فضلى » .

(١) (العاشر) مكرر فى (ط) .

(٢) فى (ز) : (مزينهن) ، وفى (ط) : (مزينا) .

(٣) (أبو بكر الطمستاني)

قال صاحب الرسالة القشيرية عنه كان أوحى وقته علما وحالا ومات بنيسابور بعد سنة
 ٣٤٠هـ . وكان يقول : النعمة العظمى الخروج من النفس ، والنفس أعظم حجاب بينك وبين
 الله (وانظر الطبقات الكبرى ج١ ص ١٠٤) .

(انظر الرسالة القشيرية ص ٣١) .

(٤) فى (ز) : (صحبته) .

وقال «ذو النون المصري» (١) :

لا تصحب مع الله إلا بالموافقة، ولا مع الخلق إلا بالمناصحة (٢)، ولا مع الشيطان
إلا بالعداوة.

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) (ولا مع النفس إلا بالمخالفة) سقط من (ت).

ومنها السماع

قال تعالى:

﴿ فبشر عباد * الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب ﴾ (١).

روى عن «عائشة» رضى الله عنها. أن «أبا بكر» رضى الله عنه دخل عليها وعندها جاريتان تغنيان، وتضريان بالدفين، ورسول الله (ﷺ) مسجى بشويه فانتهرهما أبو بكر، رضى الله عنه. فكشف رسول الله (ﷺ) عن وجهه وقال: «دعهما يا أبا بكر فإنها أيام عيد» (٢).

اعلم أن السماع من أجل مقامات الروح؛ لأنه استسعد بسعادة سماع خطاب الحق تعالى، وهو فى كتم العدو إذ قال للسماء والأرض وهما فى كتم العدم: ﴿ انتبها طوعا أو كرها ﴾ (٣) وكان الخطاب مع أهل السماء والأرض كقوله تعالى: ﴿ واسأل القرية ﴾ أى اسأل أهل القرية. وهم الأرواح لا الأجساد (٤).

بدليل قوله تعالى ﴿ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ وما قال «طائعات» لأن خطاب مع العقلاء. وأن فى قدرة الله تعالى لا فرق بين أن يسمع حيوانا، أو جمادا، أو معدوما كما أسمع النار بقوله ﴿ يا نار كونى بردا وسلاما على إبراهيم ﴾ (٥).

(١) آية رقم (١٧، ١٨) من سورة (الزمر) مكية.

(٢) حديث عائشة: انظر الرياض النضرة فى مناقب العشرة الجزء الأول وانظر نهاية الأرب للتبريزى جزء ١٩ خاص بأبى بكر الصديق.

(٣) آية رقم ١١ من سورة (فصلت) مكية.

(٤) فى (ز): (والأجسام).

(٥) آية رقم ٦٩ من سورة (الأنبياء) مكية.

فلما أسمع الله تعالى الأرواح المكدومة خطاب:

« انتيا طوعا أو كرها » استفرغت عذوبة سماع الخطاب للأرواح. ارتاحوا للإتيان طوعا فقالوا: « أتينا طائعين » بخلاف تراب الأجساد الذي جاء جبريل إليه فقال: أجب ربك.

فلما سمع الخطاب بواسطة جبريل عليه السلام لم يجد ذوق سماع الحق تعالى فلم يجبه بالطوع (١). بل أقسم عليه، واستغنى أن يقبض عنه قبضه حتى بعث الله عزرائيل إليه فقبض منه قبضة على كره منه. ولو كان الله أسمع التراب خطابه بلا واسطة. كما أسمع الأرواح لارتاح للإجابة طوعا، ورغبة، ألا ترى أن الذرات الترابية لما أخذها الله تعالى من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم « وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى » (٢). فلما أسمعها خطابه كيف ارتاحت الذرات والأرواح لعذوبة سماع الخطاب.

وقالوا طوعا ورغبة: « بلى ».

فالآن « من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد » (٣) إذا سمع قولا من القرآن أو شعرا بالألحان، أو ضروبا بالأوزان، أو معنى من العرفان يرتاح له ويذكره ذوق عذوبة ذلك السماع. ويحدده شوق للذادة (٤) ذاك الخطاب. فيحركه بالتواجد ثم بالوجد، ثم بالوجود.

قيل: سمع الشبلى (٥) قائلا يقول:

أسائل عن سلمى فهل من مخبر * يكون له علم بها أين تنزل

(١) في (ت): (بالورع).

(٢) آية رقم (١٧٢) من سورة (الأعراف) مكية.

(٣) آية رقم ٣٧ من سورة (ق) مكية.

(٤) في (ز): (لذاته).

(٥) سبقت الإشارة إليه.

فزق وقال :

- لا والله ما فى الدارين مخبر^(١).

وقيل: الوجد سر صفات الباطن كما أن الطاعة سر صفات الظاهر. وصفات الظاهر: الحركة والسكون وصفات الباطن: الأحوال والأخلاق.

وقال شيخنا «السعيد الشهيد شرف بن المؤيد البغدادي»^(٢) فى كتابه (تحفة البررة): إن الله تعالى كما خلق للإنسان قالبا^(٣) وروحا. فكذا خلق لحواسه الخمس^(٤) التى هى: السمع، والبصر، والذوق، والشم، واللمس. قلبا وروحا.

فقالبه ما تعلق بالقالب^(٥). وروحه ما تعلق بالقلب.

ولما كان القلب فى حيز الاشتراك مع البهائم والأنعام صارت صورة الحواس مشتركة بين الإنسان وغيره من الحيوان. فللقالب المشترك حواس مشتركة وللقلب المخصوص بالإنسان روح الحواس^(٦) المخصوص بالإنسان فمن ليس له من عالم الإنسانية غير خط الحواس الظاهر^(٧) وحرم حقيقة روح الحواس الظاهرة الذى هو حقيقة حواس الباطن فهو كالنعم والبهيمة.

ومن خلق جهنم وذراها.

(١) فى (ز): (عنه مخبر).

(٢) فى (ط): (أبو سعيد شرف بن مؤيد البغدادي) وكتابه: تحفة البررة. سبقت الإشارة إليه.

(٣) فى (ت): (قلبا).

(٤) فى (ز): (الخمس).

(٥) فى (ز): (الظاهرة).

(٦) سقطت من (ز).

(٧) فى (ز): (الظاهرة).

قال الله تعالى :

﴿ ولقد ذرأنا^(١) لجهنم كثيرا من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ﴾^(٢).

فبالحواس الظاهرة تدرك عالم الجواهر والأعراف وبالحواس الحقيقية يدرك صورة حقائق الغيب، قال تعالى في صفة الكفار:

﴿ وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون ﴾^(٣). يعنى أنهم^(٤)، والله أعلم، كانوا ينظرون إلى صورة النبي (ﷺ) بالحواس الظاهرة. وما كانوا يبصرون صورة نبوته بالحبس الحقيقي الروحاني، قال الله تعالى :

﴿ إنهم عن السمع لمعزولون ﴾^(٥).

فلا شك أنهم كانوا معزولين^(٦) عن حاسة السمع الظاهرة وكانوا معزولين عن السمع الحقيقي الروحاني الذي هو روح السمع الظاهرة. وكانوا يسمعون القرآن من حيث قرع الأصوات المتموجة بالصماخ تموجا مخصوصا حرفيا. فيحس بها الحاسة المتعينة المتموجة الظاهرة فيفهمون بها منه أساطير الأولين ولا يسمعون بالسمع الحقيقي. الذي هو روح السمع الظاهر إذ كانوا عنه معزولين حتى يدركوا كلام الله، سبحانه وتعالى، فيؤمنوا به فما هو المعتبر من الحواس الحقيقية اعتبارا يعتد بها السمع والبصر.

(١) في (ط) : (ذرأنا).

(٢) آية رقم ١٧٩ من سورة (الأعراف) مكية.

(٣) آية رقم ١٩٨ من سورة (الأعراف) مكية.

(٤) سقطت من (ز).

(٥) آية رقم ٢١٢ من سورة (الشعراء) مكية.

(٦) في (ز) : (كانوا معزولون).

قال الله تعالى في معرض الامتنان على العباد في مواضع من القرآن العظيم :

﴿ وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون ﴾ (١).

فبدأ بالسمع ثم بغيره. لأن الإحياء من السمع قال الله تعالى ﴿ ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ﴾ (٢).

فكما أن الإحياء الذى يتعلق بالبشر. إنما كان منشؤه من السمع وبه. فكذاك إحياء القلوب الذى يتعلق بالنشأة الأخرى التى هى مبدأ ظهور آثار الحياة الطيبة التى ذكرها الله تعالى بقوله :

﴿ فلنحيينه حياة طيبة ﴾ (٣).

انفتح السمع الحقيقى وزال الصم الذى ذكره الله بقوله: ﴿ صم بكم ﴾ (٤). فسمع العبد من حروف القرآن أو من غير تلك الحروف المعينة المودعة بين الدفين كلام الله تعالى. فاشتاق إلى الحضرة وصبا (٥) إليها «والأذن تعشق قبل العين أحيانا». فانقذ نفسه من النار. قال الله تعالى :

﴿ لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير ﴾ (٦).

(١) آية رقم ٧٨ من سورة (النحل) مكية.

(٢) آية رقم ٦٨ من سورة (الزمر) مكية.

(٣) آية رقم ٩٧ من سورة (النحل) مكية.

(٤) جزء من آية ١٨ من سورة (البقرة) مدنية.

(٥) فوق السطر فى (ت) كتب الناسخ (أى مال).

(٦) آية رقم ١٠ من سورة (الملك) مكية.

فإذن السمع ينقذ العبد من السعير. والبصر يختطفه من الجنة. وابتداء السير هو الممر على السعير.

قال الله تعالى:

﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴾ (١). وكذلك صارت مرتبة ذوى الأبصار فوق مرتبة ذوى السمع.

ألا ترى أن محمدا (ﷺ) كان صاحب البصر. قال الله تعالى:

﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴾ (٢).

وموسى (عليه السلام) كان صاحب السمع. قال الله تعالى ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ (٣).

وناهيك بموسى عليه السلام وسيره إشارة إلى الابتداء بالسمع، وإلى الانتهاء بالبصر.

قال الله تعالى حكاية عن ابتداء ظهور آثار روحانيته ﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا ﴾ (٤) نودى من شاطئ الوادى الأيمن فى البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى إني أنا الله رب العالمين ﴿ (٥).

وقال تعالى (٦) حكاية عن مرتبة تمكنه:

(١) آية رقم ٧١ من سورة (مريم) مكية.

(٢) آية رقم ١٧ من سورة (النجم) مكية.

(٣) آية رقم ١٦٤ من سورة (النساء) مكية.

(٤) فى (ت) : (اتتهى)، وفى (ز)، (ط) : (ابتها).

(٥) آية رقم ٣٠ من سورة (القصص) مكية.

(٦) فى (ط) : (وقال الله تعالى).

﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر إليك قال لن تراني ﴾ (١) الآية.

وقال عَقِبَهُ :

﴿ قال يا موسى إني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين ﴾ (٢).

فبين الحق سبحانه وتعالى أن حظ موسى عليه السلام منه سبحانه على استقلال الرسالة والكلام. فأمره بقبول الاصطفاء من هذا الوجه المخصوص ورؤية المن والفضل من الله تعالى والخروج عن عهدة الشكر. ليستحق بشكره على هذه النعمة على قضية ﴿ لئن شكرتم لأزيدنكم ﴾ (٣).

مزيد معنى الرؤية على تبعية النبي (ﷺ) ولذلك قال :

« اللهم اجعلني من أحمد » (٤).

وقال النبي (ﷺ) :

« لو كان موسى حيا ما وسعه إلا اتباعي » (٥).

لأنه الطالب الصادق، والسالك الوافق، والمريد المتعطش فإذا تيقن أن الحظ الأوفر، وهو الرؤية التي تتعلق بالبصر يستحيل أن تحصل إلا بمتابعة المصطفى ألزم على نفسه المتابعة بخلاف إبليس الكاذب في دعواه.

(١) آية رقم ١٤٣ من سورة (الأعراف) مكية.

(٢) آية رقم ١٤٤ من سورة (الأعراف) مكية.

(٣) آية رقم ٧ من سورة (إبراهيم) مكية.

(٤) في (ز) : (من أمة أحمد).

(٥) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

فإنه ما وسعه في إدراك رضى المحبوب إلا متابعة آدم فـ ﴿ أبى واستكبر وكان من الكافرين ﴾ (١).

فلما كان ظهور السمع الحقيقى مبدأ الظهور آثار الحياة الطيبة التى بها تصير المضغة التى إذا صلحت صلح بها سائر الجسد، وإذا فسدت فسد بها سائر الجسد. فلما (٢) كان تعلق السمع الظاهر الحسى بالقلب أشد والبون بينهما أقرب من البعد الذى بين البصر الظاهر الحسى إلى البصر الحقيقى الروحانى. ولذلك يؤدى آثار ما يتعلق بالسمع الظاهر إلى القلب أسرع مما يؤدى إليه آثار البصر الظاهر.

ألا ترى أن الإنسان ربما غشى عليه (٣) إذا سمع بعض الأصوات الطيبة المناسبة الأوزان سواء كان صاحب قلب أو لم يكن. ولا يصير مغشياً عليه برؤية الأشياء المستحسنة فى البصر الظاهر.

وهذا السمع الحقيقى ربما يتحلى به العبد ولم يشعر بذلك التجلى فيسمع الأشياء بقلبه ولا يشعر باستماعه عليه لذلك الشئ من حيث الظاهر. وإن كان القلب الذى هو السامع مشعراً بحقيقة استماعه، وإنما يكون ذلك لمباينة بين الظاهر والباطن. وإن هذه المباينة لا ترتفع ألبة إلا بواسطة المجاهدة والرياضة. فإذا سمع الإنسان صوتاً سواء (٤) كان ذلك الصوت موزوناً مناسباً أو لم يكن فله من ذلك السمع حظ لا محالة (٥) من حيث (الظاهر. وإن كان القلب الذى هو السامع مشعراً بحقيقة استماعه، وإنما يكون ذلك لمباينة بين الظاهر والباطن. فإن هذه المباينة لا ترتفع ألبة بواسطة المجاهدة والرياضة. فإذا سمع الإنسان صوتاً سواء كان ذلك الصوت

(١) آية رقم ٣٤ من سورة (البقرة) مكية.

(٢) فى (ز) : (قلبا).

(٣) سقطت من (ت).

(٤) سقطت من (ز).

(٥) فى (ز) : (لا حالة).

موزونا مناسباً. أو لم يكن فله من ذلك السمع حظ لا محالة من حيث^(١) الإدراك الحسى. فإن كان له مع هذا الحس روح الحس. أى السمع الحقيقى كان له منه حظان اثنان:

أحدهما : إدراك الحس.

وثانيهما : حظ إدراك السمع الحقيقى، وإن كان السمع الحقيقى لا يتوقف على ما يستفيد من السمع الظاهر. فإن له فى عالمه إدراكات غير محصورة.

ولذلك قال بعض المشايخ :

« وفى فؤادى قول يغبني ».

ففى مبدأ ظهور هذا السمع يغلب عليه تصرفات هذا الحس إذ هو قشره وقالبه فيتخير إدراكاته. فإذا كمل وبلغ الغاية القصوى عمت الأوقات كلها. إذ منبعه الحقيقى فوق عالم الزمان والمكان.

فإذا التفت السالك إلى الكون سمع تسبيح الأشياء بأسرها « وإن من شيء إلا يسبح بحمده »^(٢).

وإذا اختطفه الحق سبحانه وتعالى عن الكون سمع كلام الحق. سبحانه.

ولذلك قال « الحصرى »^(٣):

« إيش اعمل بسماع ينقطع^(٤) إذا انقطع منه من يسمع ». ينبغى أن يكون

(١) ما بين القوسين سقط من (ط)، (ز).

(٢) آية رقم ٤٤ من سورة (الإسراء) مكية.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) فى (ز) : (منقطع).

سماعك سماعا متصلا غير منقطع. فإذا سمع السالك صوتا واستوفى الصماخ منه حظه، والسمع الحقيقي حقه فلو كانت المبانيّة بين الظاهر والباطن مرتفعة بالمجاهدة، وغيرها ممكن للسامع أن يعبر عما هو مسموع سمعه الحقيقي من مجرد الصوت^(١) الظاهر بكلام منظور معلوم. فيسمع من صوت البراعة كلاما معلوماً. مفهموماً وكذلك من سائر الأصوات كصرير الباب^(٢)، وأصوات الطيور وغيرها.

روى عن أمير المؤمنين وقدوة السالكين «على» رضى الله عنه، أنه سمع صوت ناقوس فقال لأصحابه:

— أتدرون ما يقول؟

قالوا: لا.

قال: إنه يقول: سبحان الله حقا حقا إن المولى ييقى.

أورده الأستاذ «أبو القاسم القشيري» فى الرسالة.

وقال أيضا: سمعت «السلمى»^(٣) يقول:

دخلت على «أبى عثمان المغربى»^(٤) وواحد يستقى الماء من البئر على بكرة. فقال:

(١) فى (ز) : (السمع).

(٢) فى (ت) : (النبات).

(٣) فى (ز) : (الشبلى). وهو تحريف.

وقد سبقت الإشارة إلى السلمى . وانظر ص ١٧٢ من الرسالة الطبعة الثانية سنة ١٩٥٩ .

(٤) «أبو عثمان المغربى»: هو «أبو عثمان سعيد بن سلام المغربى» أوصى بأن يصلى عليه الإمام

«أبو بكر بن فورك» وقد ذكر صاحب الرسالة أهم كراماته وأحواله. وقد مات سنة ٣٧٣هـ.

انظر الرسالة ص ٣٢.

يا أبا عبد الرحمن. تدرى إيش تقول البكرة؟

— فقلت: لا.

فقال: يقول الله.

وهذا ربما تستبشعه العقول الغير مستخلصة عن آفات البشرية. ومن لم يذق لا يدرى.

فأما إذا لم تكن المبينة مرتفعة لا يمكنه أن تغير منه بشيء مفهوم وربما لا يشعر بسماعه، وإن سمعه وغير ذلك السماع حالته في الظاهر وهذا هو حال أرباب المواجهين الذين وجدوا في الباطن من السماع واردات وردت على قلوبهم فغيرت^(١) صفات قلوبهم وأدى ذلك التغير إلى الظاهر، لكنهم ما فهموا شيئا، ولا أدركوا كلاما وهذا السمع؛ أعني السمع الحقيقي الروحاني تبع لا محالة لحقيقة القلب إذ هو له بمنزلة الحاسة للقلب. فكما أن الشخص يسمع الكلام أو الصوت بواسطة الحاسة عمن^(٢) يكون معه^(٣). فإذا كان مع الله سمع من الله. وإذا كان مع غيره سمع من ذلك الغير. فإذا سمع العبد كلاما أو صوتا وكان القلب مع الله سمعت حاسته ذلك الكلام أو الصوت من المتكلم أو الصامت وسمع القلب ذلك الكلام، أو مراد الله تعالى منه إلى الحق ولذلك ربما يسمع شيئا ويفهم من ذلك الشيء شيئا آخر. ويسمع هزلا ويفهم من ذلك الهزل جدا.

قال الله تعالى:

﴿ الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾^(٤).

(١) في (ز) : (فقبرت).

(٢) في (ط)، (ز) : (عن من).

(٣) (أو مخاطبه فكذلك القلب إنها يسمع الكلام عمن يكون معه) من (ط)، (ز) وسقط من (ت).

(٤) آية رقم ١٨ من سورة (الزمر) مكية.

وقال بعض المشايخ: كنت أقرأ القرآن مرة وأسمع من نفسى فصار كأنى أقرأ وأسمع من النبى (ﷺ) ثم صار وكأنى أقرأ وأسمع من جبريل (عليه السلام) ثم صار كأنى أقرأ وأسمع من الله.

ثم اعلم أنه تختلف أحوال أشخاص الإنسان اختلافا ظاهرا. فبعضهم من اتصف قلبه بصفات النفس وغلبت عليه آفات الشهوات، ودواعى الهوى فانحط عن ذروة الإنسانية إلى حضيض البهيمية.

وبعضهم من اتصفت نفسه بالصفات^(١) القلبية، فاستنارت بنور القلب، واطمأنت فى العبودية.

قال الله تعالى : ﴿ يا أيها النفس المطمئنة * ارجعى إلى ربك راضية مرضية * فادخلى فى عبادى * وادخلى جنتى ﴾^(٢) فدخلوها فى زمرة العباد هو انصافها بصفات الأرواح التى من خصائصها العبودية.

وبعضهم من له منزلة من بين المنزلتين فيكون قلبه باقيا على فطرته الأولى. لا هو تصرف فى النفس. تصرفا بينا يزيل به عنها حقائق الظلمة، ولا تصرفت النفس فيه تصرفا بينا يزيل به عنه حقائق النورانية. فتارة يغلب النفس على قلبه، وتارة يغلب القلب على نفسه. هذا هو حال أكثر المسلمين. فمن اتصف قلبه بصفات النفس. فإن كان ذلك الانصاف مبطلا حقيقة خاصية جوهرية كما فى الكفار، فلا بد وأن يبطل فيه السمع والفقہ اللذان من صفات كماله.

كما قال تعالى : ﴿ لهم قلوب لا يفقهون بها ﴾^(٣) الآية.

(١) فى (ز) : (بصفات).

(٢) آية رقم (٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠) من سورة (الفجر) مكية.

(٣) آية رقم ١٧٩ من سورة (الأعراف) مكية.

وإن لم يكن ذلك الاتصاف مبطلا لحقيقة جوهره وذاتيات صفاته بل مغيراً^(١) لبعض صفاته، ومبطلا لبعضها. فإما أن يكون بحيث أن أبطل السمع الحقيقي أو لا يكون. فإن لم يكن بحيث قد أبطلت سمعه الحقيقي وربما غامضه^(٢) في السماع وارد حق أو فجأه خطاب عيني فيكون مخالفا لما اعتاده من طبائع الحيوانية. فلم يحتمله الروح الحيوانى فيهلك بغتة. فلا تستغربن ذلك. فإن الأطباء قد اتفقوا على أن الفرح المفرط والغم المفرط مهلكان. خصوصاً إذا اعتريا القلب بغتة. فإن لم يهلكه غير حاله إما بإنابة إلى الله تعالى. أو بمرض وتبديل مزاج.

وإن كان ذلك الاتصاف أبطل حقيقة جوهره، أو أبطل سمعه الحقيقي فلا يكون سمعه إلا على طفيل القلب وواسطة الحاسة. فلو سمع القرآن فهم منه أساطير الأولين. ولو سمع شعرا فتخيل معناه إلى ما يقتضى هواه فيزيد سماعه في زندقته.

قال «ذو النون» رضى الله عنه:

السمع وارد حق جاء^(٣) يزعج القلوب إلى ربها فمن أصغى إليه بحق تحقق. ومن أصغى إليه بنفس تزندق. لكنه مع هذا إن لم يكن ذلك الاتصاف مبطل ولو بعد حين. وذلك إذا كان بدرقة همة الشيخ.

وأما من اتصفت نفسه بالصفات القلبية فيكون حاسة سمعه تبعاً لحقيقة سمع قلبه. فلا يستمع فى الظاهر شيئاً إلا وقد سمع فيه من القلب أشياء. فتارة يسمع من مجرد الصوت حقائق الترغيب والتشويق، ولطائف المخاطبات. أو الترهيب والتخويف ومستلذات المعاتبات. وتارة يسمع الكلمات فيسبق السمع الباطن السمع الظاهرى. فيغير مدرك الظاهر كما حكى الأستاذ فى الرسالة.. أنه سمع «أبو سلمان

(١) فى (ز) : (متغيراً).

(٢) غير واضحة فى سائر النسخ.

(٣) سقطت من (ط).

الدمشقي^(١). طَوَّافًا ينادى. يا سعتى برى فسقط مغشيا عليه. فلما أفاق سئل. فقال: حسبته يقول اسع ترى برى برى ويبلغ حاله إلى مرتبة لا يتوقف سماعه على إسماع شيء بالحس بل لا ينقطع سماعه من الغيب كما مر من حكاية الحصرى كما لا تنقطع أبصاره ولا يزاحمه النظر الحسى فكذلك لا ينقطع سماعه ولا يزاحمه السمع الحسى.

وأما من بقى فى منزلة بين المنزلتين على غلبات صفات النفس وبقاء صفات القلب حتى يغلب تارة صفات نفسه فتوقفه فى الفتنة. وتارة تغلب صفات قلبه فتخرجه من الظلمات إلى النور. ﴿ خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ﴾. فإذا غلبت عليه صفات النفس يخاف عليه من السماع تهيج الشهوات وإثارة الآفات المستكنة، والصادق فى طلبه مقصور الهمة على قهر النفس، وإحياء صفات القلب فيراعى أوقاته ويعالج باطنه بما يوافق.

حكى الأستاذ فى الرسالة أنه كان «ابن زيرى»^(٢) من أصحاب الجنيد شيخا فاضلا فربما كان يحضر موضع سماع. فإن استطابه فرش إزاره وجلس عليه وقال: الصوفى مع قلبه.

وإن لم يستطع قال: السماع لأرباب القلوب ومر وأخذ نعله.

وأما الكلام فى تحليل السماع وتخريمه فمنه ما يتعلق بالأحاديث والآثار. ومنه ما يتعلق بأحكام المجتهدين من الأئمة ومنه ما يتعلق بإشارات المحققين من المشايخ الصوفية.

فأما ما يتعلق^(٣) بالأحاديث والآثار فمنه ما روى «ابن شهاب الزهرى» عن

(١) (أبو سلمان الدمشقي) : هو أبو سلمان الداراني الدمشقي الذى سبقت الإشارة إليه.

(٢) (ابن زيرى) : ذكر هكذا فى الرسالة ص ١٦٩ السطر ٧.

(٣) فى (ط) : (فأما ما تعلق).

«عروة» عن «عائشة» رضى الله عنها، أن «أبا بكر» رضى الله عنه، دخل عليها وعندها جاريتان فى أيام منى تغنيان، وتدفقان، وتضريان ورسول الله (ﷺ) متغشى بثوبه فانتهرهما (١) أبو بكر فكشف رسول الله (ﷺ) عن وجهه وقال: دعهما يا أبا بكر. فإنها أيام عيد» (٢).

وتلك أيام منى ورسول الله (ﷺ) بالمدينة.

وقالت «عائشة» رضى الله عنها: رأيت رسول الله (ﷺ) يسترنى بثوبه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون (٣) وأنا جارية (٤).

واتفق البخارى ومسلم على تخريجه من طريق ابن شهاب، وروى الزهرى أيضا: وقال «سايب بن يزيد» (٥) بينا نحن مع «عبد الرحمن بن عوف» رضى الله عنه. فى طريق الحج ونحن نوم بمكة (٦) اعتزل عبد الرحمن الطريق ثم قال «لرباح بن المغترف» (٧): غننا يا أبا حسان.

وكان يقصد يحسن النصب فبينما «رباح» يغنيهم أدركهم «عمر بن الخطاب» رضى الله عنه فى خلافته. فقال:

— ما هذا ؟

(١) فى (ت): «فانتهرهن».

(٢) الحديث: سبقت الإشارة إليه.

(٣) فى (ز): «فى المسجد».

(٤) حديث: قالت عائشة رأيت الرسول يسترنى بثوبه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون فى المسجد وأنا جارية، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) فى (ز): «سايب بن زيد». لعله يقصد أسامة بن زيد والذى سبقت الإشارة إليه.

(٦) فى (ز): «ونحن نام مكة».

(٧) فى (ز): «الرباح لا المغترف».

فقال عبد الرحمن - ما بأس بهذا نلهو ونقصر عنا.

فقال عمر : فإن كنت آخذنا فعليك بشعر «ضرار بن الخطاب» .

وضرار: رجل من بنى محارب بن فهر. والنصب : ضرب من أغاني الأعراب.

* وروى «عمر بن عبد العزيز»^(١). عن «عبد الله بن الحارث بن نوفل»^(٢) أنه رأى «أسامة بن زيد»^(٣) فى مسجد رسول الله (ﷺ) مضطجعا رافعا إحدى رجليه على الأخرى يتغنى بالنصب. وهذا الحديث رواه «يونس بن زيد»^(٤) وجماعة الذهري عن «عمر بن عبد العزيز». وقال «مسلم بن الحجاج» : والحديث كما قال القوم.

* وروى «وهب بن كيسان» قال : قال «عبد الله بن الزبير»^(٥) وكان متكئا يغنى. قال فقال له رجل تغنى فاستوى جالسا ثم قال: وأى رجل من المهاجرين لم أسمعته يتغنى بالنصب.

(١) (عمر بن عبد العزيز) : سبقت الإشارة إليه.

(٢) (عبد الله بن الحارث بن نوفل) : ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب كان أسن من أسلم من بنى هاشم. أسر يوم بدر ففداه العباس عم النبي. أما لقب عبد الله فكان: «بيّة». وكان أصم وخرج مع ابن الأشعث فلما هزم هرب إلى عمان فمات بها (انظر المعارف ص ١٢٧).

(٣) (أسامة بن زيد) : أبوه زيد بن حارثة مولى السيدة خديجة زوج رسول الله (ﷺ) ثم وهبته له. فأعتقه. وكانت أم أيمن مما ورث الرسول عن أبيه فأعتقها وزوجها يزيد بن حارثة فولدت له أسامة. فصار أسامة وأيمن أخوين لأم وكان أسامة بن زيد بن حارثة مولى رسول الله (ﷺ) وله ابنان : محمد بن أسامة، والحسن بن أسامة. (انظر المعارف) ص ١٤٤.

(٤) (يونس بن زيد) (رواه يونس بن زيد) عمر بن عبد العزيز لما رأى أسامة بن زيد مضطجعا ورافعا إحدى رجليه على الأخرى يتغنى بالنصب.

(٥) (عبد الله بن الزبير) : كان من عباد الصحابة اشتهر بالخشوع وكان يسمى حمامة المسجد.

قتل سنة ٧٣هـ وكان يومها عنده [٧٢ عاما] صلب على باب الكعبة. وكان أطلس لاجية له. قتله الحجاج حين بوع له بالخلافة وأطاعه أهل الحجاز واليمن والعراق. أقام فى الخلافة ٩ سنين ثم حاصره الحجاج وقتله. (انظر الطبقات الكبرى للشعراني).

- * وروى ابن جريج. قالت «عائشة» (١) :
 سألت (٢) عطاء عن الغناء (٣) بالشعر.
 وقال لا أرى به (٤) بأسا إن لم يكن فحشا.
 * وروى «سعيد بن جبير» (٥) عن «ابن عباس» رضى الله عنه فى هذه الآية :
 ﴿ ومن الناس من يشتري لهو الحديث ﴾ (٦).
 قال (٧) : نزلت فى الغناء وأشباهه.
 * وروى «أبو الصهباء» (٨) عن «ابن مسعود» قال :
 ﴿ ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله ﴾.
 قال : هو والله الغناء.
 * وروى «عكرمة» عن «ابن عباس» :
 ﴿ وأنتم سامدون ﴾ (٩) قال : هو الغناء بالحميرية.

-
- (١) سقط من (ط)، (ز).
 (٢) فى (ط) : (سئلت). وسقطت من (ت).
 (٣) فى (ط) : (الغنى).
 (٤) فى (ط) : (قال لا أرا بأسا).
 (٥) «سعيد بن جبير» : ظل يئكى حتى عمشت عيناه، كان له ديك يقوم على صياحه. فلم يصح ليلة فنام سعيد عن ورده فدعا على الديك فمات لوقته. فعزم ألا يدعو على شيء بعدها وكان يقول علامة الإجابة حلالة الدعاء. وقتله الحجاج قتلة مأكرة سنة (٩٥هـ). انظر الطبقات ص ٣٦.
 (٦) آية رقم ٦ من سورة (لقمان) مكية.
 (٧) فى (ز) : (قد).
 (٨) «أبو الصهباء» : هو (عكراش بن ذؤيب) من بنى تميم. شهد الجمل مع السيدة عائشة فقال الأحنف: كأنكم وقد جئىء به قتيلا. وكان يئكى أبا الصهباء. ولد له عبد الله، وعبيد الله، وعبد السلام. (انظر المعارف لا قتيبة) ص ٣١٠.
 (٩) آية رقم ٦١ من سورة (النجم) مكية.

* وروى «أبو مالك الأشعري» عن النبي (ﷺ) أنه قال :

« يشربون ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها وتضرب على رؤوسهم المعازف خسف الله بهم الأرض ويجعل منهم القردة والخنازير »^(١).

* وروى «ابن عباس» رضى الله عنه عن النبي (ﷺ) قال : إن الله تبارك وتعالى حرم عليكم الخمر والميسر والكوب « وهو الطبل وقال كل مسكر حرام »^(٢).

* وروى «ابن وائل» عن «ابن مسعود» قال :

«الغناء ينبت النفاق في القلب. كما ينبت الماء البقل»^(٣).

* ونقل «أبو طالب المكي»^(٤) وقال : سمع من الصحابة «عبد الله بن جعفر» و«ابن الزبير» و«المغيرة بن شعبة» و«معاوية» وغيرهم وقال :

قد فعل ذلك كثير من السلف : صحابي، وتابعي، بإحسان قال ولم يزل الحجازيون عندنا بمكة يسمعون السماع في أفضل الأيام في السنة، وهي الأيام المحدودات التي^(٥) أمر الله تعالى عباده فيها بذكره، وهي أيام التشريق. ولم يزل أهل المدينة مواظبين مع أهل مكة على السماع إلى زماننا هذا.

(١) حديث : يشربون ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها وتضرب على رؤوسهم المعازف ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث : وروى ابن عباس عن النبي (ﷺ).

إن الله تبارك وتعالى حرم عليكم الخمر والميسر والكوب وهو الطبل. وقال كل مسكر خمر حرام، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) حديث: الغناء ينبت النفاق في القلب... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) «أبو طالب المكي» : هو [محمد بن علي بن عطية أبو طالب المكي] الزاهد الورع المتعبد صاحب كتاب قوت القلوب أول موسوعة صوفية. وكتاب (علم القلوب) مما جعله حجة في هذا الباب وقد توفي سنة ٣٨٦ هـ.

انظر [البداية والنهاية لابن كثير. وانظر دول الاسلام ص ٢٣٤.

(٥) في (ت) : (الذي).

* وأما ما يتعلق بأقوال المجتهدين من الأئمة.

فالشافعي^(١)، رضى الله عنه، لا يحرمه ويجعله فى العوام مكروها حتى لو احترف بالغناء واتصف على الدوام بسماعه على وجه النهى. يرد به الشهادة، ويجعله مما يسقط المروءة ولا يلحقه بالمحرمات.

* وروى عن «ابن جريج» أنه كان يرخص فى السماع فليل له إذا أتى بك يوم القيامة ويؤتى بحسناتك وسيئاتك ففى أى الجانبين^(٢) سماعك فقال: لا فى الحسنات ولا فى السيئات يعنى أنه من المباحات.

وحكى القاضى «أبو الطيب الطبرى» عن «الشافعي» رضى الله عنه، ومالك^(٣) وأبى حنيفة^(٤) رضى الله عنهما. وسفيان^(٥) وجماعة من العلماء ألقاظا استدلل بها على أنهم رأوا تحريمه^(٦).

(١) الشافعى : هو (أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعى) صاحب المذهب الفقهي الشهير. وأحد المذاهب الفقهية الأربعة التي وجدت طريقها عند المسلمين. عاش أربعاً وخمسين سنة منها أربع سنين بمصر حتى توفي بها ليلة الجمعة سنة ٢٠٤ هـ، نشأ فى حجر أمه فى قلة عيش وضيق حال، وجالس العلماء فى صباه حتى أصبح من أئمة المذاهب الفقهية. انظر الطبقات ص ٤٣ ج ١.

(٢) فى (ز) : (الجنبين).

(٣) مالك : هو مالك بن أنس. كان يقول: مثل المنافقين فى المسجد كمثل العصافير إذا فتح باب القفص طارت العصافير. وهو صاحب المذهب المعروف باسمه. ولد سنة ٩٣ هـ وتوفي سنة ١٧٩ هـ بالقيروان.

(٤) أبو حنيفة : هو الإمام الشهير (أبو حنيفة النعمان بن ثابت) ولد سنة ٨٠ من الهجرة وتوفي سنة ١٥٠ هـ وهو ابن سبعين عاماً. أكره على توليته القضاء وضرب على رأسه فلم يوافق أيام مروان.

انظر الطبقات ص ٤٥.

(٥) سبقت الإشارة إليه.

(٦) فى (ز) : (تحريمها).

وقد قال الشافعي في كتاب: (أدب القضاء) :

«إن الغناء لهو مكروه يشبه الباطل. فمن استكثر فيه فهو سفيه ترد شهادته» .

وقال: وأما «أبو حنيفة» رضى الله عنه، فإنه كان يكره ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب.

وكذلك سائر أهل الكوفة. سفيان الثوري، وحماة، وإبراهيم، والشعبي. ولا مزيد على ما ذكره حجة الاسلام: «محمد الغزالي»^(١) رحمه الله في إباحة السماع في «إحياء علوم الدين» إجمالاً وتفصيلاً ورداً على القائلين بتحريم السماع. ولا نطول هذا المختصر بنقله، وحاصل كلامهم يرجع إلى أن السماع لهو. وكل لهو حرام. إلا ما صح جوازه عن النبي (ﷺ).

والنزع^(٢) في المقدمتين جميعاً.

أما الأولى فلأن^(٣) عندنا يقسم السماع إلى ما يتعلق باللهو وإلى ما لا يتعلق به.

والمتعلق باللهو، وإن كان مباحاً في الشرع حقيقة فعند أكثر العلماء فهو محظور

(١) (محمد الغزالي) : هو أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي ولد سنة ٤٥٠هـ وتوفي سنة ٥٠٥هـ تفقه على إمام الحرمين.

كان من أذكى العالم فيما تكلم فيه. درس بالمدرسة النظامية ببغداد سنة ٥٨٤هـ وله ٣٤ سنة فحضر عنده رءوس العلماء فكان ممن حضر عنده أبو الخطاب، وابن عقيل وهما من رءوس الحنابلة. وغيرهم كثير. ترك مؤلفات كثيرة أهمها إحياء علوم الدين الموسوعة التي حوى فيها أركان السنن ولم يترك بعد ذلك موضوعاً صوفياً أو فلسفياً أو كلامياً إلا كتب فيه الكتب الكثيرة. ثم انتهى صوفياً.

انظر البداية والنهاية جـ ١٢ مجلد ٦ ص ١٦٣.

(٢) في (ز) : (واليراع).

(٣) في (ت) : (الأولى عندنا).

فى معاملة أرباب القلوب وقد جلت رتبة هذه الطائفة عن أن يستمعوا بهذا (١)
ويجتمعوا للسمع بسهو وقد استفاض واشتهر (٢) أن «أبا الحسن النورى» (٣) حضر
مجلسا فيه سماع فسمع هذا البيت.

ما زلت أنزل فى وداذك منزلا * يتحير الألباب عند نزوله
فقام، وتواجد، وهام على وجهه. فوقع فى أجمة قصب قد قطع وبقي أصوله
مثل السيوف، وكان يغدو فيها ويعيد البيت إلى الغداة، والدم يخرج من رجليه فورم
قدماء وساقاه وعاش بعده أياما قلائل، ومات.

حكى الأستاذ فى الرسالة:

أن «الرقى» (٤) قال: سمعت الدراج يقول:

كنت أنا وابن القوطى مارين على الدجلة بين البصرة والأيلة فإذا بقصر حسن له
منظر وعليه رجل وبين يديه جارية تغنى وتقول:

فى سبيل الله ود كان منى لك يذل * كل يوم يتلون غير هذا بك أجمل

فإذا شاب تحت المنظر بيده ركوة، وعليه مرقعة يسمع.

فقال: يا جارية:

بحياة مولاك اعبدى * كل يوم يتلون غير هذا بك أجمل

(١) فى (ز) : (بلهو).

(٢) فى (ز) : (وأشهد).

(٣) (أبو الحسن النورى) : سبقت الإشارة إليه.

(٤) (الرقى) : هو [أبو إسحاق إبراهيم بن داود الرقى] انظر الرسالة ص ١٧١ أثناء حديثه عن
السماع. والرقى من كبار مشايخ الشام. من أقران الجنيد، وابن الجلاء. توفى سنة ٣٢٦هـ.
وقيل إنه من المعمرين. (انظر ص ٢٧ من الرسالة القشيرية).

فقال الشاب قولى، فأعادت. فقال الفقير :

هذا والله تلونى مع الحق، وشهق شهقة خرج فيها روحه.

فقال صاحب القصر للجارية : أنت حرة لوجه الله تعالى، وأهل البصرة فرغوا من دفنه، والصلاة عليه. فقام صاحب القصر وقال: أليس تعرفوننى. أشهدكم أن كل شيء لى فى سبيل الله تعالى، وكل مماليكى أحرار. فأنزروا يازار وارقدى برداء، وتصدق بالقصر، ومرفلم ير له بعد ذلك وجه، ولا سمع له أثر.

وحكى أن نقيب العلوية بنيسابور كان منكرأ لسماع القوم وينسب مواجيدهم وحركاتهم فى السماع إلى التكلف والإراءة^(١) فاتفق أن حضر سماع بعض المشايخ. أظنه «أبا سعيد بن أبى الخير»^(٢). فذكر القوال بيتا. فصعق بعض الفقراء وقام وقعد ميتا فشاهد السيد تلك الواقعة فقال:

يمكن أن يكذب الرجل فى حالته، ولا يمكن أن يكذب فى موته.

فهذه الحكايات المشهورة تعرفك أن سماع القوم ليس هو مما ينسب إلى اللهو واللعب. فإنهم يسمعون من حيث سماع^(٣) التوحيد بحق. لا بحظ فهم بين استتار يوجب التلهية^(٤) أو تجل يورث الترويح^(٥)، أو خطاب يقتضى الاشتياق أو غياب يزيد فى الإحراق. فتارة يخاطبهم الحق بأشعارهم فيختطفهم عن أذكار ستورا. فتارة يتضرعون بين يدى الحق بأحوالهم وأموالهم. فيملاً قلوبهم سرورا وجبورا^(٦).

(١) كان يجب على المؤلف استخدام لفظ المراءة بدلا من الإراءة لأنها من الرياء وليست من الرؤية.

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) فى (ز) : (من حيث صفاء).

(٤) فى (ز) : (التلهيب).

(٥) فى (ط) : (التريح).

(٦) فى (ز) : (عن أذكار البشرية مستورا).

وأما المقدمة الثانية : وهى أن كل لهو حرام إلا ما صح جوازه عن النبى (ﷺ) فهى صادقة. وإن كان فيها تطويلاً أن السماع الذى يتعلق باللهو قد ثبت جوازه عن النبى (ﷺ).

فإن حديث عائشة أن أبا بكر دخل عليها، وعندها جارتان تغنيان، وتدفقان، وتضريان، والنبى (ﷺ) متغشى بثوبه فانتهرهما أبو بكر. فكشف النبى (ﷺ) عن وجهه وقال:

«دعهما»^(١). حديث ثابت متفق على صحته أورده البخارى ومسلم فى صحيحهما.

وروى عن «عروة بن الزبير» قال: قالت عائشة، رضى الله عنها. لقد رأيت رسول الله (ﷺ) يقوم على باب حجرى والحيشة يلعبون فى المسجد بالدق والحراب ورسول الله (ﷺ) يسترنى بردائه لكى أنظر إلى لعبهم. ثم يقوم من أجلي حتى أكون أنا التى أنصرف^(٢) فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو. وهذا أيضا مما اتفقا على تخريجه. وهذه الأحاديث مما قد خرجنا فى كتابنا الموسوم بـ «زبدة العوالى وحلية الأمالى»^(٣) فصح إباحة النظر إلى اللهو، وإباحة الرقص فإنه لا يخفى عادة الحبشة فى الرقص واللعب. وإباحة اللعب فى المسجد وإباحة نظر النسوان إلى الرجال المشتغلين باللهو واللعب، فإذا ثبت جواز هذه الأشياء ثبت أن السماع مباح وإن كان مقرونا باللهو واللعب شرعا إذا لم يقترن بمحظور شرعى. أو ما يؤدى إلى محظور شرعى.

والله أعلم.

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) كتاب المؤلف [زبدة العوالى وحلية الأمالى] لم يرد ذكر هذا الكتاب ضمن مؤلفاته والى تحدثت عنها المصادر التى أرخت له. مما يضيف رصيذاً جديداً إلى ما قيل.

* أما ما يتعلق بالمحققين من المشايخ.

فقد نقل عن بعضهم: إنكار السماع، ومنهم المريدون عن الاشتغال به. وعن بعضهم تجويز السماع بل الاشتغال به، والتروى عن مشايخه وإذا تأملت في أقوالهم، وكشفت الغطاء عن أحوالهم. وجدتهم متفقين على الحقيقة غير مختلفين إلا في الظاهر. وإنما تطرق الاختلاف في أقوالهم لا في صورة معينة تريك وجه التناقض، ولكن في صورة مختلفة، وأقوال متباينة، ومقامات متباعدة. وإذا اختلفت الأحوال زال التناقض من الأقوال.

ومما يدل على هذا اتفاق شافعيهم، وحنفيهم على إثبات السماع واجتماعهم في مجالس السماع.

حكى الشيخ «أبو نصر السراج»^(١) في (اللمع)^(٢) قال:

سمعت «أبا الحسين علي بن محمد الصيرفي»^(٣) قال: سمعت رويما^(٤) وقد سئل عن المشايخ الذين لقيهم. كيف كان يجدهم في وقت السماع. فقال: مثل قطع الغنم إذا وقع في وسطها الذئب^(٥). وقال سمعت الوجيهي يقول:

(١) (أبو نصر السراج) سبقت الإشارة إليه.

(٢) كتاب (اللمع) : من أهم الكتب التي تتناول موضوع التصوف وله طبعات فيما نعلم.

(٣) (أبو الحسين علي بن محمد الصيرفي) سبقت الإشارة إليه.

(٤) في (ت) : (غير واضحة. وفي (ز) : (رويها). ورويم هو : (أبو محمد رويم بن أحمد)

بغدادى من أجلة المشايخ مات سنة ٣٠٣هـ كان فقيها على مذهب داود الظاهري.

وكان يقول : من حكم الحكيم أن يوسع على إخوانه في الأحكام ويضيق على نفسه فيها

فإن التوسعة عليهم اتباع العلم والتضييق على نفسه من حكم الورع. [انظر الرسالة القشيرية]

ص ٢٢

(٥) في (ط) : (وسطهم)، وفي (ز) : (وسطه).

وفي (ز) ، (ط) : (الذئب).

سمعت الطراس القوارى^(١) بمصر يقول:

دخلت على «إسرافيل» أستاذ «ذى النون» وهو جالس وينكت^(٢) بإصبعه على الأرض ويترنم (مع نفسه بشيء فلما رآنى قال: تحسن تقول شيئاً. قلت: لا.

قال: أنت بلا قلب)^(٣). فمن منع منهم المريدين عن السماع وأنكر عليهم الاجتماع بالسماع فلفوائد منها:

أن المريدين فى شرح إرادتهم، وعزة طلبهم قد غلبت عليهم الصفات النفسانية والأهواء المختلفة. وكذلك احتاجوا إلى المجاهدة والرياضات الشاقة فخافوا عليهم إثارة فتنة قد أمانوها، وتهيج داعية قد قيدوها، وتذكر شهوة قد نسوها. والنزاع إلى معشوقة قد فارقوها، والتحنن إلى بلاد قد رحلوا عنها.

سئل «الشبلى» عن السماع فقال: ظاهره فتنة، وباطنه عبدة فمن عرف الإشارة حل له استماع العبدة، وإلا فقد استدعى الفتنة، وتعرض للبلية.

وقال «الجنيد»: :

إذا رأيت المريد يحب السماع فاعلم أن فيه بقية من البطالة.

* ومنها: أنه ربما يقع المريد فى آفات الرياء. فيميل طبعه إلى قبول الخلق، ويستحلى تقربهم إليه، وتبركهم إلى وجده فيجره ذلك إلى تكلف فى إظهار الوجد لا سيما وقد وجدوا رخصة فى التواجد. فعلى ظن التواجد المحمود الذى هو التوجه إلى الحضرة باستمداد الحق. والاستعانة به فى نفى الصفات النفسانية والالتفات إلى الغير يوقعهم الشيطان فى التواجد الذى هو نتيجة الرياء الصرف.

(١) (الطراس القوارى) وفى (ز)، (ط) [الطراس الرازى].

(٢) فى (ز) : (وسكت)، وفى (ط) : (ونكت).

(٣) ما بين القوسين سقط من (ز).

حكى: أن «أبا القاسم النصراباذي»^(١) كان كثير الولع بالسماع فعوتب في ذلك فقال: نعم هو خير من أن تقعد وتغتاف. فقال له «أبو عمر بن نجيد»^(٢): هيهات يا أبا القاسم زلة في السماع خير^(٣) من كذا وكذا سنة تغتاب الناس، وذلك أن من مزلة السماع أنه يكذب على الله. أنه وهب له شيئا، وما وهب له. والكذب على الله من أقبح الزلات. وكذلك قال أبو علي الدقاق^(٤).. وقرئ بين يديه «إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ»^(٥) قال: هو الصوفى إذا صاح فى غير وقته.

* ومنها: أنه قلما^(٦) يخلو مجلس سماع عمن لا^(٧) يكون من جنسهم بل يكون من أرباب النفوس، وأبناء الدنيا. فربما لا تؤدى أحوالهم. وتعود غائلة حضورهم إليهم فيشقى بهم جلسهم، ومن شأنهم أن لا يشقى بهم جلسهم. ولذلك قال «الجنيد»: السماع يحتاج إلى ثلاثة أشياء:

الزمان، والمكان، والإخوان.

(١) (أبو القاسم النصراباذي) سبقت الإشارة إليه.

(٢) (أبو عمرو بن نجيد) : وهو [أبو عمرو إسماعيل بن نجيد بن أحمد بن يوسف بن سالم بن خالد السلمى] جد الشيخ الصوفى الكبير أبى عبد الرحمن السلمى شيخ القشيري. صاحب أبا عثمان وكان من أكبر أصحابه. له طريقة ينفرد بها عن تلبيس الحال وصون الوقت، وهو آخر من مات من أصحاب أبى عثمان فى سنة ٣٦٦هـ كان يقول: من صحت بدايته صحت نهايته.

(انظر الطبقات الكبرى للشعرانى ج١ ص ١٠٣).

(٣) فى (ز) ، (ط) : (شر).

(٤) (أبو علي الدقاق) سبقت الإشارة إليه.

(٥) آية رقم ١١٦ من سورة (النحل) مكية.. وفى سائر النسخ بدون «إن».

(٦) فى (ز) : (قل ما).

(٧) (ز) : (عمالا).

* ومنها : أن السماع يظهر مخفيات الباطن ومستورات القلوب ويبرز الجوهر المكنون. فيصير المرید بذلك عرضة للآفات. إذ هو مأمور بإخفاء الأحوال. لا سيما عن الأغيار فلذلك قالوا: كل عمل وقع عليه نظر الخلق صار هباءً منثوراً وقال بعضهم : الفقير الصادق هو الذي لا يضر شراً ولا يظهر خيراً.

* ومنها : أنه ربما خلطوا جدهم بهزل^(١) ما. أو وقعوا في اعتراض على محق. وتركوا بعض^(٢) آداب الصحبة أو عقلوا عن مراقبة باطنهم لحظة. فتصرفت فيهم الشياطين وسولتهم وأغوتهم. وكثيراً ما يكون هذه التصرفات في صورة الوجد وإظهار غلبات الأحوال.

حكى الشيخ «أبو الحسن على بن عثمان الهجویری»^(٣) صاحب كتاب «كشف المحجوب» فيه قال:

سمعت الشيخ أبا العباس الشقاني^(٤) يقول: كنت في مجلس قوم اشتغلوا

(١) في (ز) : (بمنزل).

(٢) في (ز) : (على).

(٣) في (ت) : (الهوري)، وفي (ط) : (الهجویری).

والصحيح هو : [الهجویری] صاحب كتاب [كشف المحجوب] هو [أبو الحسن على بن عثمان بن أبي علي الجلابی الهجویری الغزنوی] المعروف صاحب الكتب الهامة مثل سفينة الأولياء، وكشف المحجوب، وأسرار الخرق والملونات وغيرها. ولد في أواخر القرن الرابع الهجري وتوفي كما قالت بعض المصادر سنة ٤٧٠هـ.

انظر مقدمة تحقيق كتاب كشف المحجوب.

(٤) (أبو العباس الشقاني) : هو (الشيخ أبو العباس أحمد بن محمد الأشقاني) كما ورد في كشف المحجوب للهجویری. كان إماماً في أصول العلوم وفروعها، وحجة في كافة نواحيها. أسس مذهبه على الفناء. وكل شطحاته لم تخرج عن حد النفس. وكان يقول كل إنسان له مراد مستحيل.

انظر كشف المحجوب ص ١٥٩.

بالسماع. فرأيت الشياطين عرايا يطوفون ويلعبون بين أيديهم وينفخون فيهم فيتواجد الفقراء بذلك. وهذا مما لا يقف عليه إلا صاحب نظر كامل واقف على مكائد الشيطان، وتصرفاته في المريدين.

ولهذا قال «أبو علي الروزباري» (١):

«لبيتنا تخلصنا منه رأسا برأس».

فلما تحقق عندهم هذه الآفات في السماع احترزوا عنه واستجلبوا فوائده، بطرف آخر، وطائفة أخرى كرهت ذلك وزعمت أن الذي يتعرض لاستماع هذه الرباعيات لا يخلو من وجهين. إما قوم متمهلين من أهل الرعاية والفتنة أو قوم وصلوا إلى الأعمال السنية. وعانقوا المقامات الرضية. وأماتوا أنفسهم بالرياضات والمجاهدات، وطرحوا الدنيا، وراء ظهورهم، وانقطعوا إلى الله بجميع معانيهم. ولسنا نحن من هؤلاء، ولا من هؤلاء. فلا معنى لاشتغالنا بذلك، وترك ذلك أولى بنا. والاشتغال بالطاعات، وآداء المفروضات، واجتناب المحرمات شغلنا عن ذلك.

ومن رخص السماع للمريدين فكانت رخصته على سبيل المعالجة، والتدبير الصالح. فإن الله تعالى ما خلق دواء وأودع فيه شفاء إلا وقد قاربه بنوع ضرر يتوقع من استعماله. إن لم يتداركه المعالج بحسن التدبير وما من شيء من المعاملات الشرعية والأوامر الإلهية التي يتوقع النجاة وبها الفوز بالدرجات إلا وفيها آفات تؤدي إلى الهلاك إذا لم يستعملها العبد على شرطها. فأولى أركان الإسلام بالاعتبار الصلاة.

(١) في (ت) : (الروزباري)

(أبو علي الروزباري). (واسمه أحمد بن محمد) وهو من ذرية كسرى، ذهب إلى بغداد ومصر وسكن بها حتى مات سنة ٣٢٢هـ ودفن بالقرافة قريبا من ذي النون المصري. وكان يقول شيخني في الطريقة الجنيد، وفي الفقه أبو العباس بن سريج وفي الأدب ثعلب وفي الحديث إبراهيم الحربي.

انظر الطبقات للشعراني ص ٩١ ج ١.

ومنها :

الفوز والفلاح . قال الله تعالى :

﴿ قد أفلح المؤمنون * الذين هم فى صلاتهم خاشعون ﴾ (١) .

ومنها : الويل والخسران . قال الله تعالى :

﴿ فويل للمصلين * الذين هم عن صلاتهم ساهون ﴾ (٢) .

وقال النبى (ﷺ) :

« رب قائم ليس حظه من قيامه إلا السهر ورب صائم ليس حظه (٣) من صيامه إلا الجوع والعطش (٤) .. » (٥) .

وكما رأى « الشقاني » (٦) الشياطين يلعبون بأهل السماع رأى رسول الله (ﷺ) الشياطين يدخلون فرج الصفوف فى الصلاة .

فإنه قد صح فى حديث « أنس بن مالك » رضى الله عنه .

عن رسول الله (ﷺ) أنه قال :

« رصّوا صفوفكم وقاربوا بينهما . وحاذوا بالأعناق فوالذى نفسى بيده إنى لأرى الشيطان يدخل من خلل الصف كأنها الحذف » (٨) .

(١) آية رقم (١ ، ٢) من سورة (المؤمنون) مكية .

(٢) آية رقم ٤ ، ٥ من سورة (الماعون) مدنية .

(٣) سقطت من (ط) .

(٤) سقطت من (ط) .

(٥) حديث : رب قائم ليس حظه من قيامه إلا السهر ورب صائم ليس حظه من صيامه إلى الجوع والعطش ، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٦) سبقت الإشارة إليه .

(٧) فى (ط) ، (ز) : (رأى النبى) .

(٨) حديث : رصّوا صفوفكم وقاربوا بينهما وحاذوا بالأعناق فوالذى نفسى بيده إنى لأرى الشيطان يدخل من خلل الصف كأنه الحذف ، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

وصح في حديث «أبى هريرة» رضى الله عنه . أن رسول الله (ﷺ) قال (٢) :

« إذا نودى بالصلاة أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين . فإذا قضى النداء أقبل حتى إذا ثوب (٢) بالصلاة أدبر حتى إذا قضى الثويب أقبل حتى يخطر بين المرء ونفسه ويقول: اذكر كذا وكذا لما لم يكن يذكر حتى يضل الرجل . لن يدرى كم صلى » .

فلا يسوغ لأحد ترك الصلاة بعلّة طواف الشيطان بين يدي المصلى ولا بعلّة مزاحمته بالسوسة وإلقاء الخواطر المذمومة . فطريق المريد أن يجد في تنقيح الأعمال وتهذيبها، وإزاحة الآفات عنها . وهذا هو فائدة الرياضة ليصير بها مناجيا ربه في صلواته بعد أن كان ضحكة للشياطين، وأسير تصرفاتهم فكما (٣) أن المصلى لا يترك الصلاة لآفة يجدها في خلال صلاته . بل يجد في تنقيح الصلاة وتصحيحها فكذلك الشيخ لا يترك السماع (٤) . بعد أن يتحقق عن طريق تربية المريدين به إذا وجد آفة تلحقه بل يزيل الآفة بهمة وولايته ويريههم بصفوته وزبدته . فإن للمريدين، وأصحاب الرياضة، والمجاهدة، وأرباب الخلوة، والعزلة . أطواراً وأحوالاً مختلفة . فربما يذيقهم الوقت لذة بسط يحيى الحق سبحانه بها قلوبهم . فيزيل عنهم نصب الرياضة وتعب المجاهدة وربما يوقعهم في قبض يؤدي إذا استكمل شأنه إلى ملالة وسآمة يخاف منها إزعاج المريد عن الخلوة وقبول باطنه لتصرفات الشيطان والنفس . ففي كلا الوقتين يريه الشيخ على مقتضى نظره الناقد . فإذا كان في البسط يزيد في السماع في تشويقه وتعشيقه فيشجذ به دواعي قلبه الوامق حتى يصير بحيث لا يبالي

(١) حديث : إذا نودى بالصلاة أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين فإذا قضى النداء أقبل، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٢) في (ت) : (نوت) .

(٣) في (ت) : (لكنها) .

(٤) في (ت) : (الصلاة) .

ببذل مهجته وروحه فيتبدل بذلك سيره بالطيران. فيقطع بلحظة ولحمة ما لا يتوقع قطعه في غيره بسنة. وإذا كان في القبض ينشطه ويقويه ويزيل تعبته ويريحته من نصبه، ويدفع بذلك منه إصر المجاهدة، وعبء الرياضة، ويحيى به قلبه، ويفك به روجه عن أسر الشيطان. واستيلاء النفس.

وإذا استراح السالك به عن كلاله عرضت وشامة سنحت عن الرياضة، واستيلاء جواطر الأعداء عاد^(١) رونق وجه طلبه. ولا تستغربين ذلك في حال المريد والسالك. فإنك تشاهد في الظاهر أنه ربما يغيب عاشق عن معشوقه. فيمحو أطول المفارقة آثار الشوق من قلبه ويخلق النزاع في باطنه إلى محبوبه فيقل أنينه بل يفنى حنينه. فإذا اتفق له سماع أبيات تعلق بواقعه وتتضمن تغيير معشوقه وتذكره أيام الوصال، ولذات المعاشقة والمغازلة، ولطائف الاستمتاع بحال المعشوق حركة السماع وهييج دواعي طلبه. وأثار أشواق قلبه وجدد نزاع ضميره إلى أن طفق^(٢) يمزق ثيابه وربما سعى في إهلاك نفسه وإزهاق روجه. لا سيما إذا صحبه سكر.. وكذلك إذا استولت صفات النفس، ودواعي الهوى على القلب الهائم فانسدت بذلك طريق القلب الذى يلى الغيب.

فلا يروحه نسيم نفحات ألطاف الرب. فبقى القلب كالعاشق المهجور. المبتلى بالآفات^(٣) والحرمان فإذا امتدت مدة الهجران وطالت أيام الحرمان، ولم يتمكن بعد في صدق الطلب آنس بالوحشة ونسى لذة المناجاة. وإذا حركه السماع واستوى^(٤) زيد قلبه هييج أشواقه الكامنة فيستحكم بذلك عقدة الإرادة. وتجدد عهد الطلب. فتبين أن السماع في حق المريد في ابتداء من أنفع المعالجات وأنجح التدابير لا سيما إذا لم يقارنه آفة صحبة الأغيار، ولم يزاحمه مجالسة الأشرار. ولم يكدره حضور من

(١) سقطت من (ز).

(٢) فى (ز) : (نطق).

(٣) فى (ز) : (المبلى بآفات).

(٤) فى (ز) : (واستوى).

يزيغ قلب المريد من الحق إلى الباطل بل يكون فى حراسة همة شيخ تمنع هيئته المريد عن الحركات^(١) المتكلفة وخطط الجد بالهزل، ومرح الطلب بالطرب وأما الكبراء والسادة منهم فجلت ربتهم عن أن يستكملوا بشيء ويكون فيهم فضلة لطارق يطرقهم ولوارد يرد عليهم ولذلك قال بعضهم:

أنا ودم كله لا ينفد فى قول^(٢).

وحكى :

عن «سهل بن عبد الله التستري»^(٣) أنه قال:

«حالى فى الصلاة، وقبل الدخول فى الصلاة شيء واحد».

وذلك أنه يراعى قلبه، ويراقب الله بسره قبل دخوله فى الصلاة. ثم يقوم إلى الصلاة بحضور قلبه، وجمع همه فيدخل فى الصلاة بالمعنى الذى كان قبل الصلاة. فكذلك حاله يكون قبل السماع وبعده بمعنى واحد فيكون سماعه متصلا، ووجوده متصلا وشربه دائما وعطشه دائما. وكلما ازداد شربة ازداد عطشه. وكلما ازداد عطشا ازداد شربا. فلا ينقطع أبدا.

حكى «الوجيهى»^(٤) أنه كان جماعة من الصوفية متجمعين^(٥) فى بيت ومعهم قوال فهم يقولون، ويتواجدون فأشرف عليهم «ممشاد الدينورى»^(٦) فلما نظروا إليه سكتوا جميعا، فقال لهم «ممشاد»:

(١) هير همة) زائدة فى (ز).

(٢) فى (ط) ، (ز) : أنا ردم كله لا ينفد. ولم أعر على قائلها فيما بين يدي من مراجع.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) الوجهي : سبقت الإشارة إليه.

(٥) فى (ط) ، (ز) : (مستجمعين).

(٦) ممشاد الدينورى : من أئمة المشايخ فى طريق الحقائق. كان يقول: أدب المريد فى التزام حرمان المشايخ وخدمة الأخوان، والخروج عن الأسباب، وحفظ آداب الشرع. ومات سنة ٢٩٩ هجرية. انظر الرسالة القشيرية ص ٢٧.

ما لكم قد سكتم. ارجعوا إلى ما كنتم فيه، فلو جمع ملاهى الدنيا فى أذنى ما شغل همى، ولا شفى ما بى.

قال الشيخ «أبو الحسن على بن عثمان الجلابى»^(١) فى كتاب «كشف المحجوب» :

دخلت يوما فى صميم الصيف على الشيخ «أبى أحمد بن المظفر بن أحمد بن حمدان»^(٢) مع شاب السفر وغبار الطريق فقال لى:
يا أبا الحسن ، إيش إرادتك فى الحال.
فقلت: السماع.

فاستحضر قوالا، وجماعة من أهل السماع، وكنت على قوة لإرادة، وحرقة الابتداء وحدة الشباب فلما سمعت السماع استولى على سلطان الوجد، واضطربت اضطرابا شديدا. فلما سكنت غلبات الوقت وسكت القوال.

قال لى الشيخ: كيف وجدت السماع؟

فقلت: أيها الشيخ استرحت به، وطاب وقتى فيه.

فقل: سيجىء وقت يستوى عندك هذا السماع ونعيق الغراب. فإن قوة السمع تكون عند عدم المشاهدة. فإذا حصلت المشاهدة اضمحلت ولاية السمع. فانظر حتى لا تعتاد ذلك. فتصير طبيعة تمنعك عن الكمال.

(١) فى (ط) : (الجلابى). وقد سبقت الإشارة إليه وهو (الهجورى) صاحب كتاب: «كشف المحجوب».

(٢) (أبو أحمد بن المظفر بن أحمد بن حمدان) : رئيس الأولياء، وناصح أهل الصفاء. كان جالسا على مرتبة الرئاسة. فتح الله له باب أسرار التصوف، وأكرمه بتاج الكرامة. كان يتكلم بدقة نظر فى الفناء والبقاء وغيره كان يقول: إن اختيار الإنسان صفة من صفاته يكون محجوبا بها عن صفات الله. فالإرادة الإلهية أزلية والاختيار الإنسانى حادث.
(انظر كشف المحجوب ص ٢٠١).

قال الشيخ «أبو نصر السراج»^(١) رحمه الله:

وهو لا يعنى الكبراء ربما يحضرون فى هذه المواضع التى فيها السماع لأحوال شتى، وجهات مختلفة. فربما يجتمعون معهم من جهة مساعدة أخ من إخوانهم وربما يحضرون لعلمهم ونياتهم وكبر عقولهم حتى تعرفوهم ما لهم وما عليهم من شرائط السماع وآدابها، وربما يجتمعون مع غير أبناء جنسهم من سعة أخلاقهم وتحملهم فيكونون معهم بائنين منهم، ومنفردين عنهم ببواطنهم، وإن كانوا مع جلسائهم بظواهرهم.

قلت^(٢) إلى هنا ما ذكره الشيخ الشهيد (رضى الله عنه) فى فضل السماع. من كتابه الموسوم «بتحفة البررة»^(٣) تيمنا بميامن كلماته الشريفة، وإشاراته اللطيفة. متبركا بنتائج نفائس أنفاسه العزيزة. ليكون الكتاب بطراز فوائده مطرزا. والمتأملون يتناول موائده معزرا.

فأما اختياري من الأقاويل فى السماع ما قال «الجنيد»، رحمة الله عليه: السماع: حرام على العوام لبقاء نفوسهم. مباح للخواص لوفور علومهم، واجب على أصحابنا لفناء حظوظهم. وقال «أبو بكر الكتانى»^(٤):

سماع العوام على متابعة الطبع وسماع المريدين رغبة ورهبة. وسماع الأولياء رؤية الآلاء والنعم، وسماع العارفين على المشاهدة، وسماع أهل الحقيقة على الكشف والعيان.

ولكل واحد من هؤلاء مصدر ومقام. فلا ريب فى أن السماع مشتمل على كثير من الفوائد.

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) فى (ط)، (ز) : (قال الشيخ المصنف).

(٣) فى (ز) : (أوردته لفظا بلفظ).

(٤) سبقت الإشارة إليه.

قال الله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ (١).

وقال: ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ ﴾ (٢).

فكل سماع قول يفيد هذه المعاني لصاحبه من الهداية والرشد والمعرفة واللب فهو السماع الحق الذى اسمعه الحق تعالى فمن القوم من يسمع فى الله وبالله ومن الله ولا يسمع بالسمع الإنسانى بل يسمع بالسمع الربانى كما قال تعالى « كنت له سمعا فبى يسمع ».

عن «ابن عباس» رضى الله عنه، قال:

«أوحى الله إلى «موسى بن عمران» عليه السلام: إني جعلت فيك عشرة آلاف سمع حتى سمعت كلامى، وعشرة آلاف لسان حتى أجبتنى» (٣).

فمن كان له مثل هذه السمع فقد يسمع من الناقوس التوحيد كما سمع «على» رضى الله عنه.

وهذا سماع لم يختلف فيه أحد من المسلمين، وكذلك السماع يتضمن آفات كثيرة. وفتنا عظيمة. لمن تصدى بالحرص عليه. إذ قلت أعماله، وانفسدت أحواله وربما تطلب النفوس الاجتماع فى السماع لتناول الشهوة، واسترواحا إلى الطرب، واللهو، والعشرة واستجلأ لمواطن الغفلات، والمطانبات ولا سيما فى زماننا. فإن أكثر من تزيا بزى الطلبة هم البطلة من أرباب أصحاب النفوس والأهواء الذين ينتسبون إلى التصوف. ويتشبهون بأهل التعرف.

(١) آية رقم ١٨ من سورة (الزمر) مكية.

(٢) آية رقم ٨٣ من سورة (المائدة) مدنية.

(٣) حديث عن ابن عباس قال: أوحى الله إلى موسى عمران عليه السلام إني جعلت منك عشرة آلاف سمع حتى سمعت كلامى.. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

يتدخلون في هذا الشأن بأغراض فاسدة، ويتعاملون في أسواق كاسدة. شيوخهم عن التقوى عرية^(١). وشبابهم عن الفتوى برية. يباشرون الهوى في اجتماعهم. ويعاشرون الرجال النساء في سماعهم. فلعمري الواجب على ذوى الاجتهاد الصائب تحريم السماع بهذه العلل. وسد هذا الخلل. اللهم إلا أن يكون شيخا كاملا واصلا. صاحب الولاية والتصرف. وله أصحاب من الطالبين الصادقين. فمن ذوى جد واجتهاد مواظبين على العزلة، والخلوة منقطعين إلى الله ملازمي ذكر الله. مجاهدي كفار النفوس بسيف الصدق وتأيد الله يسلم لهم السماع. بشرط حصول الزمان والمكان والأخوان، في بعض الأوقات، بحسب نظر الشيخ المعالج الواقف على دلائلهم ودوائهم وإن اتفق حضور بعض أولى الإرادة فمن لم يكن من جملتهم ولا في زمن لهم. بل متبرك بهم، ومتوسل إليهم، ومتأدب بأدابهم يساغ له ذلك الحضور لينال بركة صحبتهم. فإنهم قوم لا يشقى بهم جليسهم.

* وأما آداب أهل السماع فكثيرة.

وهي مقصورة على ثلاثة أصول:

أحدها: الصدق مع الله في جميع أحواله فيه بحيث تكون حركاته وسكناته لله، وفي الله، وبالله.

وثانيها: حسن المراقبة ليتمكن الوجد فيه، ويمتلى منه ولا يتحرك إلا بتحريك الوجد، وتصرف الوارد. أو موافقة الإخوان.

وثالثها : حفظ^(٢) القلوب، ورعاية الحقوق. فيراعى جانب الشيخ بالتواضع، والتذلل، والخضوع^(٣).

(١) في (ز) : (عن القوى علية).

(٢) سقطت من (ز).

(٣) في (ز) : (الحضور).

ويحسن الأدب حين يضع رأسه على قدمه لئلا يكون على هيئة السجود. ويتأدب في الرجوع، ويراعى جانب الإخوان بضبط الحركات. لئلا يقع على أحد ولا يشوش عليهم، حالاتهم. ويقدمهم على نفسه، ويؤثر الوقت عليهم بقدر الإمكان، ويوافقهم في القيام. وكشف الرأس، ووضع الرأس في الأقدام ويجب على الشبان موافقة المشايخ^(١). ولا يجب على الشيوخ موافقتهم، ويراعى نفسه عن التعري^(٢) والخروج عن الثياب. ورمى الخرقة إلى القوال، وتمزيقها. والزعقات. إلا عن ضرورة. ونية صالحة مجتنباً فيها التكلف، والمراعاة^(٣). ثم الحكم في جميع ما يصدر من القوم في السماع القاء الخرقة. والتمزيق، والتخريق. وغير ذلك مفوض إلى رأى الشيخ. أو مقدم القوم واستصوابه، من غير تصنع بعض القوم. لاستخراج حظ من حظوظ النفس. فإن من شرائط الصحبة، وأدابها. رعاية الحقوق، وترك الحظوظ.

وقد ورد في إلقاء الخرقة إلى الحادى إذا أحسنت النية أن «كعب بن زهير»^(٤) دخل على رسول الله (ﷺ) المسجد وأنشد أبياته التى أولها :

* بانت سعاد فقلبى اليوم متبول *

حتى انتهى إلى قوله فيها:

إن الرسول لنور يستضاء به * مهند من سيوف الله منلول
فقال له رسول الله (ﷺ):

— من أنت.

(١) فى (ز) : (الشيوخ).

(٢) فى (ت) : (القوى).

(٣) فى (ز) : (المرايات).

(٤) كعب بن زهير. معروف هو وقصة إسلامه والبردة التى ألقاها الرسول عليه لقصيدته المشهورة.

فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمد رسول الله.. أنا كعب بن زهير.
فرمى إليه رسول الله (ﷺ) بردة كانت عليه فلما كان زمن «معاوية». بعث إلى «كعب بن زهير» بعنا بردة رسول الله (ﷺ) بعشرة آلاف. فوجه إليه: ما كنت لأوثر بثوب رسول الله (ﷺ) أحدا، فلما مات «كعب» بعث «معاوية» إلى أولاده بعشرين ألفا وأخذ البردة، وهى البردة التى عند الإمام «المستعصم بالله»^(١) أمير المؤمنين. أعاد الله بركتها على أيامه الزاهرة. وقد ورد فى تواجد القوم وموافقة بعضهم لبعض، وسقوط الخرقه وسنة تخريقها وقسمتها على الحاضرين. ما وروى «أنس بن مالك» رضى الله عنه، قال:

«كنا عند رسول الله (ﷺ): إذ نزل عليه «جبريل» عليه السلام فقال:
«يا رسول الله، إن فقراء أمتك يدخلون الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم، وهو خمسمائة عام»^(٢). ففرح رسول الله (ﷺ)».

وقال:

— أفیکم من ینشدنا.

(١) المستعصم بالله: هو أبو أحمد عبد الله ابن المستنصر بالله آخر خلفاء بنى العباس بالعراق ولد سنة ٦٠٩هـ، وبويع بالخلافة فى العشرين من جمادى الأولى سنة ٦٤٠. ثم قتل فى يوم الأربعاء الرابع عشر من شهر صفر سنة ٦٥٦ وعنده سبع وأربعين سنة. فكان آخر خلفاء الدولة العباسية بعدما سقطت (بغداد) عاصمة الخلافة فى أيدى التتار — وبعد أن قتلوه ثم قتلوا ولديه وأسرروا الثالث مع بنات ثلاث له. نقلت المصادر مدى إكرامه للعلماء وتقديره للعلم كما أجاز هو لبعض الشيوخ مثل: الإمام محبى الدين بن الجوزى، والشيخ نجم الدين البارزائى وحدثا عنه بهذه الإجازة. لكنه كان فيه لين، وعدم تيقظ ومجبة للمال كثيرة. كما يقول ابن كثير فى البداية والنهاية.

انظر البداية والنهاية جـ ١٣ مجلد ٧ ص ٢٠٤.

(٢) سبقت الإشارة إلى الحديث.

فقال بدوى:

— نعم يا رسول الله.

فقال:

— هات.

فأنشد(١٧٩):

(كل صبح وكل إشراق * تبك عيني بدمع مشتاق)^(١)
قد لسعت حية الهوى كبدي * فلا طيب لها ولا راقى
إلا الحبيب الذى شغفت به * فعنده رقيتى وترياقى

فتواجد رسول الله (ﷺ) وتواجد الأصحاب معه حتى سقط رداؤه عن منكبه فلما فرغوا آوى كل واحد إلى مكانه. فقال «معاوية بن أبى سفيان» رضى الله عنه: ما أحسن لعبكم يا رسول الله.

قال: مه يا معاوية. ليس بكريم من لم يهتز عند ذكر الحبيب.

ثم قسم رداء رسول الله (ﷺ) بين حاضريه^(٢) أربعمائة قطعة. وذهب بعضهم إلى أن الخروج من الخرق تقسم على الجميع، وما كان من ذلك صحيحا يعطى القوال.

(١) فى (ز) : (فأنشأ).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٣) فى (ز) : (حاضريهم).

واستدل بما روى عن «أبي قتادة» قال :

«لما وضعت الحرب أوزارها يوم حنين ، وفرغنا ^(١) من القوم . قال رسول الله (ﷺ) من قتل قتيلا فله . وهذا له ^(٢) وجه في الخرقه الصحيحة .

والله أعلم .

وللسماع آداب كثيرة . فاختصرنا على هذا القدر لئلا يطول به الكتاب .

(١) في (ز) : (وعلى غنا) .

(٢) في (ز) : (فله سلبه وهذا) .

فصل

فى

« خاتمة الكتاب »

فصل فى خاتمة الكتاب

قال الله تعالى:

﴿ سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ﴾ (١).
اعلم أن الله تعالى فى تحقيق قوله « كنت كنزا مخفيا فأجبت أن أعرف،
فخلقت الخلق لأعرف بهم » (٢).

لما خلق الخلق. أى أرواح الخلق. خلقهم فى ظلمة الخلقية ثم رش عليهم من
نوره. أى من نور القدم. فمن أصابه (٣) ذلك النور. فقد اهتدى. أى اهتدى بنور
القدم إلى ذات القديم وصولا ومعرفة لذاته، وصفاته، وهم المجدوبون المقبولون من
أهل العناية. ومن أخطأه. أى لم يصبه نور القدم فقد ضل. أى عن طريق الوصول
إلى الله تعالى. ومعرفته، وضل فى شجرة المخلوقات عن أن يكون ثمرة كما يقال
ضل الماء فى اللبن. وهم المخذولون. المردودون من أهل الشقاوة.

ثم اعلم أن العالم شجرة ثمرتها الإنسان، ويذرهما روح النبى (ﷺ) بقوله:

(١) آية رقم ٥٣ من سورة (فصلت) مكية.

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) فى (ت) : (فمن أصابهم).

« أول ما خلق الله روحى » ^(١). وهو الروح المشرف بشرف إضافة من روحى..
ولهذا قال (عليه السلام):

« أنا من الله، والمؤمنون منى » ^(٢).

لأنهم خلقوا من بذر روجه. كالثمار على الشجرة كما خلقت الشجرة منه،
كما مر شرحه، وكما أن فى البذر نفس ^(٣) النبات معبأة لتنمو بها الشجرة فكذلك
فى بذر الروح النبوى. الملكوت معبأ ^(٤) لتنمو به شجرة العالم، ولما كانت أجزاء
البذر ^(٥) متساوية فى الجنسية على طبيعة واحدة. وهى إما السكون أو الحركة. فإن
كانت طبيعتها السكون فانا نشاهدها متحركة عند النشوء والنمو ^(٦).

فلا بد من محرك، وإن كانت طبيعتها الحركة فينبغى أن تكون الحركة الطبيعية
من نوع واحد. إما إلى علو. أو إلى أسفل.

فلما وجدنا بعض أجزاء البذر يتحرك إلى العلو، وبعضها يتحرك إلى السفلى.
علمنا أنه لا بد له من محرك فاعل مختار، قادر، عليم، حكيم. يدبر أمر البذر على
قانون الحكمة البالغة الأزلية. لتصير شجرة كاملة. مثمرة ذات عروق وأغصان،
وأوراق، وأزهار وثمار. ^(٧) وهو الذى ينشئ أقسام الشجرة المختلفة من الأجزاء المتساوية
المتفقة فى الجنسية على خلاف طبيعتها بالقدره الكاملة. والإرادة القديمة. إظهارا

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) حديث : أنا من الله والمؤمنون منى، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ط) : (النفس)، وفى (ز) : (النامية).

(٤) فى (ط) : (معبى). وسقطت من (ز).

(٥) فى (ط) : (البدن).

(٦) فى (ز)، (ط) : (النماء).

(٧) فى (ز) : (وَأَثْمَار).

للقدرة والحكمة. ثم تخصيص الجزء المخصوص بالشمارية من بين الأجزاء المتساوية في الطبيعة يدل على مزيد عناية منشئه في حقه، وله شرف بذلك ومزية على إخوانه من الأجزاء. وهذا المعنى ينبئك على مالكية منشئ الشجرة وملكيته على مملكة الشجرة وهو قوله تعالى:

« أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ » (١). فبالمالكية يتصرف فيها، وبالمالكية يحكم على كل جزء منها بأمر «كن» عرقاً أو غصناً أو ورقاً أو ثمرة وبالمشيئة (٢) يكونه ما يشاء كما قال تعالى:

« وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ » (٣).

فاذا اتفق (٤) لك بهذا البرهان القطعى. إن الله سبحانه وتعالى. فاعل، مختار حكيم.

فاعلم أنه الذي أنشأ شجرة العالم من بذر الروح النبوى فى البداية ثم جعله ثمرة شجرة العالم فى النهاية. ولهذا قال: « نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ » (٥).

أى الآخرون بالشمارية السابقون بالبذرية، وجعل الأنبياء والأولياء. كذلك ائماراً على أغصان الشجرة بحسب مراتبهم فى القربات. بعضهم أعلى درجة من بعض.

كما قال تعالى: « تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ » (٦).

(١) آية ٧٢ من سورة (الواقعة) مكية.

(٢) فى (ز) : (وبالمنشأية).

(٣) آية رقم ٦٨ من سورة (القصص) مكية.

(٤) فى (ز) : (فاذا تحقق).

(٥) سبقت الإشارة إليه.

(٦) آية رقم ٢٥٣ من سورة (البقرة) مدنية.

ومن هذا قال (ﷺ):

« آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة » (١).

لأنه بلغ من الشجرة ذروة قاب قوسين أو أدنى، وبقي كل نبي على غصن من أغصان الشجرة وهى السموات ثم جعل أشخاص بنى آدم كالغراس التى تخرج من أصل الشجرة. ولهذا قيل للإنسان العالم الصغير، ف شخص كل واحد من الأشخاص شجرة بالصورة وحقيقة وجوده مخبوءة فيها بالشمارية قد رد إلى أسفل السافلين بتعلق بذر الروح فى أرض القلب، وهى عرق شجرة الإنسانية فكل روح أصابه النور المرشش فى عالم الأرواح، وهو أصل الإيمان لم يسكن فى أسفل عرق الشجرة، وهو النفس الشهوانية المتعلقة بالدنيا وزينتها وشهواتها فإنه يحركه النور إلى علو أغصان الشجرة وهى القلب بالسير فى صورة الأعمال الصالحة المأمورة الشرعية ليخرجه من ظلمات الطبيعة إلى نور الشريعة بالإيمان والعمل الصالح.

لقوله تعالى ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ (٢).

والإيمان الحقيقى هو قبول كلمة الله التى ضرب الله بها مثلاً كلمة طيبة وهو قول لا إله إلا الله كشجرة طيبة أى كغصن شجرة طيبة، وهى شجرة التوحيد توصل بها على غصن شجرة الإنسانية وهو القلب، أصلها ثابت. أى أصل شجرة التوحيد ثابت فى النور والمرشش، الذى محله القلب، وإنما يثبت فيه وينضم إليه لأنهما من جنس واحد، وأصلهما الوجدانية والجنسية علة الضم وفرعها، أى الفرع المنشأ من أصل التوحيد، ونور الوجدانية وشجرة الإنسانية فى السماء أى سماء الروحانية تؤتى أكلها أى ثمرتها وهى الوحدة كل حين. أى فى أوانها وحينها بإذن ربها. أى بلا واسطة طبيعية. بل بأمر ربانى كما نودى موسى معنى السالك من الشجرة. أى شجرة

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) آية رقم ٦ من سورة (التين) مكية.

التوحيد ﴿ إني أنا ربك فاخضع نعليك ﴾ ^(١). أى نعلى الدنيا والآخرة من قدم همتك ﴿ إنك بالواد المقدس طوى ﴾ ^(١) أى الحضرة المقدسة المطوية فيها الدارين.

كما قال تعالى ﴿ والسموات مطويات بيمينه ﴾ ^(٢).

ومن تلك الشجرة أتى ما أتى بإذن ربها من ثمرة أنا الحق، وسبحانى. فافهم جداً. وكل روح أخطأه النور المرشش فى عالم الأرواح وكل إلى طبيعة ظلمة الخلقية يسكن فى أسفل عرق شجرة الإنسانية وهو النفس الشهوانية، كما سكن آدم إلى حواء.

كما قال تعالى ﴿ وخلق منها زوجها ليسكن إليها ﴾ ^(٣).

فكذلك النفس خلقت من جنب الروح ليسكن إليها ولولا سكونه إليها لما أقام فى عالم الأجسام ^(٤) للتجارة التى بعث بها إليه. لكن بشرط النكاح الشرعى لا بالسفاح الطبيعى، وهو أن يكون سكونه إليها بالأمر بحيث لا يشغله عن التجارة التى له فيها النجاة من عذاب أليم وهو البعد عن الحضرة، وله فيها الدرجات فى جنات النعيم. وهى مقامات القرب إلى الحضرة.

كما قال تعالى: ﴿ هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم * تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ﴾ ^(٥).

(١) آية رقم ١٢ من سورة (طه) مكية. (وفى سائر النسخ: أن يا موسى...) وهو تحريف.

(٢) آية رقم ٦٧ من سورة (الزمر) مكية.

(٣) آية رقم ١٨٩ من سورة (الأعراف) مكية.

(٤) فى (ز) : (الأجساد).

(٥) آية رقم (١٠، ١١) من سورة (الصف) مدنية.

وذلك أنه بنور الإيمان يشاهد سوء خاتمة الركون إلى الدنيا وشهواتها يعرض عنها، ويتوجه إلى الحضرة ويقول لأهله ﴿ امكثوا إننى آنست نارا لعلى آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى ﴾^(١). فيحرم على نفسه السكون فى أسفل عرق شجرة الإنسانية فيجاهد فى سبيل الله بالخروج عن نفسه وماله. ويوفى بعهده من الله إذا اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة.^(٢) فى تسليم الثمن وطلب المشتري. فترك الدنيا وشهواتها، وبذل النفس والمال يتربى الفرع الموصل من الكلمة على غصن القلب إلى أن يبلغ سموات الروحانية فيؤتى ثمرات لا مقطوعة ولا ممنوعة إلى أبد الآباد.. ذلكم خير لكم. أى ربح هذه التجارة خير لكم من السكون فى أسفل عرق شجرة الإنسانية، والركون إلى استيفاء الحظوظ الفانية، إن كنتم تعلمون أن السكون فى أسفل عرق شجرة الإنسانية هو السكون فى أسفل نار جهنم خالدين فيها أبدا. لأن كل جزء من البذر إذا بقى فى عرق شجرة الإنسانية، ولم يجذبه قوة النور المرش إلى أغصان الروحانية التى يعبر عنها بالجنان^(٣). فلا خلاص له من جهنم أبدا، وإنما يخرج من جهنم عرق شجرة الإنسانية جزء من بذر الروح، ولو بعد حين. أن يكون فيه مثقال ذرة من النور المرش فى عالم الأرواح لقصده وميله إلى عالمه، وقابليته لجذبات الحق تعالى.

ثم اعلم أن أجزاء بذر الروح المتفرقة فى شجرة الإنسانية على ثلاثة أقسام. كما قال تعالى:

﴿ وكنتم أزواجا ثلاثة ﴾^(٤) قسم منها ما قدر الله تعالى أن يصير جزءاً من أجزاء الشجرة ثابتاً فيها^(٥).

(١) آية رقم ١٠ من سورة (طه) مكية.

(٢) معنى آية قرآنية. ﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾.

(٣) سقطت من (ت).

(٤) آية رقم ٧ من سورة (الواقعة) مكية.

(٥) غير واضحة فى (ت) وسقطت من (ز).

فهم أصحاب المشأمة^(١)، وأهل النار المخلدون فيها.

كما قال تعالى: « هؤلاء فى النار ولا أبالى »^(٢) ..

وقسم منها ما قدر الله تعالى أن يكون سائرا فى الشجرة بتوفيق الله إلى أن يخرج من أغصان الشجرة بالزهرية ولا يبلغ إلى رتبة الشمارية. وهو مقام المؤمنين إذ خرجوا من ظلمة نفس الشجرة. إلى نور فضاء الروحانية وهم أصحاب الميمنة الذين وردوا جهنم الشجرة ونجوا منها بترك الشرك^(٣). ونور الإيمان^(٤). (ودخلوا جنات الأزهار)^(٥). كما قال تعالى: « هؤلاء فى الجنة ولا أبالى »^(٦) وهم طائفتان:

طائفة يخرجون من ها هنا^(٧) بالسير، وتركية النفس، والمجاهدات. وهم الذين إذا وردوا النار يوم القيامة تقول النار لأحدهم: جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبى. وذلك لأنهم لما وردوا اليوم جهنم بالنفس الشهوانية وتلهبت نار شهواتهم، فقد أطفأوها بشعلة أنوار إيمانهم، ونهوا أنفسهم عن الهوى، وطائفة يخرجون منها يوم القيامة بعد تركية نفوسهم بورود النار والثبات فيها، وذلك لأنهم كانوا ههنا بمعزل عن تركية النفس فخابوا وخسروا. كما قال تعالى:

﴿ قد أفلح من زكاهها * وقد خاب من دساها ﴾^(٨).

(١) فى (ت): (فهم أصحاب المشأمة).

(٢) جزء من حديث قدسى.

(٣) فى (ت) غير واضحة، وفى (ط): (بتقوى الشرك).

(٤) « ثم نفهى الذين اتقوا » نجوا بحسب مراتبهم فى التقوى ونور الإيمان. سقط من (ت).

(٥) ما بين القوسين سقط من (ز)، (ط).

(٦) بقية الحديث: هؤلاء فى الجنة ولا أبالى.

(٧) غير واضحة فى (ت).

(٨) آية رقم (٩، ١٠) من سورة (الشمس) مكية.

وكان أمرهم ههنا مبنيًا على خلط الأعمال الصالحة بالسيئة. وذلك لأن النور المرشش، وإن كان قد أصاب أرواحهم شيئًا ما ولكن باستيلاء ظلمات صفات النفس واستعلائها، وخذلان الحق. صار ملبوسًا، مغلوبًا. بظلم سيئات الأعمال في بعض الأوقات. خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً. فبالعمل الصالح الذي من نتائج النور كان السالك سائراً إلى الله، وبالعمل السيئ الذي من نتائج ظلمه صفات النفس. كان يرجع قهقري عسى الله أن يتدراكمهم بجذبة العناية، ويتوب عليهم. أى : يرجع بهم إلى السير بتقوية النور، واستيلائه على ظلمات صفات النفس، وإطفاء لهب نار شهواتها ليجوزوا على النار. كالريح المرسلة، ولما كان بعض أجزاء بدن الروح مستعداً في أصل الفطرة للثبوت في شجرة الإنسانية، وبعضها مستعداً للخروج منها بعد الموت.

قال رسول الله (ﷺ) : في جواب من سأله عن زرارى المشركين.

قال : « الله أعلم بما كانوا عاملين » (١).

يعنى إن كانوا ممن أصابهم النور المرشش لكانوا عاملين بما يدخلهم الجنة، ولو كانوا ممن أخطأهم لكانوا عاملين بما يدخلهم النار.

والقسم الثالث منها : فهم « والسابقون السابقون * أولئك المقربون » (٢).

من الأنبياء والأولياء. وقد قدر الله تعالى لهم أن يكونوا مجذوبين من أجزاء بذر الروح، بالسير في شجرة الإنسانية من مقامات النفس، والطير على أغصانها في مقامات القلوب. وكالريح المرسلة إلى أزهارها على مقامات الروحانية. وكالبرق الخاطف بجذبات الألوهية للخروج عن قشر الوجود. فانيا عن الشجرية باقياً بالشمارية. في مقامات الوصول. وهم الذين أحبههم الله أن يخلقهم ليعرفوه. إظهاراً للكنز

(١) حديث : في جواب من سأله عن زرارى المشركين... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) في (ز) : (السابقون) واحدة. وهى آية رقم (١٠، ١١) من سورة (الواقعة) مكية.

الخفى، وسائر المخلوقات كان تبعاً لوجودهم كما أن سائر أجزاء الشجرة يكون تبعاً للشجرة. قال الله تعالى:

﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ ^(١). أى ليعرفون.. وأما فائدة تكرار السبق فى حقهم ﴿ والسابقون السابقون ﴾ أولئك المقربون ^(٢). من وجوده منها أنهم هم ﴿ الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴾ ^(٣) بأنه تعالى يجعلهم مستحقين لجمال به يحبهم، ويجعلهم مستعدين لكمال به يحبونه. فهم السابقون بسبق العناية فى حقهم.

ومنها: أنهم السابقون على سائر أجزاء بذر الروح من السائرين للخروج من شجرة الإنسانية بالخروج للثمارة. ولاية، ونبوة، ورسالة. على حسب مراتبهم بالخروج والتفاوت فيما بينهم بالنقصان والكمال بالثمارة. وصغرها وكبرها.

ومنها : أنهم أهل السبق بالحبوبية، والحببية فى القدم. وأهل السبق فى استماع خطاب الله، والالتزام بأمره، وجواب خطابه حين مخاطبتهم بقوله ﴿ اتينا طوعاً أو كرها قالتا أتينا طائعين ﴾ ^(٤). (وأهل السبق بالخروج من العدم إلى عالم الأرواح، وأهل السبق فى خروج ذرياتهم من صلب آدم للميثاق، وأهل السبق فى الحضور عند رب العالمين، وأهل السبق فى استماع خطاب قوله : ﴿ أنست بربكم ﴾. وأهل السبق فى جواب ﴿ قالوا بلى ﴾ وأهل السبق فى الإحياء بنفخ الصور) ^(٥). وأهل السبق فى الجواز على الصراط، (وأهل السبق فيمن يكلم الله) ^(٦)، وينظر إليهم، وهم

(١) آية رقم ٥٦ من سورة (الذاريات) مكية.

(٢) سبق الإشارة الحالية.

(٣) فى (ط) : (الذين سبقت لهم من الله الحسنى)

وهى آية رقم ١٠١ من سورة (الأنبياء) مكية.

(٤) آية رقم ١١ من سورة (فصلت) مكية.

(٥) ما بين القوسين سقط من (ت).

(٦) فى (ط) : (كلمهم).

أهل السبق فى دخول الجنة) (١)، وأهل السبق فى رؤية الله تعالى حين يتجلى لعباده بذاته وصفاته (تبارك وتعالى وتقدس) (٢).

ثم اعلم أن الأرواح لما خوطبوا، وهم فى حظائر القدس وجوار رب العالمين بقوله:
« اهبطوا بعضكم لبعض عدو » (٣).

أى اهبطوا بالبدنية (٤) إلى أرض القالب. بعضكم أى بعض روحكم (٥) عدو. وذلك لأن الله تعالى خلق النفس بازدواج الروح والقالب من الروح والقالب. فهى بعض الروح. كما أن حواء كانت بعض آدم. (عليه السلام). وهى عدو للروح.
 كما قال (عليه السلام):

« أعدى أعدائك (٦) نفسك التى بين جنبيك » (٧).

والروح أيضا عدو لها، وذلك لأن الروح علوى النسب عليه (٨) الهمة نزاع إلى الحضرة ثم يحن إلى ربه شوقا إلى لقائه. لأنه أنشأه من لا شىء، وشرفه بالإضافة إلى حضرته، وكان أنيسا له برهة من الدهر قبل خلق المكونات. وهو الأصل وما سواه فهو فرع له. وهو قاصد والحق مقصوده وهو طالب والحق مطلوبه. وهو محب والحق

(١) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٣) آية رقم ٣٦ من سورة (البقرة) مدنية.

(٤) (بعضكم لبعض عدو بالبدنية) هكذا فى (ط).

(٥) (بعض روحكم) سقطت من (ت).

(٦) فى (ط) : (أعدى عدوك) والصحيح لفظا «أعدى أعدائك».

(٧) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٨) فى (ز) : (علوية). وقليل ما يصف المؤلف الروح بصفة مؤنثة فالروح عنده مذكر دائما.

ويدو أنه اضطر إلى هذا.

محبوبه. وهو تابع يستتبع النفس إلى الحضرة قهرا وقسرا. على خلاف طبعها. فهي تعاديه لخسة طبعها، ودناءة همتها، ورداءة جوهرها. فإنها سفلة سفلية. تنزع إلى الدنيا الدنية. لأنها تنشأت منها. أو تربت بلبان شهواتها، واستلذت^(١) بملاذها، وتمتعاتها. فهي تستتبع الروح. إلى أسفل الدنيا، وتدعوه إلى استيفاء لذاتها قهرا وقسرا على خلاف طبعها فيعاديها الروح بعلو همته، وعظم شأنه، ولكل واحد منهما أعوان^(٢) وأنصار^(٣) يعينون صاحبهم وينصرونه. فأعوان الروح وأنصاره العقل، والقلب وهما يستمدان من الله ورسوله وآلة استمدادهما حواس القلب، وهي معدة في القوة، وما خرجت بعد إلى الفعل، وأوان البلاغة. وقت إخراجها^(٤) القوة إلى الفعل. بتصرف الائتمار بأوامر الشرع والانتهاة عن نواهيها^(٥) حتى يتقى القلب من قبيل من هم ﴿صم بكم عمى فهم لا يعقلون﴾^(٦).

ولهذا قال (عليه السلام):

« إن في جسد ابن آدم لمضغة إذا صلحت صلح بها سائر الجسد. وإذا فسدت فسد بها سائر الجسد. ألا وهي القلب »^(٧).

وإن أعوان النفس الهوى والشهوة، وهما يستمدان من الدنيا والشیطان. وآلة استمدادهما حواس القلب. وهي من ابتداء الطفولية إلى نهاية البلاغة معدة بالفعل في إعانة النفس ونصرتها مستمدة بآلة حواس القلب من الدنيا والشیطان في تزيين زينتها لتصير النفس أماراة بالسوء ويظهر سلطانها على الروح وتستأسره وتخبه في

(١) في (ز) : (واستأنست).

(٢) في (ت) : (أعوانا وأنصارا).

(٣) في (ت) : (وقت آخر من).

(٤) (ووقت إفسادها وإبطال استعدادها بترك أوامر الشرع وإتيان نواهيها) سقط من (ت).

(٥) آية رقم ١٧١ من سورة (البقرة) مدنية.

(٦) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

سجين الطبيعة الحيوانية، وأعوان^(١) الروح أعنى العقل، والقلب. غير مستعدين لإعائته ونصرته لضعفهما، وعدم استطاعتهما. وتعطل حواس القلب التي منها استمدادها من الله ورسوله فبقى جميع أجزاء الروح فى أسفل أرض القلب بالبذرية. بعضه لبعض عدو.

كما قال تعالى:

﴿ اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم فى الأرض مستقر ومتاع إلى حين ﴾^(٢).

أى إلى حين مشيئة الله تعالى، وإرادته القديمة بالحكمة البالغة أن تهب نفحات اللطاف الحق عن مهب العناية ووقف مشام الروح لتسببها والتعرض لها ﴿ فتلقى آدم من ربه كلمات ﴾^(٣).

وهى قوله: ﴿ ربنا ظلمنا أنفسنا ﴾ باتباع الهوى وشهوات النفس، ﴿ وإن لم تغفر لنا ﴾ تستر علينا جناح فضلك ﴿ وترحمنا ﴾ بأن تنظر بنظر الرحمة إلى النفس الأمارة فتزيل عنها الأمارية، وتجعلها مأمورة باختصاص إلا ما رحم ربه لتخلص من أسرها، وحبسها فيكون من عبادك المخلصين. وإلا ﴿ لنكونن من الخاسرين ﴾ الذين خسروا أنفسهم باتباع الهوى والشهوات. فبقوا فى أسر النفس فى أسفل سافلين صفات القلب فاجعلنا ممن تؤتبه هدى منك، ووفقته لاتباع هداك فلا خوف عليهم من أسر النفس وسلطانها عليهم ولا هم يحزنون على ما فات لهم من التمتع النفسانية والتلذذات الشهوانية الحيوانية بما اجتبيتهم على خليقتك وتبت عليهم. ناديت نفوسهم بخطاب :

(١) فى (ط)، (ز) : (وإن أعوان).

(٢) آية رقم ٣٦ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) آية رقم ٣٧ من سورة (البقرة) مدنية.

﴿ ارجعى إلى ربك ﴾ (١).

وهديتهم بتجلى جمالك إلى حضرة جلالك.

* ثم اعلم أيها الطالب الصادق، والسالك الحاذق، والمجذوب العاشق أنى شرحت لك فى هذا المختصر ما يحتاج إليه فى الرجوع من أسفل سافلين الطبيعة الإنسانية. إلى أعلى عليين من مراتب قرب الربانية. شرحاً وافياً، وبياناً كافياً. فأريد أن يكون ختامه مسكاً تتعطر بفائحته مشام الأرواح المقدسة، والمدنسة.

فأما المقدسة منها : فلما شمت روائح ألطاف الحق من هذا المهيب اتبعتها للوصول به وحصول المقصود منه.

وأما المدنسة: فليكون حجة عليها، وإن لم يكن لها مما لا بد للطالب الراغب منه. فمن عمل به فقد عمل بجميع ما فى هذا الكتاب. بل عمل فى الحقيقة بجميع ما فى الكتب المنزلة والله الموفق والمعين.

قال بعض المشايخ:

الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلق فطريقنا الذى نشرع فى شرحه. أقرب الطرق إلى الله، وأوضحها، وأرشدنا. لأن الطرق مع كثرة عددها محصورة فى ثلاثة أنواع: أحدها : طريق أرباب المعاملات. بكثرة الصوم، والصلاة، وتلاوة القرآن، والحج، والجهاد. وغيرها من الأعمال. وهو طريق الأخيار.

فالواصلون بهذا الطريق فى الزمان الطويل أقل من القليل.

وثانيها: طريق أصحاب المجاهدات، والرياضات فى تبديل الأخلاق، وتركبة النفس، وتصفية القلب وتخلية الروح، والسعى فيما يتعلق بعمارة الباطن وهو طريق الأبرار.. فالواصلون بهذا الطريق أكثر من ذلك الفريق. ولكن وصول البوادر منهم من

(١) آية رقم ٢٧ من سورة (الفجر) مكية.

النوادر كما سأل «ابن منصور»^(١) عن «إبراهيم الخواص»^(٢) : فى أى مقام تروض نفسك.

قال: أروض نفسى فى مقام التوكل منذ ثلاثين سنة.
فقال: إذا أفنيت عمرك فى عمارة الباطن. فأين أنت من الفناء بالله.
وثالثها: طريق السائرين إلى الله، والطائرين بالله. وهو طريق الشطار من أهل المحبة.
السالكين بالجمدة.. فالواصلون منهم فى البدايات. أكثر من غيرهم فى النهايات.
فهذا الطريق المختار مبنى على الموت بالإرادة.
قال (عليه السلام):

« موتوا قبل أن تموتوا »^(٣).

محصور فى عشرة أصول:
أحدهما : التوبة. وهى الرجوع إلى الله بالإرادة. كما أن الموت رجوع بغير
الإرادة.

كقوله تعالى. « ارجعى إلى ربك راضية مرضية »^(٤).
وهى الخروج^(٥) عن الذنوب كلها. والذنب ما يحجبك عن الله من مراتب الدنيا
والآخرة.
فالواجب على الطالب. الخروج عن كل مطلوب سواه حتى الوجود. كما قيل:
وجودك ذنب لا يقاس به ذنب.

(١) (ابن منصور) : ربما قصد به أبو المغيث الحسين بن منصور الحلاج الذى سبقت الإشارة إليه.

(٢) (إبراهيم الخواص) سبقت الإشارة إليه.

(٣) حديث : (موتوا قبل أن تموتوا) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) آية رقم ٢٧ من سورة (الفجر) مكية.

(٥) فى (ط) : (وهى الرجوع).

وثانيها: الزهد فى الدنيا:

وهو الخروج عن متاعها وشهواتها. قليلها وكثيرها. مالها، وجاهها.

كما أن بالموت يخرجون منها.

وحقيقة الزهد: أن تزهد فى الدنيا والآخرة.

قال (عليه السلام):

« الدنيا حرام على أهل الآخرة. والآخرة حرام على أهل الدنيا. وهما حرامان على أهل الله » (١).

ثالثها: التوكل على الله.

وهو الخروج من الأسباب والتسبب بالكلية ثقة بالله كما هو بالموت.

« ومن يتوكل على الله فهو حسبه » (٢).

ورابعها: القناعة.

وهى الخروج عن الشهوات النفسانية، والتمتعات الحيوانية. كما هى بالموت إلا ما اضطر إليه من حاجة الانسانية فلا يسرف فى المأكول، والملبوس، والمسكن. ويختصر على ما لا بد منه لقوته.

وخامسها: العزلة.

وهى الخروج عن مخالطة الخلق بالانزواء والانقطاع كما هو بالموت. إلا عن خدمة شيخ واصل، كامل، مرب له. وهو كالغسل للميت. فينبغى أن تكون بين

(١) حديث: الدنيا حرام على أهل الآخرة، والآخرة حرام على أهل الدنيا والائنان حرام على أهل الله، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) آية رقم ٣ من سورة (الطلاق) مدنية.

يديه' كالميت بين يدي الغسال يتصرف فيه كما شاء ليغسله بماء الولاية عن جنابة الأجنبية، ولوث الحدوث، وأصل العزلة: عزل الحواس بالخلوة عن التصرف في المحسوسات. فإن كل آفة، وفتنة، وبلاء، ابتلى الروح بها. وكانت تقوية النفس، وتربية صفاتها. فيها دخلت من روزنة الحواس، وبها استتبع النفس الروح إلى أسفل السافلين، وقيدته بها واستلوت عليه.

فبالخلوة وعزل الحواس ينقطع مدد النفس عن الدنيا والشيطان بإعانة الهوى، والشهوة كما أن الطبيب في معالجة المريض يستعمل أولاً الاحتماء عما يضره، ويزيد في علل مرضه فيقطع بذلك عنه مدد المواد الفاسدة التي ينبعث به المرض فينقى به المواد وقد قيل: الحمية رأس كل دواء. ثم يزيل عنه المواد الفاسدة. ويتقوى به قوى الطبيعة. وتنجذب الصحة. فالمسهل هنا بعد الاحتماء، وتنقية المواد الذكر الدائم.

وسادسها: ملازمة الذكر:

وهو الخروج عن ذكر ما سوى الله بالنسيان.

قال الله تعالى: ﴿واذكرك إذا نسيت﴾ (١).

أى إذا نسيت غير الله. كما هو بالموت.

فأما نسبة المسهلية بالذكر. وهو كلمة ﴿لا إله إلا الله﴾ فبأنه معجون مركب من النفى والإثبات. فبالنفى يزيل المواد الفاسدة التي تولد منها مرض القلب، وقيود الروح، وتقوية النفس، وتربية صفاتها. وهى الأخلاق الذميمة النفسانية، والأوصاف الشهوانية الحيوانية وتعلقات الكونين. وبالإثبات إلا الله. ونوره تحصل صحة القلب. وسلامته عن الرذائل. من الأخلاق بانحراف مزاجه الأصلي، واستواء مزاجه، تنوره وحيويته. بنور الله. وتجلى الروح بشواهد الحق. وتجلى ذاته، وصفاته. وأشرقت أرض

(١) آية رقم ٢٤ من سورة (الكهف) مكية.

النفس بنور ربها. وزالت عنها ظلمات صفاتها ﴿ يوم تبدل الأرض غير الأرض
والسموات وبرزوا لله الواحد القهار ﴾ (١).

فعلى قضية ﴿ فاذكرونى أذكركم ﴾ (٢) بتبدل الذاكرة بالذاكرة والمذكورية
بالذاكرة. فيفنى الذاكر فى الذكر ويبقى المذكور خليفة للذاكر. فإذا طلبت الذاكر
وجدت المذكور. وإذا طلبت المذكور وجدت الذاكر.

فإذا أبصرتنى أبصرته * وإذا أبصرته أبصرتنا
وسابعا: التوجه إلى الله بكلية وجوده.

وهو الخروج عن كل داعية تدعوه (٣) إلى غير الحق كما هو بالموت. فلا يبقى
له مطلوب، ولا محبوب ولا مقصود، ولا مقصد إلا الله. ولو عرض عليه مقامات
جميع الأنبياء والمرسلين. لا يلتفت إليها بالأعراض عن الله لحظة.
قال «الجنيد» :

لو أقبل صديق على الله ألف سنة. ثم أعرض عنه لحظة. فإن ما فاته أكثر مما ناله.
وثامنها : الصبر.

وهو الخروج عن حظوظ النفس بالمجاهدة والمكابدة. كما هو بالموت. والثبات
على فطامها. عن مألوفاتها، ومحبوباتها لتزكيتها. وخمود شهواتها والاستقامة على
الطريقة المثلى لتصفية القلب، وتخليه الروح.

قال الله تعالى : ﴿ وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا
بآياتنا يوقنون ﴾ (٤).

(١) آية رقم ٤٨ من سورة (إبراهيم) مكية.

(٢) آية رقم ١٥٢ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) فى (ط) : (تدعو السالك).

(٤) آية رقم ٢٤ من سورة (السجدة) مكية.

وتوسعها : المراقبة .

وهى الخروج عن حوله وقوته . كما هو بالموت مراقبا لمواهب الحق متعرضا لنفحات ألطافه معرضا عما سواه . مستغرقا فى بحر هواه . مشتاقا إلى لقياه . إليه قلبه يحن ، ولديه روحه ، بأن به يستعين عليه ومنه يستغيث إليه حتى يفتح الله باب رحمة لا ممسك لها . ويغلق عليه باب عذاب لا مفتاح له .

فبنور سطع من رحمة الله على النفس تزول ظلمة أمارية النفس فى لحظة ما لا يزول بثلاثين سنة بالمجاهدات والرياضات . كما قال تعالى :

﴿ إلا ما رحم ربي ﴾ (١) .

وهم الأخيار ، بل يبدل سيئات النفس بحسنات الروح . لقوله تعالى ﴿ يبدل الله سيئاتهم حسنات ﴾ وهم الأبرار . بل يكون حسنات الأبرار سيئات المقربين فيبدل سيئات المقربين بحسنات ألطافه .

كقوله تعالى ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾ (٢) فهذه الزيادة حسنات ألطاف الحق . وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

وعاشرها : الرضا .

وهو الخروج عن رضاء نفسه بالدخول فى رضاء الله بالتسليم لأحكامه الأزلية ، والتفويض إلى تدبيره الأبدى بلا أعراض ، ولا اعتراض كما هو بالموت . كما قال بعضهم .

وكلت للمحبوب أمرى كله * فإن شاء أحيانى وإن شاء أتلها

فمن يموت بإرادته عن هذه الأوصاف الظلمانية يحييه الله بنور عنايته كما قال تعالى :

(١) آية رقم ٥٣ من سورة (يوسف) مكية .

(٢) آية رقم ٢٦ من سورة (يونس) مكية .

﴿ أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ﴾^(١).

أى من كان ميتا عن أوصافه الظلمانية في الشجرة الإنسانية. أحييناه بأوصافنا الربانية، وجعلنا له نورا من أنوار جمالنا يمشى به. أى بذلك النور. كقوله: بى يمشى في الناس. أى في سرائر الناس. يمشى بالفراسة ويشاهد أحوالهم. كمن مثله في الظلمات. أى كمن بقى في ظلمات الشجرة الإنسانية ليس بخارج منها لا بزهرية المؤمنية^(٢)، ولا بشمارية الولاية^(٣) والنبوة.

(تفهم إن شاء الله تعالى، وتنتفع به)^(٤).. فمن دوامت بهذه الصفة خلوته. لازمت سلوته. وبالعلاج الذكر انقطعت عنه مواد الآفات والفتن، وارتفعت الحجب، وانكشفت الغيوم عن شمس شواهد الحق، وشاهدت مشاهد الصدق. ثم دارت كؤوس المشاهدات. وسارت في العروق، والأعصاب شراب المكاشفات، وتسارعت حلاج^(٥) القلب، وتظاهر تغريده^(٦). أنا الحق. وترادف هل من مزيد أنى يزيد الروح وتصاعدت منه صعداء سبحانى. ثم تجلّى ربه بجبل النفس وجعله دكا، وخر موسى القلب صعبا، سكرانا من سطوة ورائح الشراب الطهور، الذى سقاه ربه. فلما أفاق من السكر قال أداءً للشكر بدل سبحانى : « سبحانك إني تبت إليك »^(٧). من أنايتى التى اقتضت تجاسر أرنى أنظر إليك وأنا أول المؤمنين. الذين عرفوا وآمنوا بنور جمالك

(١) آية رقم ١٢٢ من سورة (الأنعام) مكية.

(٢) فى (ط) : (الولاية).

(٣) فى (ط) : (ولا بشمارية النبوة).

(٤) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٥) فى (ط) : (صاح).

(٦) فى (ز) : (يعريده)، وفى (ط) : (هريده).

(٧) معنى جزء من آية رقم ١٤٣ من سورة (الأعراف) مكية.

وهو معنى الآية مع بعض ألفاظها.

أن سلطان جلالك لا تدركه الأبصار. وهو يدرك الأبصار. وإدراكه إياها يطهرك عن
لوث الحدوث ونورها بنور القدم، وتوجه مرآة القلوب^(١) المصقولة المطهرة. المنورة بنور
القدم الناضرة. عن وصمة الأنانية. إلى جمال الربوبية بتجلي جلال الألوهية فيكون
وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة..

فهذه جملة ما سمح^(٢) به الوقت، وسنح^(٣) لى من الموقت. فيما التمس^(٤)
الطلبة منى، واقترح على الأصحاب^(٥). جمعته وألفته: تذكرة لأولى الألباب. وهى
الفرائض المكتوبة على مدعى الطلب، والسنن المرغوبة. لذوى الرغائب، وأهل
الرتب. (فمن غلب سلب صفات مكارم الأخلاق. ولكن لعمري^(٦)).

(صلاة مكارم الأخلاق فرض * وما غير الأذان على بلال)^(٧)

ولكن لعمري. إنه لم يختصنى^(٨) (من هذا الكتاب)^(٩) إلا أولو^(١٠) الألباب الذين
لهم صدق شامل، وعشق كامل، ولا يتفطن لدقائقه، وحقائقه إلا من أوتى قريحة
ذكية. ونفسا زكية، ونية صالحة مرضية، ونية خالية^(١١) بعد إمعان النظر، وجولان
الفكر^(١٢). ولا ينتفع^(١٣) به من كانت همته اصطیاد الناس لشبكة مظنوناته، وفخ

(١) فى (ط)، (ز) : (القلب).

(٢) فى (ط) : (ما يسامح).

(٣) فى (ط) : (وسامح).

(٤) فى (ط) : (التمس)، وفى (ز) : (التمسوه).

(٥) فى (ط) : (لأصحابي).

(٦) ما بين القوسين سقط من (ت).

(٧) ما بين القوسين سقط من (ط) وهو بيت الشعر.

(٨) فى (ز) : (يخط)، وفى (ط) : (يخطر).

(٩) ما بين القوسين سقط من (ز).

(١٠) فى (ط) : (إلا لأولى).

(١١) فى (ز)، (ط) : (خالصة صافية).

(١٢) فى (ط) : (وجودة الفجرة لأن الفكر لا ينفع).

(١٣) فى (ز) : (ولا نسفع).

مكنوناته، ولا من تهمته السمعة، والرياء لِيُرى نفسه بأنه معدن هذه العلوم، ومنيع هذه الحكم (١).

بل يكون سببا لخسرانه (٢)، ومظنة لنقصانه (٣). كما قال تعالى ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى إلى ولم يوح إليه شيء﴾ (٤).

إلا من كان (٥) جل مطلبه منه (٦) درك حقائق علوم القوم بالاعتداء بهم (٧) في السلوك. والاهتداء.

كما قال تعالى لحبيبه، ونبيه (ﷺ):

﴿أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده﴾ (٨).

ليعلم أنه ما بلغ أحد مرتبة الاهتداء إلا بالاعتداء.

﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله﴾ (٩).

وقد وجدت في ضمن هذه الآية إشارة إلى بشارة قد اختصت بها هذه الأمة. وهي مقام المحبة والحبوبية الذي من الله تعالى على نبيه (ﷺ) وقوله تعالى:

﴿فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه﴾ (١٠).

(١) في (ط) : (ولا يهمه نعمته).

(٢) في (ز) : (لخيرته).

(٣) في (ط) : (وفطنة) نقصانه.

(٤) آية رقم ٩٩ من سورة (الأنعام) مكية.

(٥) في (ت) : (يكونوا).

(٦) سقطت من (ط).

(٧) في (ط) : (القوم باقتدائهم).

(٨) آية رقم ٩٠ من سورة (الأنعام) مكية.

(٩) آية رقم ٣١ من سورة (آل عمران) مدنية.

(١٠) آية رقم ٥٤ من سورة (المائدة) مدنية.

ولهذا قال تعالى فيهم: ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ ^(١). ومع عظم شأنهم جعلهم للعة طرائق قددا.

وأقول مناجيا، ولكرمه راجيا. يا من أنشأ شجرة العالم وأثمرها بشمار بنى آدم، واختار منهم محمدا المصطفى وجعله مجتبي مجتنيها. على أنه جعل أمته التي كانت خير أمة طرائق قددا. وجعل الناجي من حملهم أحدا والباقون ودوا لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا ^(٢) فافترقوا بددا ^(٣) فتاهموا في تيه الجهالة، وتمادوا في الغي والضلالة سدى. ولم ينالوا من أمرهم رشادا. لقد خُبيئت ^(٤) مفاتيح قلوبهم في خزانة الغيب. لا يعلمها إلا عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا.

إلهنا اهدنا الصراط ^(٥) المستقيم، وثبتنا على دينك القويم، في متابعة سيد المرسلين، وخاتم النبيين (صلى الله عليه وعلى آله أجمعين).

ربنا لا تكلنا إلى أنفسنا طرفة عين، ولا أقل من ذلك. وأفرغ علينا سجال فضلك ^(٦)، (وخذنا بك عنا) ^(٧) وامنن علينا بوجود وجودك منا ^(٨). مستغرقين في

(١) آية رقم ١٠٠ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) معنى آية رقم ١٠٩ من سورة (البقرة) مدنية.

ونصها : ﴿ ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره إن الله على كل شيء قدير. ﴾

(٣) في (ز) : (فافترقوا على عدد حروف الجسد فرقا بددا) سقطت من (ت).

(٤) في (ط) ، (ز) : (خبيئت).

(٥) في (ز) ، (ط) : (صراطك).

(٦) في (ط) : (سجال عفوك فضلك).

(٧) سقط ما بين القوسين من (ط).

(٨) في (ط) : (غواصا).

بحر فضلك ونوالك. بدوام تجلى جمالك وجلالك يا إله العالمين، وخير الناصرين^(١). برحمتك يا أرحم الراحمين. وأكرم الأكرمين.

الحمد لله الذى وفقنا لإيجاز ما وعدنا فى إتمام كتاب (منارات السائرين إلى الله، ومقامات الطائرين بالله).

فمن أمعن النظر، وأنعم الفكر^(٢)، ووفق لكشف أسرارهِ، ومعانيهِ، ونشر ما فى مطاويهِ، ولم تردعه العصبية، والدخيلة الردية^(٣) أنصف، واعترف بأنى وإن كنت من المتأخرين لآت^(٤) بما لم يأت به أحد من المتقدمين تصحيحاً لقول النبى ﷺ):

« أمتى كالمطر لا يدري أولهم خيراً أم آخرهم »^(٥).

ولا يعلم^(٦) قدر ما أودعت فيه إلا العلماء بالله، والراسخون فى العلم الذين هم أوتاد الأرض وعمد^(٧) السماء الذين هم أقطاب العالم، وحجج الله على الخلق عليهم سلام الله ورحمته وبركاته.

وأقول كما قال الله تعالى^(٨):

﴿ إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً ﴾^(٩).

(١) فى (ط) : (وبإ خير الناصرين).

(٢) فى (ط) : فمن أمعن فيه النظر، وانضم إليه جودة الفكر.

(٣) فى (ط) : (والدخلة الرادية).

(٤) فى (ط) : (آت بما لم يأت به المتقدمون).

(٥) حديث : (أمتى كالمطر لا يدري أولهم خيراً أم آخرهم) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٦) فى (ط) : (ولم يعلم).

(٧) فى (ط) : (وعماد السماء).

(٨) فى (ط) : (فأقول كما قال الله تبارك وتعالى).

(٩) آية رقم ٢٩ من سورة (الإنسان) مدنية.

على أننى لم أدع فيه العصمة عن إمكان السهو والغلط فإن الإنسان معرض للنسيان.

كما قيل (١):

وسميت إنساناً لأنك ناسياً * وأول ناس آدم أول الناس
فالمتوقع من كرم الناظرين المتأملين فيه. إن اطلع عالم منصف على موضع سهو أو
غلط أن يصلحه بقلمه. بفضلته وكرمه بشرط أن يكون على يقين. دون تحيز
وظن (٢) فإن الظن يخطئ ويصيب. ولا يكون ممن إذا رأى ألف صواب غطاه. وإذا
وجد سهوا نادى عليه وأبداه. كما قيل:

صم إذا سمعوا خيراً ذكرت (به * وإن ذكرت) (٣) بسوء عندهم أذنوا (٤)
ختم (٥) الله كتاب آجالنا بالخير والسعادة، وجعلنا ممن سبقت لهم من الله الحسنى
وزيادة.

وكان الفراغ من نسخه فى السادس والعشرين من شهر ربيع الأول سنة أربع
وأربعين وثمانمائة. سنة ٨٤٤ هـ.

على يد العبد الفقير الراجى عفو ربه القدير بعد العصر بالتاريخ المشار إليه أعلاه
محمد عبد الله الكتانى الحنفى حامداً الله على نعمه ومصلياً على نبيه ومسلماً.

(١) فى (ط) : (وكانت كنيته إنساناً لأنه ناس وأول الناس أول الناس) هكذا

(٢) فى (ط) : (دون ظن وتخمين).

(٣) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٤) فى (ز) : (ختمت الكتاب بالخير فى ثامن ربيع الأول سنة أربع وتسعين وتسعمائة والحمد
لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد النبى وآله وصحبه أجمعين، وعثرته
الطاهرين وسلم تسليماً كثيراً. كاتبه مولانا إمام الدين بن نعمة الله بن محمد لاهورى غفر
الله له ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات إنك قريب مجيب الدعوات سنة ١٩٩٤ .
وفى (ط) : (ختم الكتاب بالخير، وختم الله آجالنا بالخير والله أعلم بالصواب وإليه المرجع
والمآب).

تم وكمل
بحمد الله تعالى وعونه

ياخالق الخلق طورا بعد أطوار * وغافر من سر وإجهار
اغفر لكاتبه أيضا وناظره * والمستعير له إن رد والقارى (١) .

(١) فى ص ١٢٤ من النسخة (ت). تملكات هى :
(آل إلى نوبة فقير ربه بالوفاء الشفيح له نبيه المصطفى سيد العالمين عبده محمد أمين غرايلى زاده فى سنة ١١٦٠ من الهجرة على صاحبها السلام) بخط رقعة جميل.
ثم كتب أسفلها بخط اعتيادى :
(ثم انتقل بالاشتراك الشرعى من فضل الله تعالى إلى نوبة العبد الفقير إلى مولاه الفنى السيد محمد شكمه ابن المرحوم حسن جلبى غفر الله له ولجميع المسلمين والمسلمات وصلى الله وسلم على أشرف المخلوقات سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم ما دامت الأرض والسموات أمين جارى ذلك فى شهر ربيع الأول سنة ١١٦٣).
ثم على أسير ذلك كتب تملك آخر بخط سبى يقرأ بصعوبة (ثم انتقل بالشراء الشرعى بعون الله تعالى إلى نوبة العبد الحقير السيد عمر بن السيد محمد حاتم الدهر مسريا فى ... الشيخ طه الحكيم الحلبي عفى الله عنهما وعن المسلمين أجمعين سنة ١١٨٧ . (ثم كتب بيت شعرا).

يا مستعير الكتب دعنى * فإن إعارتى للكتب عار
فمعتوقى فى الدنيا كتاب * فهل رأيت معشوقا يعار
ثم أسفل ذلك كتب الآتى : زودعت فيه شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله (صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم) وأرجوك يا ناظر إليه الفاتحة لروحه ومشايخه وأخوانه ووالديه).

وجوار ذلك على اليمين كتب الآتى : داخل دائرة
(الله ربى ومحمد النبى قبله فريضة والمسلمون الأولى قل هو الله أحد الله الصمد)
ثم أسفل ذلك كتب الآية الآتية :
﴿ إن الله وملائكته يصلون على النبى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ﴾.

تمت

كل هذه التملكات والآيات وغير ذلك كتبت بخطوط مختلفة عن بعضها تدل على أن كل صاحب تملك يضيف ما يريد خارج نصوص الكتاب.
أما الصفحة ١٢٥ بعد ذلك فقد كتب فيها دعاء سمي دعاء الخضر عليه السلام. ولم أكتبه لعدم أهميته.

مجموعة الفهارس

فهرس الفهارس

- ١ - فهرس الآيات القرآنية مبينا اسم السورة ورقمها ورقم الآية. ومكية أو مدنية.
- ٢ - فهرس الأحاديث النبوية والقدسية. مرتباً ترتيباً أبجدياً ومخرجاً من مظانه.
- ٣ - فهرس الشعر القوافي وأنصاف الآيات.
- ٤ - فهرس الأعلام.
- ٥ - فهرس البلدان والفرق والجماعات والطرق.
- ٦ - فهرس الكتب للمؤلف وغيره.
- ٧ - فهرس المراجع التي أعانت التحقيق.
- ٨ - فهرس لمحتوى الكتاب.

أولاً :

فهرس الآيات القرآنية

الواردة بالكتاب موضحاً رقم السورة، واسم السورة، ونص الآية، ورقم الآية بالمصحف، ومكية أم مدنية، ورقم صفحة الكتاب.
علما بأن الأرقام المذكورة نظير كل آية معتمدة على مصحف الحرمين. متبعاً تسلسل السور بأرقامها المبينة أمام كل سورة.

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
١ - الفاتحة :			
اهدنا الصراط المستقيم	٦	مكية	٤٤٩
٢ - البقرة :			
في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً.	١٠	مدنية	٣٥٩
صم بكم عمى فهم لا يرجعون.	١٨	مدنية	٥١٧
فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين.	٢٤	مدنية	١٦٤
وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة.	٣٠	مدنية	٢٦٣ ، ٢٦٥ ، ٢٩٣ ، ٢٩١ ، ٢٦٨
وعلم آدم الأسماء كلها.	٣١	مدنية	١٩٧ ، ٢٥٧ ، ٢٧٢
قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم .	٣٣	مدنية	٢٧٤
إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين.	٣٤	مدنية	٣٠٥ ، ٥٢٠
وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو.	٣٦	مدنية	٥٦٤ ، ٥٦٦
فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم.	٣٧	مدنية	٥٦٦
وإذ أعدنا موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنعم ظالمون.	٥١	مدنية	٤٠٢
وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم .	٩٣	مدنية	١٧١
وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت.	١٠٢	مدنية	١٥٠
وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم.	١٠٢	مدنية	١٥١

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق.	١٠٢	مدنية	٥٧٦
فاذكروني أنكركم واشكروا لي ولا تكفرون.	١٥٢	مدنية	٨٨ ، ٢١٠ ، ٣٩٥ ، ٥٧١ ، ٣٩٦
ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله.	١٦٥	مدنية	٤٦٦
صم بكم عمى فهم لا يعقلون.	١٧١	مدنية	٥٦٥
والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس.	١٧٧	مدنية	٢٠١
ولكم في القصص حياة يا أولى الأبصار.	١٧٩	مدنية	١٦٥
تلك عشرة كاملة.	١٩٦	مدنية	٢٩ ، ٢٥٣
وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون.	٢١٦	مدنية	٣٦٥ ، ٤١٨
إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين.	٢٢٢	مدنية	٣٤٨
تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض.	٢٥٣	مدنية	١٧٥ ، ٩٧٧
الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور.	٢٥٧	مدنية	١٨٥ ، ١٨٨ ، ٢٦٤ ، ٣٤٤ ، ٤٤٨
للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض.	٢٧٣	مدنية	٤٨١ ، ٤٩٠

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
وأحل الله البيع وحرم الربا.	٢٧٥	مدنية	١٧٠
٣ - آل عمران :			
وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم.	٧	مدنية	١٢٨
زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة.	١٤	مدنية	٤٦٦ ، ٣٢٣
ويحذركم الله نفسه.	٣٠ ، ٢٨	مدنية	٣٨١
قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم.	٣١	مدنية	٢٢٣ ، ٢٢٢ ، ٢١٧
كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً...	٣٧	مدنية	٥٧٥ ، ٤٦٥ ، ٢٢٧
وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم .	٨١	مدنية	١٤٨
لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون .	٩٢	مدنية	٤٣٥ ، ١٥٣
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون .	١٠٢	مدنية	١٧٠
كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله .	١١٠	مدنية	١٩١
إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون .	١٢٢	مدنية	٥٧٦
			١٦١

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون.	١٣٥	مدنية	٣٩٦
والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين.	١٣٤	مدنية	٣٢٩
منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة.	١٥٢	مدنية	٢٤٢
إنما ذلكم الشيطان يخوف أوليائه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين.	١٧٥	مدنية	٣٨٠
ولا يحسبن الذين يدخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة ولله ميراث السموات والأرض والله بما تعملون خبير.	١٨٠	مدنية	٣٣٥
يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون.	٢٠٠	مدنية	١٩٩
٤ - النساء :			
يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين.	١١	مدنية	١٧٠
إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً.	٤٨	مدنية	٣٨٥

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا.	٦٩	مدنية	٣٧٨ ، ٢٢٢
وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما.	١١٣	مدنية	٤٢٨ ، ١٧٥
ليس بأمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوء يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا.	١٢٣	مدنية	١٧٠
ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما.	١٦٤	مدنية	٥١٨ ، ١٠٣
يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته.	١٧١	مدنية	٣٦
٥ - المائدة :			
يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين.	١٥	مدنية	١١٧
وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله مَلِكُ السموات والأرض وما بينهما	١٨	مدنية	١٩٣

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
والله المصير.			
قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين.	٢٣	مدنية	٣٦٤
فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين.	٣٠	مدنية	١٧٢
يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم.	٥٤	مدنية	٥٧٥ ، ٤٦٢ ، ٢١٠
وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين.	٨٣	مدنية	٥٤٧
يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم إلى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون.	١٠٥	مدنية	١٨٩
وإذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا وأشهد بأننا مسلمون.	١١١	مدنية	١٠٥
تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب.	١١٦	مدنية	٢٨٤
قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم	١١٩	مدنية	٢٦٢ ، ٢٠٩

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم .			
٦ - الأنعام :			
الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون .	١	مكية	٢٦٤
وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شىء ثم إلى ربهم يحشرون .	٣٨	مكية	١٦٢ ، ١٦٣
ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شىء وما من حسابك عليهم من شىء فتطردهم فتكون من الظالمين .	٥٢	مكية	٤٤١ ، ٤٤٣ ، ٤٩٠
لكل نبي مستقر وسوف تعلمون .	٦٧	مكية	١٧٠
وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين .	٧٥		١٢٥ ، ٢٩٢ ، ٣٧٤
أولئك الذين هداهم الله فبهداهم اقتده قل لا أسألكم عليه أجراً إن هو إلا ذكرى للعالمين .	٩٠	مكية	٥٧٥
وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شىء قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نوراً وهدى	٩١	مدنية	٤٠٢ ، ٤٥

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيراً وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون . ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى إلى ولم يوح إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطو أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون .	٩٣	مدنية	١٦٨ ، ٥٧٥
ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنكم لمشركون .	١٢١	مكية	١٣٩
أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون .	١٢٢	مكية	٣٥٦ ، ٥٧٣
وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون .	١٥٣	مدنية	٧٦
من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها وهم لا يظلمون .	١٦٠	مكية	١٦٩

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
قل إننى هدانى ربي إلى صراط مستقيم ديناً قيماً ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين.	١٦١	مكية	٧٦
وهو الذى جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فى ما آتاكم إن ربيك سريع العقاب وإنه لغفور رحيم.	١٦٥	مكية	٢٦٩
٧ - الأعراف :			
يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين.	٣١	مكية	٣٢٦ ، ١٧٠
قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون.	٣٣	مكية	٣١٦
ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين.	٥٤	مكية	٤٣١ ، ٢٦٤
أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون.	٩٩	مكية	٣٨٢
وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى لأخيه هارون اخلفنى فى قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين.	١٤٢	مكية	٤٠٢

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر إليك قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً وخر موسى صعقا فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين .	١٤٣	مكية	٥٧٣ ، ٥١٩ ، ١٠٤
قال يا موسى إني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين .	١٤٤	مكية	٥١٩
ولما سقط في أيديهم ورأوا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين .	١٤٩	مكية	١٧١
إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين .	١٥٥	مكية	٢٦٨
وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين .	١٧٢	مكية	٥١٤ ، ٢٥٢
أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون .	١٧٩	مكية	٥٢٤ ، ٥١٦ ، ٤٠٨
أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شيء وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون .	١٨٥	مكية	٤٣٢ ، ٢٩٢ ، ٥٥

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرراً إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون .	١٨٨	مكية	٧١
هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها .	١٨٩	مكية	٥٥٩
إن وليى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين .	١٩٦	مكية	١٨٥
وإن تدعوهم إلى الهدى لا يسمعون وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون .	١٩٨	مكية	٥١٦
خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين .	١٩٩	مكية	٣٤١
٨ - الأنفال :			
وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين .	٧	مدنية	١٦٢
فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى وليبلى المؤمنين منه بلاء حسناً إن الله سميع عليم .	١٧	مدنية	١٩٣ ، ١٣٦ ، ٦٠
يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئةً فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون .	٤٥	مدنية	٨٤
يا أيها النبى حرّض المؤمنين على	٦٥	مدنية	٢٠٠

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
القتال إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون.			
٩ - التوبة :			
فإذا انسَلَخَ الأشهرُ الحُرُمُ فاقْتُلُوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم.	٥	مدنية	١٧١
هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون.	٣٣	مدنية	١٦١
إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم.	٤٠	مدنية	٥٠٤
والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم.	١٠٠	مدنية	٢١٤ ، ٢٠٩

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين.	١١٩	مدنية	٣٧٧
١٠ - يونس :			
أكان للناس عجا أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس ويشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون إن هذا لساحر مبين.	٢	مكية	٣٧٧
للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم فتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون.	٢٦	مكية	٥٧٢
قل لا أملك لنفسي ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله لكل أمة أجل إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون..	٤٩	مكية	٧١
ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون.	٦٢	مكية	٣٨٢ ، ١٨٥
لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم ..	٦٤	مكية	١١٩

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
١١ - هود :			
فإلّم يستجيبيوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو فهل أنتم مسلمون .	١٤	مكية	٨٣ ، ٦٧
فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا إنه بما تعملون بصير .	١١٢	مكية	٤٤٧
١٢ - يوسف :			
ولقد همّت به وهمّ بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لتصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين .	٢٤	مكية	٤٥٤
وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي إن ربي غفور رحيم .	٥٣	مكية	٣٤٥ ، ٢٩٧
فلما استأسأ منه خلصوا نجيا .	٨٠	مكية	٥٧٢ ، ٤٤٧
قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى وسبحان الله وما أنا من المشركين .	١٠٨	مكية	١٦٩
			٧٦
١٣ - الرعد :			
له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مردّ له وما لهم من دونه من والٍ .	١١	مدنية	٣٥٨
الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا	٢٨	مدنية	٤١٠

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
٣٨	مدنية	١٧٠	بذكر الله تطمئن القلوب . ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذريةً وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله لكل أجل كتاب .. ١٤ - إبراهيم :
٤	مكية	١٣٣	وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم . وإذا تأذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابى لشديد .
٢٥	مكية	٥١٩	تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون .
٤٨	مكية	٥٠٥	يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار .
٣	مكية	٥٧١	١٥ - الحجر : ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون .
٢٩	مكية	٤٠٨ ، ٢٥٤ ، ٢٨٤ ، ٤٣٧ ، ٤٣٠	فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين .
٤٠	مكية	٣٨٨	إلا عبادك منهم المخلصين .
٤٢	مكية	٣٨٨	إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين .
٤٩	مكية	٣٨٥	نبئ عبادى أنى أنا الغفور الرحيم .

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين.	٨٨	مكية	١٨١
فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين.	٩٤	مكية	١٧١
١٦ - النحل :			
إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون.	٤٠	مكية	٣٥
يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون.	٥٠	مكية	٣٨٠
وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتاً ومن الشجر ومما يعرشون.	٦٨	مكية	١٠٤
وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم.	٧٦	مكية	٤٨١
والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون.	٧٨	مكية	٥١٧
ويوم نبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيداً على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين.	٨٩	مكية	١٦٢

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة إنما ييلوكم الله به وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون.	٩٢	مكية	٤٥٠
ما عندكم ينفذ وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون.	٩٦	مكية	٢٠٦
من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون.	٩٧	مكية	٥١٧ ، ٣٩٦ ، ١٣١
ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون.	١١٦	مكية	٥٣٨
واصبر وما صبرك إلا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون.	١٢٧	مدنية	١٩٩
١٧ - الإسراء :			
سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير.	١	مكية	٤٧٨ ، ٤٧٧ ، ٤٥٧
تسبح له السموات السبع والأرض ومن	٤٤	مكية	٥٢١

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
فيهين وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً. ولقد كرمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً. ومن الليل فتعبد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً. قل كل يعمل على شاكلته فريكم أعلم بمن هو أهدى سبيلاً. ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً. قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً.	٧٠ ٧٩ ٨٤ ٨٥ ٨٨	مكية مدنية مكية مكية مكية	٣١٠ ، ٢٦٥ ، ١٨٩ ٨٧ ١٦٩ ٤٢٧ ، ٢٨٠ ، ٣٩ ٤٩٢ ١٧٢
١٨ - الكهف : فضرينا على آذانهم فى الكهف سنين عدداً. نحن نقص عليك نبأهم بالحق إنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم إذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض لن ندعو من دونه إلها لقد قلنا إذا شططاً * هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن أظلم	١١ ١٤ ، ١٣	مكية مكيتان	١٧١ ٤٦٠

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
ممن افترى على الله كذباً. إلا أن يشاء الله واذكر ربك إذا نسيت وقل عسى أن يهدينى ربى لأقرب من هذا رشداً.	٢٤	مكية	٥٦٧
ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً.	٢٨	مكية	٧٦
قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما إلهكم إله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحدًا.	١١٠	مكية	٣٨٣
١٩ - مريم :			
ذكر رحمت ربك عبده زكريا.	٢	مكية	٤٥٧
قال رب إنى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيئا ولم أكن بدعائك رب شقياً..	٤	مكية	١٧١
قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقناك من قبل ولم تك شيئا.	٩	مكية	٤٣١
وهزى إليك بجذع النخلة تساقط عليك زطبا جنيا.	٢٥	مكية	١٤٨
وإن منكم إلا واردةا كان على ربك حتماً مقضياً..	٧١	مكية	٥١٨
٢٠ - طه :			
إذ رأى ناراً فقال لأهله امكثوا إني آنست	١٠	مكية	٥٦٠

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
ناراً لعلی آتیكم منها بقیس أو أجد علی النار هدی.			
إنی أنا ربك فاخلع نطیک إنك بالواد المقدس طوی.	١٢	مكية	٥٥٩
منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجهم تارة أخرى.	٥٥	مكية	٢٥٠
فأكلا منها فبدت لهما سوءاتهما وطفقا یخصفان علیهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى.	١٢١	مكية	٣٤٨
ثم اجتباه ربه فتاب علیه وهدی.	١٢٢	مكية	٣٤٩
٢١ - الأنبياء :			
وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها قوماً آخرين..	١١	مكية	١٥٧
بل نقذف بالحق علی الباطل فیدمغه فإذا هو زاهق ولكم الویل مما تصفون.	١٨	مكية	١٧١
لو كان فیهما آلهة إلا الله لفسدنا فسبحان الله رب العرش عما یصفون.	٢٢	مكية	١٦٩
خلق الإنسان من عجل سأریكم آیاتی فلا تستعجلون.	٣٧	مكية	٢٠٠
قلنا یا نار كونی برداً وسلاماً علی إبراهیم.	٦٩	مكية	٥١٣
إن الذین سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون.	١٠١	مكية	٥٦٣، ٢٢٠

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
٢٢ - الحج :			
ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يهن الله فما له من مكرم إن الله يفعل ما يشاء .	١٨	مدنية	١٧١
يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب .	٧٣	مدنية	١٧١
٢٣ - المؤمنون :			
قد أفلق المؤمنون * الذين هم فى صلاتهم خاشعون .	٢ ، ١	مكيتان	٥٤١
أولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون .	٦١	مكية	٤٦٦
ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون .	٩١	مكية	١٦٩
٢٤ - النور :			
وتوبوا إلى الله جميعا أيه المؤمنون لعلكم تفلحون .	٣١	مدنية	٣٤٧

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
أو كظلمات فى بحر لجى يغشاه موج من قوقه موج من فوقه سحب ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور.	٤٠	مدنية	٢٩١
٢٥ - الفرقان :			
الذى له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك فى الملك وخلق كل شىء فقدره تقديراً.	٢	مكية	٧٠
وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً.	٢٣	مكية	٧٨
٢٦ - الشعراء :			
يوم لا ينفع مال ولا بنون * إلا من أتى الله بقلب سليم.	٨٩ ، ٨٨	مكيتان	٣٥٧
نزل به الروح الأمين * على قلبك لتكون من المنذرين.	١٩٣ ، ١٩٤	مكيتان	١٧٨ ، ١٠٥
إنهم عن السمع لمعزولون.	٢١٢	مكية	٥١٦
٢٧ - النمل :			
قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيتك به قيل أن يرتد إليك طرقتك.	٤٠	مكية	١٤٨
أمنّ يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض أإله مع الله	٦٢	مكية	٤٣٦

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
قليلًا ما تذكرون. إنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولّوا مدبرين.	٨٠	مكية	٣٥٦
٢٨ - القصص :			
فلما أتاها نودى من شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة أن ياموسى إنى أنا الله رب العالمين.	٣٠	مكية	٥١٨ ، ٦٠
وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون.	٦٨	مكية	٥٥٧
تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً فى الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين.	٨٣	مكية	٣٦٠
ولا تدع مع الله إلهاً آخر لا إله إلا هو كل شئ هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون.	٨٨	مكية	٣٨٢ ، ٧٠ ، ٦٠
٢٩ - العنكبوت :			
يعذب من يشاء ويرحم من يشاء وإليه تقلابون.	٢١	مكية	٧١
وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون.	٤٣	مكية	٤٢٨
والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين.	٦٩	مكية	٤٦١

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
٣٠ - الروم :			
الم * غلبت الروم * فى أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون .	٣ ، ٢ ، ١	مكية	١٦١
٣١ - لقمان :			
ومن الناس من يشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مهين .	٦	مكية	٥٢٩
ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون .	٢٥	مكية	٤٩
٣٢ - السجدة :			
ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين * ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون .	٩ ، ٨	مكيتان	٤٣٧
تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون .	١٦	مدنية	٣٨٠ ، ٣٠٨
وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون .	٢٤	مكية	٥٧١ ، ١٩٨ ، ١٨٩
٣٣ - الأحزاب :			
لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبذل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما	٥٢	مدنية	٤٧٥ ، ٣٩٠

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
<p>ملكتم يمينكم وكان الله على كل شيء رقيباً.</p> <p>يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ولكن إذا دعيتهم فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحيى منكم والله لا يستحيى من الحق وإذا سألتموهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله عظيماً.</p> <p>٣٥ - فاطر :</p> <p>الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رُسُلًا أولى أجنحة مثلى وثلاث ورباع يزيد فى الخلق ما يشاء إن الله على كل شيء قدير.</p> <p>يا أيها الناس اذكروا نعمت الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض لا إله إلا هو فأنسى توفكون.</p> <p>من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والذين يمكرون السيئات لهم عذاب</p>	٥٣	مدنية	٤٥٢
١	مكية	١٠٤	
٣	مكية	٧٠	
١٠	مكية	٦٨ ، ٢٨٧ ، ٣٩٦ ، ٤٦٥	

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
شديد ومكر أولئك هويبور.	٢٨	مكية	٣٨١
ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور.	٣٢	مكية	٤٨٨
ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير.			
٣٦ - يس :	١٢	مكية	١٦٢
إننا نحن نحى الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه فى إمام مبين.	٥٥	مكية	٤١٥
إن أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون.			
٣٧ - الصافات :	٩٩	مكية	٤٦٠
وقال إني ذاهب إلى ربي سيهدين.	١٠٢	مكية	١٠٥
فلما بلغ معه السعى قال يا بنى إني أرى فى المنام أنى أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدنى إن شاء الله من الصابرين.	١٤٧	مكية	١٣٣
وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون.			

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
٣٨ - ص :			
يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب.	٢٦	مكية	٢٦١، ٢٦٣
ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب.	٣٠	مكية	٣٤٩
واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب.	٤١	مكية	٤٥٧
واذكر عبادنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب أولى الأيدي والأبصار.	٤٥	مكية	٤٥٧
إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشراً من طين * فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين.	٧١، ٧٢	مكيثان	٢٤٧، ٢٦٥، ٤٣٠، ٤٣٧
قال يا إيليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي أستكبرت أم كنت من العالين.	٧٥	مكية	٧٠
قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين.	٨٢	مكية	٣٤٢
٣٩ - الزمر :			
ألا لله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى إن الله يحكم بينهم فى ما هم فيه يختلفون إن الله لا يهدى من هو كاذب كفار.	٣	مكية	٤٩

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
قل يا عباد للذين آمنوا اتقوا ربكم للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة وأرض الله واسعة إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب.	١٠	مكية	٢٠٦
والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وأناهبوا إلى الله لهم البشري فبشر عباد * الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب.	١٧، ١٨	مكيتان	١٣٨، ٥١٣، ٥٢٣، ٥٤٧
أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فولل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين.	٢٢	مكية	٣٧٢، ٤٤٣
وأنبيوا إلى ربكم وأسلموا له من قبل أن يأتكم العذاب ثم لا تنصرون.	٥٤	مدنية	٣٤٨
وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون.	٦٧	مكية	٥٥٩
ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون.	٦٨	مكية	٥١٧
٤٠ - غافر :			
يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء لمن الملك اليوم لله الواحد القهار.	١٦	مكية	٣٩٧

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
٤١ - فصلت :			
١١	مكية	٥٦٣ ، ٥١٣ ، ٣٥٠	ثم استوى إلى السماء وهى دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرها قالتا أتينا طائعين.
٣٠	مكية	٤٤٦	إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون.
٣١	مكية	٤١٥	نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون.
٣٢	مكية	٣٦٩	نُزُلًا من غفور رحيم.
٣٤	مكية	٣٣٢	ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هى أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم.
٥٣	مكية	١٢٥ ، ٦٠ ، ٥٦ ٥٥٥ ، ٤٢٩ ، ٢٧١	سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على شئ شهيد.
٥٤	مكية	٦٠	ألا إنهم فى مرية من لقاء ربهم ألا إنه بكل شئ محيط.
٤٢ - الشورى :			
٢٠	مكية	١٩٥	من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له فى الآخرة من نصيب.	٣٧	مكية	٣٢٩
والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يغفرون.	٣٨	مكية	٤٩٩
والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون.	٥١	مكية	٩٩، ١٠٣، ١٣٣،
وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء إنه علىٰ حكيمة * وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم * صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض ألا إلى الله تصير الأمور.	٥٣، ٥٢	مكية	٤٤٩، ٤٥٠
٤٣ - الزخرف :	٥	مكية	١٧١
أفمنضرب عنكم الذكر صفحاً أن كنتم قوماً مسرفين.			
٤٦ - الأحقاف :	١٣	مكية	٤٤٦
إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون.	١٥	مدنية	٢٥٦
ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً حملته			

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهراً حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وأصلح لي في ذريتي إنيّ تبّت إليك وإني من المسلمين.		
٤٧ - محمد :		
١٩	مدنية	٢٠٦ ، ٨٧
فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبَكُمْ وَمُتَوَكِّمًا.		
٣٨	مدنية	٤٦٥
هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لِلتَّغْفُرِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَنْكُمْ مَنْ يَخْذُلُ وَمَنْ يَخْذُلُ فَإِنَّمَا يَخْذُلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ.		
٤٨ - الفتح :		
٤	مدنية	٣٥٥
هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا.		
١٠	مدنية	١٣٦
إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى		

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً.	٢٣	مدنية	٤١٦
سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً.	٢٦	مدنية	٣٩٩
إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليماً.	٢٧	مدنية	١٦١
لقد صدق الله ورسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رءوسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً.	٢٨	مدنية	١٦١
هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً.	٢٩	مدنية	٢٦٧
محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله			

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا.			
٤٩ - الحجرات :			
يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير.	١٣	مدنية	١٩٠
٥٠ - ق :			
ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد.	١٦	مكية	٢٨١
لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد.	٢٢	مكية	٣٧٦
من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب.	٣٣	مكية	٣٤٩
إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.	٣٧	مكية	٥١٤ ، ٣٥٦ ، ٣٥٥
٥١ - الذاريات :			
وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون.	٥٦	مكية	٥٦٣
٥٣ - النجم :			
وما ينطق عن الهوى .	٣	مكية	٦٠
فأوحى إلى عبده ما أوحى .	١٠	مكية	١٧٨ ، ١٠٣

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
ما كذب الفؤاد ما رأى.	١١	مكية	٣٧٤ ، ٦٠ ، ٥٥
إذ يغشى السدرة ما يغشى * ما زاغ البصر وما طغى.	١٧ ، ١٦	مكية	٥١٨ ، ٤٩٦ ، ٤٩٥
وأنتم سامدون.			
فاسجدوا لله واعبدوا.	٦٢ ، ٦١	مكية	٥٢٩
٥٤ - القمر :			
سيهزم الجمع ويولون الدبر.	٤٥	مكية	١٦١
٥٥ - الرحمن :			
الرحمن * علم القرآن.	٢ ، ١	مدنيتان	١٧٨
خلق الإنسان من صلصال كالفخار.	١٤	مدنية	٣٣٠
مرج البحرين يلتقيان.	١٩	مدنية	٤٠١
يسأله من فى السموات والأرض كل يوم هو فى شأن.	٢٩	مدنية	٢٤٠
هل جزاء الإحسان إلا الإحسان.	٦٠	مدنية	١٧٠
٥٦ - الواقعة :			
وكنتم أزواجا ثلاثة.	٧	مكية	٥٦٠ ، ١١٨
والسابقون السابقون * أولئك المقربون.	١١ ، ١٠	مكيتان	٥٦٣ ، ٥٦٢
أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون.	٧٢	مكية	٥٥٧
٥٨ - المجادلة :			
يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا	١١	مدنية	٢١٤ ، ٢٠٩ ، ٤٩٩

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
<p>فى المجالس فافسحوا يفسح الله لكم وإذا قيل انشزوا فانشزوا يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير.</p>			٣٥٦
<p>أولئك كتب فى قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون.</p>	٢٢	مدنية	٤٤٧
<p>٥٩ - الحشر :</p> <p>والذين تبوأوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون.</p>	٩	مدنية	٤٥٦
<p>٦١ - الصف :</p> <p>وإذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوننى وقد تعلمون أنى رسول الله إليكم فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم.</p>	٥	مدنية	٣٥٨
<p>هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون.</p>	٩	مدنية	١٦١

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم * تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون.	١١، ١٠	مدنية	٥٥٩
يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله فأمنت طائفة من بني إسرائيل وكفرت طائفة فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين..	١٤	مدنية	١٠٥
٦٢ - الجمعة :			
هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين.	٢	مدنية	٣٠٣
قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين.	٦	مدنية	٣٧٩
فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون.	١٠	مدنية	٣٩٦، ٣٩٥
٦٥ - الطلاق :			
ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن	٣	مدنية	٥٦٩، ٣٦٥، ٣٦٤

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدراً.			
٦٦ - التحريم :			
فنفختنا فيه من روحنا	١٢	مدنية	٤٣٧
٦٧ - المُلْك :			
الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً وهو العزيز الغفور.	٢	مكية	٢٨٢
وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير.	١٠	مكية	٥١٧
٦٨ - القلم :			
وإنك لعل خلق عظيم.	٤	مكية	٣٩٤ ، ٣٩٣
٧٠ - المعارج :			
إن الإنسان خلقٍ هلوعاً.	١٩	مكية	٣٠٩
٧٢ - الجن :			
عالم الغيب والشهادة فلا يظهر على غيبه أحداً* إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً.	٢٧ ، ٢٦	مكيتان	٢٩٣
٧٣ - المزمل :			
واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتيلاً.	٨	مكية	٤٠٢

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
٧٤ - المدثر :			
يا أيها المدثر * قم فأنذر * وربك فكبر وثيابك فطهر * والرجز فاهجر . وما يذكرون إلا أن يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة .	١ - ٥	مكية	١١٠ ، ٤٠٥
٧٥ - القيامة :			
ولا أقسم بالنفس اللوامة .	٢	مكية	٣٤٥
٧٦ - الإنسان :			
إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاءً ولا شكوراً .	٩	مدنية	٤٤٣
وجزاهم بما صبروا جنة وحريراً .	١٢	مدنية	٢٠٠
إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً .	٢٩	مدنية	٥٧٧
٧٩ - التازعات :			
وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى * فإن الجنة هي المأوى .	٤٠ ، ٤١	مكيثان	٤٤٩
٨٠ - عبس :			
عبس وتولى * أن جاءه الأعمى .	١ ، ٢	مكيثان	٤٩١
٨٢ - الانفطار :			
إن الأبرار لفي نعيم * وإن الفجار لفي جحيم .	١٣ ، ١٤	مكيثان	٣١٤

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
٨٩ - الفجر :			
يا أيها النفس المطمئنة * ارجعى إلى ربك راضية مرضية * فادخلى فى عبادى * وادخلى جنتى.	٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠	مكية	٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٣٤٥ ، ٣٤٩ ، ٣٧٨ ، ٣٥٠ ، ٤٧٩ ، ٥٢٤ ، ٥٦٧ ، ٥٦٨
٩٠ - البلد :			
فلا اقتحم العقبة * وما أدراك ما العقبة * فك رقة.	١٢ ، ١٣	مكية	٤٥٦
٩١ - الشمس :			
ونفس وما سواها * فآلهمها فجورها وتقواها * قد أفلح من زكاها * وقد خاب من دساها.	٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠	مكية	٢٩٨ ، ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٣٤٥ ، ٥٦١
٩٣ - الضحى :			
ووجدك عائلاً فأغنى.	٨	مكية	١٨٢ ، ١٨٣
٩٥ - التين :			
لقد خلقنا الإنسان فى أحسن تقويم * ثم رددناه أسفل سافلين * إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون.	٤٠ ، ٤١ ، ٤٢	مكية	٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٨١ ، ٤٤١ ، ٥٥٨
٩٦ - العلق :			
اقرأ باسم ربك الذى خلق * خلق	١ - ٣	مكية	١٠٩

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
الإنسان من علق * اقرأ وربك الأكرم. الذى علم بالقلم * علم الإنسان ما لم يعلم.	٥ ، ٤	مكية	١١٧
أرأيت الذى ينهى * عبداً إذا صلى . ألم يعلم بأن الله يرى .	١٠ ، ٩	مكية	٤٧٧
	١٤	مكية	٤٥١
٩٨ - البيئـة :			
وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة .	٥	مدنية	٣٨٧
جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه .	٨	مدنية	٣٦٧ ، ٢١٤ ، ٢٠٩
١٠٣ - العصر :			
والعصر * إن الإنسان لفى خسر * إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر .	كاملة	مكية	٥٠٦
١٠٧ - الماعون :			
فويل للمصلين * الذين هم عن صلاتهم ساهون .	٥ ، ٤	مكية	٥٤١
١١٠ - النصر :			
فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا .	٣	مدنية	٣٥٢ ، ٣٤٨

نص الآية	رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة
١١٢ - الإخلاص :	كاملة	مكية	٦٥ ، ٣٥
قل هو الله أحد* الله الصمد* لم يلد ولم يولد* ولم يكن له كفوا أحد.			
١١٣ - الفلق :	٤	مكية	١٤٩
من شر النفاثات في العقد.			
ومن شر حاسد إذا حسد.	٥	مكية	٣٠٩

ثانياً:

فهرس الأحاديث

مرتبة ترتيباً أبجدياً
ومخرجة تخريجاً من مظانها
ومصادرهما.

١ - حديث : أبشروا يا أصحاب الصفة فمن بقى منكم على التعب الذى أنتم عليه اليوم ماضيا بما فيه فإنه من رفقاءى فى الجنة.

رواه البخارى فى الصلاة (٥٨) والمواقيت (٤١) والمناقب (٢٥)

ورواه أحمد بن حنبل ١٩٧/١ ، ١٩٨ ، ١٩٩

* * *

٢ - حديث : أبيت عند ربى يطعمنى ويسقبنى ... الحديث.

متفق عليه من حديث أنس.

وله روايات أخرى من حديث عبد الله بن عمر وأبى هريرة.

انظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان

كتاب الصيام.

* * *

٣ - حديث : اجتنبوا النجوم فإنها تدعو إلى الكهانة..

رواه مسلم فى المساجد ٣٣

وأبو داود فى الصلاة ١٦٧

والنسائى فى السهو ٢٠

وأحمد بن حنبل ٥ / ٤٤٨ ، ٤٤٩

وانظر باب الكهانة فى البخارى طب ٤٦

* * *

٤ - حديث : أجوع يوماً وأشبع يوماً.

الحديث رواه الترمذى

انظر الحافظ المراقى: المغنى على هامش الإحياء جـ ٣ باب الجوع

* * *

٥ - حديث : أحب ما تعبد به عبدى إلى: النصح لى.

رواه أحمد ابن حنبل فى مسنده

المجلد ٥ / ٢٥٤

* * *

٦ - حديث : الإحسان: أن تعبد الله كأنك تراه.. وإن لم تكن تراه فإنه يراك..

الحديث.

رواه البخارى فى تفسير سورة ٣١ ، والإيمان ٣٧

وراه مسلم فى الإيمان ٥٧

وأبو داود فى السنّة ١٦

والترمذى فى الإيمان ٤

وابن ماجه فى المقدمة ٩

وأحمد بن حنبل: ٣٧/١ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٢١٩

١٠٧ / ٣ ، ٤٣٦

١٣٩ / ٤ ، ١٦٤

* * *

٧ - حديث : أحياكم عثمان.. الحديث.

أورد المحب الطبرى فى «الرياض النضرة فى مناقب العشرة».

بلفظ قريب فقال: أصدق أمتى حياءَ عثمان

من حديث أنس بن مالك

وقال أخرجه فى المصابيح الحسان

وعن ابن عمر أورد: عثمان أحيا أمتى وأكرمها

وقال أخرجه الملاء فى سيرته

انظر الرياض النضرة جـ ٣ صـ ١٥ وأحاديث أخرى عن حياته

٨ - حديث : الإخلاص سر من أسرارى أودعه قلب من أحببت من عبادى..
قال الحافظ العراقى: رويناه فى جزء من مسلسلات القزوينى يقول
كل واحد من رواه سألت فلانا عن الإخلاص فقال..
وهو من رواية أحمد بن عطاء الهجيمى عن عبد الواحد بن زيد عن
الحسن عن حليفة عن النبى (ﷺ) عن جبريل عن الله تعالى وأحمد
ابن عطاء وعبد الواحد كلاهما متروك..
ورواه أبو القاسم القشيرى فى الرسالة من حديث على بن أبى طالب
بسند ضعيف

انظر المغنى عن حمل الأسفار

٩ - حديث : أدبنى ربي فأحسن تأديبى.

١٠ - حديث : آدم ومن دونه تحت لوائى.

رواه الترمذى فى المناقب ١

وأحمد بن حنبل ٢٨١/١ ، ٢٩٥

١١ - حديث : إذا أحب الله عبداً نادى جبريل إني أحببت فلاناً... الحديث.

رواه صاحب اللؤلؤ والمرجان

جـ ٣ ص ٢٠٥ حديث رقم (١٦٩٢)

١٢ - حديث : إذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب.

قال الحافظ العراقى: وتكملة الحديث:

«والتائب من الذنب كمن لا ذنب له».

رواه صاحب مسند الفردوس ولم يخرج له ولده في مسنده
وروى ابن ماجه الشطر الثاني من حديث ابن مسعود
انظر المغنى عن حمل الأسفار جـ ٣ ص ٣١٨
على هامش الإحياء للغزالي..

* * *

١٣ - حديث : إذا أراد الله بعبد خيراً بصره بعيوبه..

قال الحافظ العراقي:

رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس
من حديث أنس بإسناد ضعيف
وفيه زيادة.

* * *

١٤ - حديث : إذا رأى أحدكم ما يكره فلا يحدث به، وليقم فليصل..

البخارى في التعبير ٣، ٤٦

ومسلم في الرؤيا ٣

والترمذى في الدعوات ٥٢

وابن ماجه في الرؤيا ٣

وأحمد بن حنبل ٣ / ٨، ٣٥٠

* * *

١٥ - حديث : إذا رأيتم الرجل قد أوتى زهداً في الدنيا فاقربوا منه فإنه يلقى
الحكمة..

أورده الحافظ العراقي بلفظ: «إذا رأيتم الرجل قد أوتى صمتاً وزهداً...»

الحديث

وقال : رواه ابن ماجه.

* * *

١٦ - حديث : إذا كان آخر الزمان لم تكد رؤيا المؤمن تكذب . فأصدقهم رؤيا
أصدقهم حديثا ..

رواه البخارى فى التعبير ٢٦

ومسلم فى الرؤيا ٦

والترمذى ١ ، ١٠

وابن ماجه فى الرؤيا ٩

والدارمى رؤيا ٧

* * *

١٧ - حديث : إذا كان الغالب على عبدى الاشتغال بى جعلت نعمته ولدته فى
ذكرى . عشقنى وعشقتة ، ورفعت الحجاب بينى وبينه لا يسهو إذا
سها الناس .. أولئك كلامهم كالأنبياء . أولئك هم الأبطال حقا
أولئك الذين إذا أردت بأهل الأرض عقوبة صرفتها بهم عنهم ..
لم أقف عليه .

* * *

١٨ - حديث : إذا نودى بالصلاة أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين . فإذا
قضى النداء أقبل ..

متفق عليه من حديث أبى هريرة

وقال صاحب اللؤلؤ والمرجان: أخرجه البخارى فى كتاب الأذان
ومسلم فى فضل التأذين .

انظر الحديث رقم ٢١٦ ج ١ ص ٧٩

١٩ - حديث : ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء..

رواه الطبراني في في معجمه الصغير بلفظ:

«ارحم من في الأرض يرحمك من في السماء»

وقال : لم يروه عن الأعمش إلا حفص، ولا عن حفص إلا موسى

بن داود القاضى. تفرد به الصاغاني

انظر الحديث رقم ٢٧٣ في الصغير للطبراني

* * *

٢٠ - حديث : ارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس..

قال الحافظ العراقي رواه الترمذى من حديث سعد بن أبى وقاص

«من سعادة ابن آدم رضاه بما قسم الله له»

وقال ثم ذكر هذا الحديث بنصه

* * *

٢١ - حديث : أريت الأم بالموسم فرأيت أمتى قد ملأوا السهل والجبل...

فقام عكاشة: ادع الله أن يجعلنى منهم. فقال له : أنت منهم وقام

آخر فقال له: سبقك بها عكاشة

رواه ابن أبى منيع بإسناد حسن

واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس

انظر اللؤلؤ والمرجان

وانظر المغنى

* * *

٢٢ - حديث : استحيوا من الله حق الحياء... فليحفظ الرأس وما وعى، والبطن وما

حوى..

رواه الطبراني من حديث أم الوليد بنت عمر بن الخطاب بإسناد

ضعيف

انظر المغنى

* * *

٢٣ - حديث : استغنوا بغنى الله. قالوا: ما هو ؟ قال: غداء يوم وعشاء ليلة..

الحديث.

قال الحافظ العراقي فى تخريجه لهذا الحديث. روى فى الزكاة من

حديث سهل ابن الحنظلية. قالوا: ما يغنيه. قال: ما يغليه، أو يعشيه..

ولأحمد من حديث على بإسناد حسن

قالوا: وما ظهر غنى؟ قال : عشاء ليلته

وأما المغنى عن حمل الأسفار

* * *

٢٤ - حديث : استقيموا ولن تحصوا، واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة ولا يحافظ

على الوضوء إلا مؤمن...

رواه الطبراني فى معجمه الصغير

حديث رقم (٨) ص ٤٤

من حديث ثوبان

* * *

٢٥ - حديث : أعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك.

قال الحافظ العراقي رواه البيهقى فى كتاب الزهد

من حديث ابن عباس، وفيه محمد بن عبد الرحمن بن غزوان أحد

الوضّاعين..

* * *

٢٦ - حديث : أفضل الذكر: لا إله إلا الله

رواه الترمذى، وحسنه.

والنسائي فى اليوم والليلة

وابن ماجه، وابن حبان من حديث جابر

وقال: أفضل الذكر لا إله إلا الله، وأفضل الدعاء: الحمد لله.

* * *

٢٧ - حديث : أفضل الصيام صيام أخى داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً...

الحديث

الحديث بطوله وهذا الجزء الأخير منه ورد فى اللؤلؤ والمرجان رقم

٧١٤ باب النهى عن صوم الدهر

انظر جـ ٢ ص ٢١ وقال: أخرجه البخارى فى كتاب الصوم

ومسلم باب صوم الدهر

* * *

٢٨ - حديث : اقرأ.. قال: ما أنا بقارئ..

متفق عليه..

باب بدء الوحي حديث رقم ٩٩ جـ ١ ص ٣٢

وقال أخرجه البخارى فى كتاب بدء الوحي

ومسلم باب حدثنا يحيى بن بكير

* * *

٢٩ - حديث : أكرموا عمتكم النخلة فإنها خلقت من بقية طينة آدم

لم أقف على نصه وإنما ذكر صاحب اللؤلؤ والمرجان من حديث ابن

عمر:

إن من الشجرة شجرة لا يسقط ورقها وإنها مثل المؤمن ... الحديث
والحديث هو رقم ١٧٩٢ جـ ٣ ص ٢٨٣
باب مثل المؤمن مثل النخلة

* * *

٣٠ - حديث : ألا أخبركم بملوك أهل الجنة. قالوا: بلى. قال: كل ضعيف
مستضعف أغبر أشعث ذى طمرين لو أقسم على الله لأبره.
الحديث متفق عليه من حديث حارثة بن وهب مختصراً
قال الحافظ العراقي: ولم يقلوا ملوك..
ولابن ماجه بسند جيد من حديث معاذ:
ألا أخبركم عن ملوك أهل الجنة.. دون قوله أغبر أشعث
وانظر الحديث رقم ١٨١٤ م اللؤلؤ والمرجان

* * *

٣١ - حديث : ألا أدلكم على أشرف أخلاق أهل الدنيا: تعفو عمن ظلمك،
وتعطي من حرمك، وتصل من قطعك..
رواه ابن أبي الدنيا، والطبراني في مكارم الأخلاق والبيهقي في
الشعب بإسناد ضعيف
انظر المغنى عن حمل الأسفار

* * *

٣٢ - حديث : ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة.
رواه المحب الطبري في «الرياض النضرة»
انظر الجزء ٣ ص ١٥، ١٦

* * *

٣٣ - حديث : ألا أنبئكم بخير أعمالكم، وأزكاها عند مليكم، وأرفعها في درجاتكم... الحديث.

رواه الترمذى، والبيهقى، والحاكم.
وصحح إسناده من حديث أبي الدرداء
المغنى جـ ١ ص ٢٩٦

* * *

٣٤ - حديث : «الذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة». عن عائشة قلت؛ يا رسول الله: أهو الرجل يسرق ويزنى ويشرب الخمر.. قال: لا. ولكن يصوم ويصلى ويخاف ألا يقبل منه.. الحديث

رواه الترمذى، وابن ماجه، والحاكم. وقال: صحيح الإسناد
قال الحافظ العراقي: قلت بل منقطع بين عائشة، وبين عبد الرحمن
ابن سعد بن وهب
قال الترمذى: وروى عن عبد الرحمن بن سعد عن أبي حازم عن أبي
هريرة.

* * *

٣٥ - حديث : أمتى كالمطر لا يدرى أولهم خير أم آخرهم
لم أقف على نصه

* * *

٣٦ - حديث : إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ثم يكون
علقة، ثم يكون مضغة. ثم يبعث الله الملك... الحديث.

ورد في اللؤلؤ والمرجان كتاب القدر
باب كيفية خلق آدمى في بطن أمه
الحديث رقم ١٦٩٥ جـ ٣ ص ٢٠٧

وقال: أخرجه البخارى فى ٩٥ كتاب بدء الخلق

و(٦) باب ذكر الملائكة من رواية مسلم

* * *

٣٧ - حديث : إن دعامة البيت أساسه ودعامة الدين المعرفة بالله واليقين والعقل القامع..

قال الحافظ العراقى: الحديث لأبى سعيد. وقال: لكل شىء دعامة، ودعامة المؤمن عقله... الحديث رواه ابن المهيبر وعنه الحارث.

* * *

٣٨ - حديث : إن الرفق لا يكون فى شىء إلا زانه، ولا ينزع من شىء... الحديث رواه مسلم من حديث عائشة. انظر الحافظ العراقى فى تخريجه لأحاديث الإحياء

* * *

٣٩ - حديث : إن الغضب من الشيطان، والشيطان خلق من نار وإنما تطفأ النار بالماء..

قال الحافظ العراقى: رواه الترمذى من حديث أبى سعيد بسند ضعيف. وقال: الغضب جمرة فى قلب ابن آدم. ولأبى داود من حديث عطية السعدى: إن الغضب من الشيطان والشيطان خلق من نار انظر جـ ٣ ص ١٦٣ من هامش تخريجات الإحياء

* * *

٤٠ - حديث : إن فى جسد ابن آدم لمضغة إذا فسدت فسد سائر الجسد وإذا صلحت صلح الجسد كله ألا وهى القلب.

رواه البخارى فى باب الإيمان
ومسلم فى المساقاة
وابن ماجه فى الفتن
والدرامى فى البيوع
واتفق عليه من حديث النعمان بن بشير

* * *

٤١ - حديث : إن فيك خصلتان يحبهما الله ورسوله: الحلم والأناة
الحديث متفق عليه
قول الحافظ العراقى.. انظر المغنى عن حمل الأسفار

* * *

٤٢ - حديث : إن القلوب بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء
قال الحافظ العراقى فى تخريجه لهذا الحديث:
رواه مسلم من حديث عبد الله بن عمر.

* * *

٤٣ - حديث : إن لكل آية ظاهراً وباطناً، ولكل حرف حداً ومطلباً..
قال الحافظ العراقى: رواه ابن حبان فى صحيحه
من حديث ابن مسعود بنحوه
وبلفظ إن للقرآن ظاهراً وباطناً.

* * *

٤٤ - حديث : إن الله جعل الروح والفرح فى الرضا واليقين، وجعل الغل والحسد
فى الشك والسخط..
قال الحافظ العراقى فى تخريجه لأحاديث الإحياء

جـ ٤ ص ٣٣٧ رواه الطبراني من حديث ابن مسعود إلا أنه قال:
بقسطه.

٤٥ - حديث : إن الله تبارك وتعالى حرم عليكم الخمر والميسر والكوبه (وهو
الطبل) وقال: كل مسكر خمر وكل خمر حرام.
انظر ما رواه الطبراني في معجمه الصغير
حديث تم (١٣٧، ٩٠٤، ٩٦٢)

٤٦ - حديث : إن الله خلق آدم فتجلى فيه.. وخلق آدم على صورته..
رواه البخارى فى الاستئذان (١)
والإمام مسلم فى البر (١١٥) والجنّة (٢٨)
وأحمد بن حنبل فى مسنده ٣ / ٢٤٤ ، ٢٥١ ، ٣٧٣ ، ٤٢٤ ،
٤٦٣ ، ٥١٩

٤٧ - حديث : إن الله خلق الأرواح قبل الأجساد بألفى عام.

٤٨ - حديث : إن الله خلق الخلق فى ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه
ذلك النور..

انظر الأحاديث القدسية باب خلق آدم
بروايات مختلفة ليست بهذا اللفظ
انظر طبعة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية القاهرة

٤٩ - حديث : إن الله خَمَسَ طينة آدم بيده أربعين صباحاً.

قال الحافظ العراقي في المغنى عن حمل الأسفار
رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس
من حديث ابن مسعود وسلمان الفارسي
بإسناد ضعيف جداً..
ثم قال: وهو باطل..

* * *

٥٠ - حديث : إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله. ويعطي على الرفق ما لا
يعطي على غيره..
متفق عليه من حديث عائشة

* * *

٥١ - حديث : إنَّ الله عَفُوٌّ يُحِبُّ الْعَفْوَ.

رواه أحمد والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود
انظر هامش الإحياء وتخريجات الحافظ العراقي
وفيه: لا ينبغي لوالى أمر أن يؤتى بحد إلا أقامه، والله عفو يحب
العفو..

* * *

٥٢ - حديث : إن الله قد فرغ من الخَلْقِ والخُلُقِ والرزق والأجل.. فمن
حسن صورته حسن خلقه..

لم أجده بهذا اللفظ، وقال الحافظ العراقي في تخريج نحوه: إنك امرؤ
قد حسن الله خَلْقَكَ فأحسن خُلُقَكَ
وقال: رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق، وأبو العباس
الدغلي في كتاب الآداب وفيه ضعف
انظر المغنى عن حمل الأسفار

٥٣ - حديث : إن لله سبعين ألف حجاب من نور وظلمة... الحديث.

له روايات مختلفة ومتشابهة.. قال الحافظ العراقي في المغنى
رواه ابن حبان فى كتاب العظمة من حديث أبى هريرة:
«بين الملائكة وبين الله سبعون ألف حجاب من نور»
وإسناده ضعيف.

وفيه أيضا من حديث أنس قال رسول الله (ﷺ) لجبريل هل ترى
ربك

قال: إن بينى وبينه سبعين حجابا من نور..
وفى الأكبر للطبرانى من حديث سهل بن سعد:
دون الله تعالى ألف حجاب من نور وظلمة.
ولمسلم من حديث أبى موسى: حجاب النور لو كشفه لأحرقت
سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه.
ولابن ماجه: شئ أدركه بصره.

* * *

٥٤ - حديث : إن من خير معاشر الناس رجلا أخذ بعنان فرسه فى سبيل الله...
الحديث

رواه الطبرانى من حديث أم مبشر
إلا أنه قال: نحو المشرق بدل المغرب
وفيه ابن إسحاق رواه بالنعنة
وللترمذى والنسائى نحوه مختصرا من حديث ابن عباس
قال الترمذى حديث حسن

* * *

٥٥ - حديث : إن من الشجر شجرة لا تسقط ورقها، وإنها مثل المسلم..

متفق عليه. فى باب: مثل المؤمن مثل النخلة

حديث رقم ١٧٩٢ ص ٢٨٣

وقال: أخرجه البخارى فى كتاب العلم

ومسلم فى باب قول المحدث

* * *

٥٦ - حديث : إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ..

روى أحمد من حديث عبد الله بن عمرو:

إن المسلم المسدد ليدرك درجة الصائم القائم بحسن خلقه

وانظر حديث: ما من شيء يوضع فى ميزان المؤمن

أثقل من حسن الخلق

وهو شطر الحديث.

وهو من رواية أبى هريرة.

* * *

٥٧ - حديث : أنا أحمد وأنا محمود

رواه الطبرانى فى معجمه الصغير ج١ ص ٨٤

حديث رقم ١٥٠

وذكر: «أنا أحمد ومحمد والحاشر والمقفى والخاتم».

وفى حديث رقم ٢٠٩ قال:

أنا محمد وأحمد

وفى الأول قال الطبرانى: لم يروه عن سلمة إلا أبو نعيم

ولا يروى عن ابن عباس إلا بهذا الإسناد.

* * *

٥٨ - حديث : أنا أعلمكم بالله وأخشاكم لله .. الحديث.

رواه البخارى من حديث أنس

وللشيخين من حديث عائشة: والله إننى لأعلمهم بالله وأشدهم له
خشية

انظر ج٤ ص ١٥٢ من هامش الإحياء

٥٩ - حديث : أنا أول الأنبياء بعثا وآخرهم خلقاً

رواه مسلم فى الحج ٥٠٧

والنسائى فى المساجد ٧

وابن ماجه فى الفتن ٣٣

٦٠ - حديث : أنا جليس من ذكرنى

ذكره العجلونى فى كشف الخفاء حديث رقم ٦١١. فى بعض

تشكيك فى رواياته

وراه الديلمى فى مسند الفردوس من حديث عائشة مرفوعاً والبيهقى

فى شُعب الإيمان من حديث أبى بن كعب

قال: قال موسى (ع م) يا رب أقرب فأناجيئك... فقال: يا موسى:

أنا جليس من ذكرنى.. رواه أبو الشيخ فى الثواب عن كعب.

وانظر حديث أنا عند ظن عبدى بى..

٦١ - حديث : أنا دعوة إبراهيم وكرامة موسى، وبشارة عيسى، ورؤيا أمى آمنة..

رواه أحمد بن حنبل ١٣٧ / ٤ ، ١٣٨

٣٦٢ / ٥

٦٢ - حديث : أنا سيد ولد آدم ولا فخر..

رواه أبو داود فى السنة ١٣

وابن ماجه فى الزهد ٣٧

وأحمد بن حنبل ٥ / ١

* * *

٦٣ - حديث : أنا من الله والمؤمنون منى.

لم أقف عليه.

* * *

٦٤ - حديث : إنما الأعمال بالنيات.. الحديث.

متفق عليه من حديث عمر.

انظر اللؤلؤ والمرجان

وانظر أيضا المغنى عن حمل الأسفار

* * *

٦٥ - حديث : إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق...

رواه أحمد من حديث أبى هريرة

وقال الحاكم : صحيح على شرط

وراه البيهقى أيضا.

* * *

٦٦ - حديث : إنما يكفى أحدكم ما قنعت به نفسه، وإنما يصير إلى أربعة أذرع

وشبر..

لم أعثر عليه بنصه.. وإنما الشطر الأول

من الحديث أورده الحافظ العراقى فى المغنى عن حمل الأسفار

انظر باب الفقر والزهد

* * *

٦٧ - حديث : إنه ليغان على قلبى وإنى لأستغفره فى اليوم سبعين مرة..
رواه مسلم فى صحيحه من حديث الأغر المزنى إلا أنه قال: فى اليوم
مائة مرة..
وكذا عند أبى داود.
وللبخارى من حديث أبى هريرة: إنى لأستغفر الله فى اليوم أكثر من
سبعين مرة..
وفى رواية للبيهقى فى الشعب: سبعين.. ولم يقل أكثر.
انظر: المغنى عن حمل الأسفار

* * *

٦٨ - حديث : أوحى الله إلى عيسى قال: تجوع ترانى.
لم أقف عليه

* * *

٦٩ - حديث : أوحى الله إلى موسى بن عمران قال: جعلت فىك عشرة آلاف
سمع حتى سمعت كلامى، وعشرة آلاف لسان حتى أجبتهى.
لم أقف عليه

* * *

٧٠ - حديث : أوحى الله إلى موسى تريد أن يكون لك يوم القيامة مثل حسنات
الخلق أجمع. قال عد المريض، وكن لثياب الفقراء فالياً. فحمل
موسى على نفسه فى كل شهر سبعة أيام يطوف على الفقراء
 ويعود المريض.

لم أقف عليه

* * *

٧١ - حديث : أول ما بُدئ به رسول الله الرؤيا الصالحة..

رواه الإمام البخارى بدء الوحي ٣

والتعبير ١

والإمام مسلم فى الإيمان ٢٥٢ ، ٢٥٤

وأحمد بن حنبل ١٥٣ / ٦ ، ٢٣٢

* * *

٧٢ - حديث : أول ما خلق الله روحى ، نورى ، العقل .

قال الصاغانى فى موضوعاته حديث رقم ٢٧ : إنه موضوع الحديث بطوله..

وفى هامش ص ٣٤ رقم ٥ . وردت أحاديث عديدة فى فضل العقل
جمعها داود بن المحبر فى كتاب العقل الذى قال فيه الإمام الذهبى :
«ليته لم يصنفه»

وقال ابن حجر: كلها موضوعة

وقال ابن تيمية فى هذا الحديث: إنه كذب ، موضوع باتفاق
الموضوعات الكبرى ص ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٢٨

وتبعه ابن القيم فى المنار المتيف ، وانظر كشف الخفاء ١ / ٣٠٩

* * *

٧٣ - حديث : أول ما خلق الله نور نبيك يا جابر .

انظر ما قيل فى حديث

أول ما خلق الله روحى ، نورى ، العقل

وهى كلها عند المتصوفة تساوى الحقيقة المحمدية وكما شرح مؤلف
هذا الكتاب مفهومه للحقيقة المحمدية..

* * *

٧٤ - حديث : إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث.

متفق عليه من حديث أبى هريرة

وأورده صاحب اللؤلؤ والمرجان

حديث رقم ١٦٦٠ باب تحريم الظن جـ ٣ ص ١٩٠

وقال فى تخريجه رواه البخارى كتاب الأدب

ومسلم ٨٥ باب يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن.

* * *

٧٥ - حديث : إياكم ومجالسة الموتى. قيل: ومن هم ؟ قال: الأغنياء

لم أقف على نصه

وإنما حديث قال لعائشة: إن أردت الحقوق بى فعليك بعيش الفقراء،

ولياك ومجالسة الأغنياء

قال الحافظ العراقى: رواه الترمذى وقال غريب.

والحاكم وصححه. نحوه من حديثها.

* * *

٧٦ - حديث : أى داء أدوى من البخل؟

انظر اخريج حديث السخى قريب من الله..

وتخريجه.. ورواية الدارقطنى

* * *

٧٧ - حديث : أى الإيمان أفضل: قال: الصبر والسماحة.

قال الحافظ العراقي حديث جابر سأله عن الإيمان
وقال رواه الطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عن
أبيه عن جده
انظر المغني ج ٤ ص ٦٠ على هامش الإحياء

* * *

٧٨ - حديث : الإيمان نصفان: نصف صبر، ونصف شكر..
قال الحافظ العراقي : ذكره أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس
من رواية يزيد الرقاشي
عن أنس، ويزيد
قال: وهو حديث ضعيف

* * *

٧٩ - حديث : أي المؤمنين أحسنهم إيماناً. قال: أحسنهم خلقاً.
أورده الحافظ العراقي وقال: رواه الترمذي والنسائي واللفظ له.
والحاكم وقال رواه ثقات على شرط الشيخين من حديث أبي هريرة.
وللطبراني من حديث أبي أمامة
أفضلكم إيماناً أحسنكم خلقاً

* * *

٨٠ - حديث : بينا أهل الجنة في مجلس لهم إذ سطع لهم نور على باب الجنة
فرفعوا رؤوسهم فإذا الله تعالى قد أشرف...
ورد في الأحاديث القدسية عن جابر بن عبد الله
وأخرجه ابن ماجه في سننه
حديث رؤية المسلمين ربهم.. بلفظ آخر.

* * *

٨١ - حديث : التائب من الذنب كمن لا ذنب له .

رواه ابن ماجه من حديث ابن مسعود
وانظر تخريج حديث إذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب
وما قاله الحافظ العراقي .

* * *

٨٢ - حديث : تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس . فيغفر الله لكل عبد مؤمن لا يشرك بالله إلا رجلاً كان بينه وبين أخيه شحناء فيقال : أنظروا هذين حتى يصطلحا..

ورد في كتاب الأحاديث القدسية طبعة المجلس الأعلى للشعون الإسلامية - القاهرة . بروايات عديدة ومن طرق عديدة أيضاً .
وقال أخرجه مسلم باب النهي عن الفحشاء جـ ٩ ص ٤٥٨ هامش القسطلاني..

وكذا أخرجه من طريق أخرى
غير أنه قال فيه : «إلا المتهاجرين» . من رواية عبيدة..
وقال «قتيبة» : «إلا المتهاجرين» .
وأخرجه الإمام مالك في الموطأ من روايتين لأبي هريرة .
وأخرجه أبو داود في سننه باب من يهجر أخاه المسلم جـ ٤ ص ٢١٨ .
انظر الأحاديث القدسية ص ٢٥٣ ، ٢٥٤

* * *

٨٣ - حديث : تعس عبد الدرهم ... الحديث .

رواه البخارى فى الجهاد (٧٠)
وفى الرقاق (١٠)

وراه ابن ماجه فى الزهد (٨)

* * *

٨٤ - حديث : توبوا إلى الله فإنى أتوب إليه كل يوم مائة مرة..

انظر حديث: إنه ليغان على قلبى

للحديث روايات منها هذه الرواية.

* * *

٨٥ - حديث : ثلاث لا يعجزهن ابن آدم: الطيرة، والظن، والحسد.

قال الحافظ العراقى: ثلاث لا ينجو منهن أحد الظن، والطعن، والحسد

وقال: رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب ذم الحسد

من حديث أبى هريرة، وضعفه.

* * *

٨٦ - حديث : ثلاث هُنَّ أصل كل خطيئة فاحذروهن : الكبر، والحرص،

والحسد

انظر هامش الإحياء وما قاله الحافظ العراقى أثناء تخريجه لأحاديث

الإحياء ثلاث مهلكات ولم أجد ضبط النص.

انظر حديث ثلاث لا يعجزهن ابن آدم.

* * *

٨٧ - حديث : جاء رجل إلى رسول الله (ﷺ) فقال: عظمى

قال: لا تغضب.

رواه البخارى من حديث أبى هريرة

ويقول إن رجلاً قال يا رسول الله مُرنى بعمل وأقلل. قال: لا

تغضب

* * *

٨٨ - حديث : جاروت بحراء فلما قضيت جوارى...

من حديث جابر فى أول ما نزل عليه من القرآن.

متفق عليه حديث رقم ١٠١

انظر اللؤلؤ والمرجان جـ ١ ص ٣٤

وقال: أخرجه البخارى فى كتاب التفسير

ومسلم سورة المدثر باب حدثنا يحيى

٨٩ - حديث : جذبة من جذبات الحق توازى عمل الثقلين.

لم أقف عليه

٩٠ - حديث : حجب إليه الخلاء، وكان يتحنث إلى غار حراء أسبوعاً أو أسبوعين.

متفق عليه

باب : بدء الوحي

انظر اللؤلؤ والمرجان ورواياته المختلفة

جـ ١ من ص ٧١ وما بعدها.

٩١ - حديث : حديث المعراج : ابن عباس، وابن مسعود.

انظر اللؤلؤ والمرجان حديث ابن مسعود رقم ١٠٤ ص ٣٨ جـ ١

وحديث ابن مسعود فى ذكر سدرۃ المنتهى

حديث رقم (١١٠) جـ ١ ص ٣٩، ٤١

٩٢ - حديث : الحسنۃ بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصوم فإنه لى، وأنا

أجزى به.. ولخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك..

متفق عليه عدا الشطر الأول

انظر اللؤلؤ والمرجان

حديث (٧٠٦، ٧٠٧) ص ١٩

باب فضل الصيام

* * *

٩٣ - حديث : حَقَّتْ النار بالشهوات، وحَقَّتْ الجنة بالمكاره.

انظر فى هذه الأحاديث حديث

دعا الله جبريل فأرسله إلى الجنة

* * *

٩٤ - حديث : الحياء من الإيمان.. الحديث

متفق عليه

من حديث ابن عمر.. وقال فى اللؤلؤ والمرجان

حديث رقم (٢٢) أخرجه البخارى فى كتاب الإيمان

ومسلم فى باب الحياء من الإيمان

* * *

٩٥ - حديث : الخلافة بعدى ثلاثة وثلاثون سنة وبعدها مُلْك وجبروت..

لم أقف على نصّه.

وفى اللؤلؤ والمرجان من حديث أبى هريرة قال

الناس تبع لقريش فى هذا الشأن

وحديث آخر من رواية عبد الله بن عمر : لا يزال هذا الأمر فى قريش

ما بقى منهم اثنان

انظر ج-٢ ص ٢٣٩

* * *

٩٦ - حديث : خلق الله القلم من نور ومداده النور.

رواه أبو داود في السنة ١٦

واستكمل حديث: لما خلق الله القلم قال له اكتب... إلخ

* * *

٩٧ - حديث : دعا الله جبريل فأرسله إلى الجنة فقال: انظر ماذا أعددت لأهلها..

ثم أرسله إلى النار... الحديث

الأحاديث القدسية باب في ذكر ما حفّت به الجنة والنار أحاديث

رقم (٣٨٨، ٣٨٩) ص ٤٥٥، ٤٥٦. وقال: أخرجه الترمذى فى

جامعه باب حفّت الجنة بالمكاره جـ ٢ ص ٩٢. وقال حديث حسن

صحيح

وأخرجه أبو داود فى السنن باب خلق الجنة والنار جـ ٤ ص ١٨٥

وقال بسنده عن أبى هريرة.

كذلك أخرجه النسائى عن أبى هريرة فى باب الحلف بعزة الله

* * *

٩٨ - حديث : الدنيا حرام على أهل الآخرة، والآخرة حرام على أهل الدنيا والائنان

حرام على أهل الله.

لم أقف عليه. وإنما يبدو لى أنه قول لأحد المتصوفة فلا يقول هذا

من قال:

اعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً واعمل لآخرتك كأنك تموت غداً!

* * *

٩٩ - حديث : الدين النصيحة..

له روايات مختلفة من طرق عديدة

رواه البخارى فى الإيمان ٤٢

-٦٥٧-

ومسلم فى الإيمان ٩٥
والدارمى فى الرقائق ٤١
والترمذى فى البر ١٧
والنسائى فى البيعة ٣١
وابن حنبل فى مسنده ١ / ٣٥١
٢ / ٢٩٧
٤ / ١٠٢

* * *

١٠٠ - حديث : ذاق طعم الإيمان من رضى بالله ربا.
رواه الإمام النسائى فى الإيمان (٣)
فى الترجمة.

* * *

١٠١ - حديث : رأس الدين ترك الدنيا والقرب من الله وحب المساكين.
لم أعثر على نصه. وإنما قال الحافظ العراقى:
«إن لكل شىء مفتاحاً، ومفتاح الجنة حب المساكين»
وقال: رواه الدارقطنى فى غرائب مالك
وأبو بكر بن لال فى مكارم الأخلاق
وابن عدى فى الكامل
وابن حبان فى الضعفاء
من حديث ابن عمر

* * *

١٠٢ - حديث : رأيت الرسول يسترنى بثوبه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون فى
المسجد..

رواه البخارى ومسلم فى الصحيحين
فهو عند البخارى من رواية عقيل عن الزهرى
وعند مسلم من رواية عمرو بن الحارث
كما رواه مسلم من حديث أبى هريرة برواية أخرى

* * *

١٠٣ - حديث : ربي زدني خيراً..
لم أقف عليه

* * *

١٠٤ - حديث : رب قائم ليس من حظه من قيامه إلا السهر
ورب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش.
الشرط الأول من الحديث لأبى هريرة رواه النسائى
وروى عن أحمد بإسناد حسن أيضاً
والشرط الثانى من حديث أبى هريرة أيضاً
رواه النسائى بلفظ كم من صائم

* * *

١٠٥ - حديث : رصوا صفوفكم، وقاربوا بينهما وحاذاوا بالأعناق فوالذى نفسى
بيده إني لأرى الشيطان يدخل من خلل الصف كأنه الحذف.
لم أقف عليه.

* * *

١٠٦ - حديث : رؤيا الأنبياء وحى.

رواه الإمام البخارى فى الوضوء ٥
وكذلك رواه فى الأذان ١٦١

* * *

١٠٧ - حديث : الرؤيا الحسنة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة.

رواه البخارى فى التعبير ٢ ، ٤

وابن ماجه فى الرؤيا ١

والدارمى فى الرؤيا ٦

والموطأ فى الرؤيا ١

وأحمد بن حنبل ٣ / ١٢٦ ، ١٣٥ ، ١٤٩ ، ١٥٧

٥٠ / ٤٥٤

١٠٨ - حديث : الروح الأمين نفث فى روعى أنه لن تموت نفس حتى تستوفى رزقها..الحديث.

أورده الحافظ العراقى بلفظه وزاد عليه فى فضل الكسب.. وقال:

قال الرسول (ﷺ): إني لا أعلم شيئاً يبعدكم من الجنة، ويقربكم من النار إلا نهيتكم عنه. فإن الروح الأمين نفث فى روعى أن نفساً لن تموت حتى تستوفى رزقها..

وقال : رواه ابن أبى الدنيا فى القناعة

والحاكم من حديث ابن مسعود، وذكره شاهداً

لحديث ابن حميد، وجابر وصححهما على شرط الشيخين.

١٠٩ - حديث : زويت لى الأرض فأريت مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك أمتى ما زوى لى منها..

رواه أحمد بن حنبل ٤ / ١٢٣

٥ / ٢٧٨ ، ٢٨٤

ومسلم فى الفتن ١٩

وأبو داود فى الفتن ١

والترمذى فى الفتن ١٤

وابن ماجه فى الفتن ٩

* * *

١١٠ - حديث : سبعة يظلهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله..

الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة..

انظر اللؤلؤ والمرجان

والمغنى على هامش الإحياء

* * *

١١١ - حديث : السحر حق والعين حق.

رواه البخارى فى الطب ٣٦، واللباس ٨٦

ومسلم فى السلام ٤١، ٤٢

وأبو داود فى الطب ١٥

والترمذى فى الطب ١٩

والموطأ فى العين ١

وأحمد بن حنبل ١ / ٢٧٤، ٢٩٤

٢ / ٢٢٢، ٢٨٩، ٣١٩، ٤٢٠، ٤٣٩، ٤٨٧

٦٧ / ٤

٣٧٩، ٧٠ / ٥

* * *

١١٢ - حديث : السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ عَنِ النَّارِ وَالْبَخِيلُ

بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ.

قال الحافظ العراقي: رواه الترمذى وقال غريب
ولم يقل فيه وأدوا الداء البخل
ورواه بهذه الزيادة: الدارقطنى
انظر حديث أى داء أدوى من البخل

* * *

١١٣ - حديث: الشيخ فى قومه كالتبى فى أمته...
رواه ابن حبان فى الضعفاء من حديث ابن عمر
وأبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس
عن حديث أبى رافع بسند ضعيف

* * *

١١٤ - حديث: صاحب الدرهمين أشد حساباً من صاحب الدرهم.
انظر المغنى عن حمل الأسفار على هامش الإحياء

* * *

١١٥ - حديث: طوبى لمن كان رزقه كفافاً.
انظر حديث: قد أفلح من أسلم.
ورد فى المغنى أيضاً طوبى لمن هدى إلى الإسلام وكان رزقه كفافاً
وقع به..
وقال رواه الترمذى وصححه.
والنسائى فى الكبرى من حديث فضالة بن عبيد
ومسلم من حديث عبد الله بن عمرو
قد أفلح من أسلم. انظره هنا.

* * *

١١٦ - حديث : عبادى وأصفيائى: ما زويت عنكم الدنيا لهوانكم علىّ ولكن أردت أن تتردد أصواتكم إلىّ، وأسمع منكم النداء فهذه دارى فانزلوها، وهذه جوارى فتبجحوا..

رواه ابن الشيخ فى كتاب الثواب من حديث أنس بإسناد ضعيف
وقال رواه أبو نعيم فى الحلية
وانظر حديث: يقول الله يوم القيامة.

* * *

١١٧ - حديث : عبدى ما عبدتنى ورجوتنى ولم تشرك بى شيئا غفرت لك على ما كان منك ولو استقبلتنى بملء الأرض خطايا وذنوبا استقبلتك بملئها مغفرة... الحديث

متفق عليه، وله روايات مختلفة
فللترمذى من حديث أنس، ولمسلم من حديث أبى ذر
انظر اللؤلؤ والمرجان
والمغنى

* * *

١١٨ - حديث : عرضت نفسى على الدنيا فاستوى عندى حجرها وذهبها من قول حارثة وردا على قول الرسول (ﷺ)
ما حقيقة إيمانك أو كيف أصبحت.

رواه البزار من حديث أنس
والطبرانى من حديث الحارث بن مالك
وكلا الحديثين ضعيفان
انظر الحافظ العراقى فى المغنى

* * *

١١٩ - حديث : عشرة من أصحابي في الجنة... الحديث.

حديث مشهور انظر في ذلك

الرياض النضرة في مناقب العشرة للمحب الطبري ج١ طبعة الجندی

وانظر المعجم الصغير للطبراني حديث رقم (٦٠)، (٦٢).

* * *

١٢٠ - حديث : علماء أمتي كأنبياء بنى إسرائيل..

المشهور هو : العلماء ورثة الأنبياء

رواه البخارى في العلم ١٠

وأبو داود في العلم ١

وابن ماجه في المقدمة ١٧

والدارمي في المقدمة ٣٢

وابن حنبل ١٦٢ / ٥

ولم أقف على النص الأول.

* * *

١٢١ - حديث : علمت ما كان وما سيكون.

ورد في النسائي: ثم حدثنا بما هو كائن حتى تقوم الساعة

رواه في الواقيت (٥٥)

* * *

١٢٢ - حديث : عليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين من بعدى عضوا عليها

بالتواجد. فإن كل بدعة ضلالة..

رواه مسلم في الجمعة ٤٣

وأبو داود في السنة ٥

والنسائي في العيدين ٢٣
وابن ماجه فى المقدمة ٧
والدارمى فى المقدمة ١٦ ، ٢٣
وأحمد بن حنبل ٣ / ٣١٠ ، ٣٧١
١٢٧ ، ١٢٦ / ٤

* * *

١٢٣ - حديث : الغناء ينبت النفاق فى القلب كما ينبت الماء البقل.
من حديث ابن مسعود
قال المصنف والمرفوع غير صحيح لأن فى إسناده من لم يسم. رواه أبو
داود.. وهو فى رواية ابن عبد ليس فى رواية اللؤلؤى
وراه البيهقى مرفوعاً وموقوفاً

* * *

١٢٤ - حديث : فأخذ عزرائيل قبضة من تراب سلّها من جميع وجه الأرض
وطرحها..
الشرط الثانى من حديث: إن الله خمر طينة آدم
انظره

* * *

١٢٥ - حديث : فضّلت على الأنبياء بست، وأرسلت للخلق كافة، وجعلت لى
الأرض مسجداً وطهوراً..
رواه الإمام مسلم فى المساجد ٥
وأحمد بن حنبل فى مسنده : ٢ / ٤١٢ ،
٢٥٦ / ٥
والترمذى: (٥).

* * *

١٢٦ - حديث : الفقر على المؤمن أحسن من العذار الجيد على خد الفرس .

رواه الطبراني من حديث شداد بن أوس

بسند ضعيف

قال الحافظ العراقي : والمعروف أنه من كلام عبد الرحمن بن زياد بن

أنعم.. رواه ابن عدى فى الكامل هكذا

وما رواه هو : الفقر أزين بالمؤمن... الحديث.

انظر المغنى

* * *

١٢٧ - حديث : الفقر فخرى.. الحديث

قال عنه الصاغاني : موضوع

وقال ابن حجر العسقلاني : حديث باطل

انظر كشف الخفاء ١٣ / ٢

وأسنى المطالب ص ١٤٧

وانظر هامش موضوعات الصاغاني رقم (٥)

حديث ٧٧ ص ٤٦

* * *

١٢٨ - حديث : الفقراء الصُّبْرُ هم جلساء الله يوم القيامة .

لم أقف على نصه

* * *

١٢٩ - حديث : فى جواب من سأله عن زرارى المشركين قال الله أعلم بما كانوا

عاملين .

رواه البخارى فى الجناز ٩٣

ومسلم فى القدر ٢٧
والنسائى فى الجنايز ٨، ٩
وأحمد بن حنبل ١ / ٣٢٨، ٣٤١، ٣٥٨
٤١٠ / ٥

١٣٠ - حديث : قد أفلح من أسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما آتاه وإن الله جعل العز
فى القناعة والذل فى الطمع.
رواه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو
وانظر الروايات العديدة التى أوردها الحافظ العراقى فى هذا المعنى
وحديث طوبى لمن كان رزقه كفافا

١٣١ - حديث : قلب الشيخ شاب على حب اثنين : المال وطول الحياة.
ذكره صاحب اللؤلؤ والمرجان بنص : « لا يزال قلب الكبير شاباً فى
اثنين فى حب الدنيا وطول الأمل ».
وقال أخرجه البخارى فى (٨١) كتاب الرقاق، (٥) باب من بلغ
ستين سنة
فقد أعد الله فى العمر
انظر جـ ١ ص ٢٢٠

١٣٢ - حديث : القلوب بيد الله يقلبها كيف يشاء.
رواه مسلم فى القدر ١٧
وابن ماجه فى الدعاء ٢
وابن حنبل ٢ / ١٦٨، ١١٢ / ٣، ٢٥٧

١٣٣ - حديث : القناعة كنز لا يفنى ..

لم أقف على نصه وإنما روى ابن ماجه فى الزهد ٢٤
ما نصّه : كن قانعاً تكن أشكر الناس
وقد ورد هذا الحديث، انظر فيما يلى

* * *

١٣٤ - حديث : قيل لرسول الله : إن عيسى كان يمشى على الماء. قال: لو ازداد
يقينا لمشى فى الهواء.

قال الحافظ العراقى: وهذا حديث منكر. لا يُعرف هكذا..
والمعروف ما رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب اليقين من قول بكر بن عبد
الله المزنى قال: فقد الحواريون نبهم. فقليل له : توجه نحو البحر.
فانطلقوا يطلبونه . فلما انتهوا إلى البحر إذا هو قد أقبل يمشى على
الماء. فذكر حديثاً فيه أن عيسى قال: لو أن لابن آدم من اليقين شجرة
لمشى على الماء.

وروى أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس بسند ضعيف من
حديث معاذ ابن جبل: «لو عرفتكم الله حق معرفته لمشيتم على البحور،
ولزالت بدعائكم الجبال».

انظر هامش الإحياء جـ ٤ ص ٩٤ ، ٩٥

* * *

١٣٥ - حديث : كان (ﷺ) أشد حياءً من العذراء فى خدرها ..

متفق عليه من حديث أبى سعيد الخدرى
انظر اللؤلؤ والمرجان حديث رقم ١٤٩٩
أورده ص ١٠٣

وقال: أخرجه البخارى فى كتاب المناقب
ومسلم فى باب صفة النبى (ﷺ)

* * *

١٣٦ - حديث : كان فى الأمم قبلكم محدثون. فإن كان فى هذه الأمة.
فعمرب بن الخطاب.

رواه مسلم من حديث عائشة (رضى الله عنها)
والبخارى من حديث أبى هريرة باختلافات فى الرواية
انظر المغنى جـ ٣ ص ٢٣

* * *

١٣٧ - حديث : كلتا يدى ربي يمين.

رواه الإمام مسلم فى الإمارة ١٨

* * *

١٣٨ - حديث : كن قانعاً تكن أشكر الناس.

رواه ابن ماجه فى الزهد ٢٤
وانظر حديث القناعة كنز لا يفنى

* * *

١٣٩ - حديث : كن ورعاً تكن أعبد الناس..

رواه ابن ماجه من حديث أبى هريرة

* * *

١٤٠ - حديث : كنّا جلوساً عند رسول الله فقال: يطلع عليكم من هذا الفج

رجل من أهل الجنة. قد علق نعله فى يده الشمال.. فلما كان
اليوم الثانى...والثالث...

رواه أحمد بن حنبل بإسناد صحيح على شرط الشيخين

وراه البزار، وسمى الرجل فى رواية له : «نعد» ومنها : ابن لهيعة..

انظر الحافظ العراقى.

عن شداد بن أوس وعبادة بن الصامت.

* * *

١٤١ - حديث : كُنَّا عند رسول الله (ﷺ) فقال : ارفعوا أيديكم
فرفعنا فقال : قولوا لا إله إلا الله .. ثم قال اللهم إنك بعثتني بهذه
ووعدتني عليها الجنة.
ثم قال : أبشروا فقد غفر لكم ... الحديث
عن شداد بن أوس وعبادة بن الصامت.
رواه ابن حنبل ٤ / ٤٠٢ ، ٤١١

* * *

١٤٢ - حديث : كنت له سمعا وبصراً، ويدا، وفؤادا.
أخرجه البخارى فى الرقاق ٣٨
وأحمد بن حنبل فى مسنده ٦ / ٢٥٦

* * *

١٤٣ - حديث : كنت نبياً وأدم بين الروح والجسد.
حول سؤال : متى وجبت لك النبوة ؟
قال : وأدم بين الروح والجسد
رواه الترمذى فى المناقب ١
وأحمد بن حنبل ٤ / ٦٦ ،
٥ / ٥٩ ، ٣٧٩

* * *

١٤٤ - حديث : لا تسبوا أصحابي . فوالذى نفسى بيده لو أن أحداكم أنفق مثل
أحد ذهباً ما أدرك مدّ أحدهم ولا نصيفه .
رواه الشيخان : انظر المغنى عن حمل الأسفار على هامش الإحياء
للغزالي

* * *

١٤٥ - حديث : لا تستقبلوا رمضان بيوم أو يومين..

متفق عليه..

أورده صاحب اللؤلؤ والمرجان حديث رقم ٦٥٧

باب لا تقدموا رمضان يوم أو يومين.

وقال: أخرجه البخارى فى كتاب الصوم

ومسلم باب لا يتقدمن رمضان بصوم يوم ولا يومين

انظر ج-٢ ص ٤

* * *

١٤٦ - حديث : لا تنزع الرحمة إلا من شقى.

لم أعر عليه بنصه، وإنما أورد صاحب اللؤلؤ والمرجان فى حديث رقم

١٤٩٦ بلفظ:

(وأملك لك أن نزع الله من قلبك الرحمة)

انظر ج-٣ من اللؤلؤ والمرجان

وضعه محمد فؤاد عبد الباقي

طبعة دار الحديث القاهرة.

* * *

١٤٧ - حديث : لا حسد إلا فى الثنتين.

متفق عليه من حديث ابن عمر

ورد فى باب العلم وحقيقة الحسد

كما قال الحافظ العراقى فى المغنى عن حمل الأسفار

انظر هامش الإحياء ج-٣ ص ١٨٧

* * *

١٤٨ - حديث : لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر

الحديث رواه مسلم من حديث من حديث ابن مسعود

قاله الحافظ العراقى ج ٣١ ص ٣٢٧

وقال فى رواية أخرى: من كان فى قلبه مثقال حبة من كبر كبه

الله فى النار على وجهه

وقال رواه أحمد، والبيهقى فى شعب الإيمان من طريقه بإسناد

صحيح

١٤٩ - حديث : لا يزال العبد يصدق، ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله

صديقاً..

أورده صاحب اللؤلؤ والمرجان بلفظ قريب

باب قبح الكذب وحسن الصدق وفضله حديث رقم ١٦٧٥ ص

١٢٨ ج-٣.

وقال: أخرجه البخارى فى كتاب الأدب

ومسلم باب قوله تعالى: ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع

الصادقين.﴾

١٥٠ - حديث : لا يستقيم إيمان أحدكم حتى يستقيم قلبه... الحديث.

رواه أحمد بن حنبل فى مسنده

المجلد ٣ / ٦٩٨

١٥١ - حديث : لا يكون المؤمن بخيلاً ولا جباناً

الحديث أورده الحافظ العراقى ما نصه:

«لا ينبغي لمؤمن أن يكون جبانا ولا بخيلا»
وقال: لم أره بهذا النص.

١٥٢ - حديث : لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه.

متفق عليه.. من حديث أنس.

انظر اللؤلؤ والمرجان

والمغنى عن حمل الأسفار

١٥٣ - حديث : لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به.

رواه مسلم في الإيمان ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٣

والبخارى في الإيمان ٧ ، ٨

والترمذى - القيامة ٥٩

والنسائي في الإيمان ١٩ ، ٣٣

وابن ماجه في المقدمة ٩

والدارمي في الرقاق ٣٩

وأحمد بن حنبل ٣ / ١٧٦ ، ١٧٧ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٥١ ، ٣٧٣ ،

٣٧٥ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩

٤ / ٣٢٣ ، ٣٣٦

١٥٤ - حديث : لما خلق الله القلم قال له اكتب قال وما أكتب قال اكتب : لا إله

إلا الله.

انظر حديث: إن أول ما خلق الله القلم

رواه أبو داود في السنة ١٦

-٦٧٣-

والترمذى فى القدر ١٧

وتفسير سورة ٦٨

وأحمد بن حنبل ٣١٧ / ٥

١٥٥ - حديث : لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ النَّفْسَ قَالَ لَهَا : أَقْبَلِي فَأَدْبَرَتْ

وَقَالَ لَهَا : أَدْبِرِي فَأَقْبَلَتْ.

لَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ

١٥٦ - حديث : اللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا دَامَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ.

لَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ

١٥٧ - حديث : اللَّهُ اللَّهُ فِي أَصْحَابِي لَا تَتَخَذُوهُمْ غُرَضًا بَعْدِي فَمَنْ أَحْبَبَهُمْ

فَبِحَبِيٍّ وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِغَضِيٍّ..

رواه الترمذى من حديث عبد الله بن مغفل

انظر المغنى

١٥٨ - حديث : لَهُمُ الْبَشَرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا.. قَالَ: الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ - عَنْ عِبَادَةِ بْنِ

الصَّامِتِ..

رواه البخارى تفسير سورة ٩٦ - من ١ - ٣ والتعبير ١ ، ٥ ومسلم فى

الصلاة ٢ ، ٨ ، ٧٥ والرؤيا ٣ ، ٤ ، ٦

وأبو داود فى التفسير ٣ ، ١٠

وأحمد بن حنبل ١ / ٣١٥ ، ٣١٩

١٥٩ - حديث : اللهم اجعل حبك أحبَّ إلىَّ من نفسي وسمعي وبصري ومالي وأهلي.

لم أقف عليه

١٦٠ - حديث : اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا.

متفق عليه وأورده صاحب اللؤلؤ والمرجان

وقال أخرجه البخارى فى الرقاق

ومسلم فى باب كيف كان يعيش النبى

١٦١ - حديث : اللهم أسلمت نفسي إليك، وفوضت أمري إليك، وألجأت ظهري إليك...

متفق عليه من حديث البراء بن عازب

انظر اللؤلؤ والمرجان

والمغنى.

١٦٢ - حديث : لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا، ولبكيتم كثيرا..

قال الحافظ العراقى : رواه الطبرانى من حديث أبى الدرداء

وزاد الترمذى وابن ماجه من حديث أبى ذر

وأول الحديث متفق عليه من حديث أنس

وفى أفراد البخارى من حديث عائشة

المغنى جـ ٣ ص ٢٠١

١٦٣ - حديث : لو قَسَمَ نور هذا على أهل الأرض لوسعهم.
قال الحافظ العراقي : لم أجده

١٦٤ - حديث : لو كان لابن آدم واديا من ذهب لا بتغى إليهما الثالث.
الحديث متفق عليه.

وأورده أيضا الحافظ العراقي في تخریجه
لأحاديث الإحياء من حديث ابن عباس وأنس. انظر جـ ٣ ص ٢٣٢

١٦٥ - حديث : لولاك لما خلقت الكون.

ذكره الصاغاني في موضوعاته بنص:

[لولاك لما خلقت الأفلاك]..

ووافقه المجلوني في كشف الخفاء ٢٣٢/١ في الحكم عليه
بالوضع..

وكذلك الشوكاني في الفوائد ص ٣٢٦

والألباني في سلسلته جـ ١ / ٢٨٢

انظر موضوعات الصاغاني وهامش ص ٤٦ حديث رقم ٧٨ وهامشه
للأهمية

١٦٦ - حديث : لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل.
لم أقف عليه

١٦٧ - حديث : ليس أحد أصبر على الأذى من الله..

ذكره صاحب اللؤلؤ والمرجان، وقال حديث أبى موسى عن النبىء..
وذكره بلفظ

ليس أحد.. أو ليس شىء أصبر على أذى... الحديث

انظر اللؤلؤ والمرجان جـ ٣ ص ٢٨١

حديث رقم ١٧٨٧

١٦٨ - حديث : ليس الشديد بالصرعة، وإنما الشديد الذى يملك نفسه عند
الغضب

متفق عليه

وأورده صاحب اللؤلؤ والمرجان حديث رقم ١٦٧٦ جـ ٣ ص ١٩٩

باب فضل من يملك نفسه عند الغضب

وقال: أخرجه البخارى فى كتاب الأدب

ومسلم: باب الحذر من الغضب

١٦٩ - حديث : ليس الغنى كثرة العرض، ولكن الغنى غنى النفس.

متفق عليه. أورده صاحب اللؤلؤ والمرجان

من حديث أبى هريرة. جـ ٣ ص ٢٣٢

وقال رواه البخارى فى الرقاق ٨١

ومسلم (١٥) فى باب الغنى غنى النفس

١٧٠ - حديث : ما أنا بقارئ.. فأخذنى فغطني حتى بلغ منى الجهد.

رواه أحمد، بن حنبل ١٦ / ١٥٠، ١٥٤

والبخارى فى فضائل القرآن ١، باب كيفية نزول الوحى ٢٨، وبدء

الوحى ٢ ، وبدء الخلق ٩
ومسلم فى فضائل القرآن ٨٧
والترمذى فى المناقب ٧
والنسائى فى الافتتاح ٣٧
والموطأ فى مس القرآن ٧٥

* * *

١٧١ - حديث : ما المبشرات ؟ . قال : الرؤيا الصالحة ..

من حديث أبى هريرة .
رواه البخارى فى التعبير ٥
ومسلم فى الصلاة ٢٠٧ ، ٢٠٨
وأبو داود فى الصلاة ١٤٣
والنسائى فى التطبيق ٩ ، ٦٣
وابن ماجه فى الرؤيا ١
والموطأ فى الرؤيا ٣ وأحمد بن حنبل ١ / ٢١٩
٣ / ٣٦٧
٥ / ٤٥٤
٦ / ٢٨١

* * *

١٧٢ - حديث : ما ذئبان جائعان أرسلا فى غنم بأفسد من حرص المرء على المال
والشرف ... الحديث .

قال الترمذى حسن صحيح . والطبرانى فى الأوسط من حديث أبى
سعيد : « ما ذئبان ضاريان فى زريبة غنم »
وللبزار من حديث أبى هريرة : ضاريان جائعان

ولإسناد الطبراني ضعيف
انظر المغنى عن حمل الأسفار

١٧٣ - حديث : ما من شيء يوضع في ميزان المؤمن أثقل من حسن الخلق وإن صاحب حسن الخلق ليبلغ به درجة الصائم القائم...
رواه أبو داود والترمذي من حديث أبي الدرداء
وقال حسن صحيح. انظر باب الصبغة، وباب أخلاق النبي وتأديبه.
وانظر كذلك. حديث إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه... من هذه الأحاديث وتخرجها.

١٧٤ - حديث : ما من نبي من الأنبياء إلا وقد أعطى من الآيات ما آمن على مثله البشر.. وإنما كان الذي أوتيته وحيا أوحاه الله إلى. فأرجو أن أكون أكثرهم أتباعاً يوم القيامة..
رواه البخاري في فضائل القرآن ١، والاعتصام ١
ومسلم في الإيمان ٢٣٩،
وأحمد بن حنبل ٢ / ٣٤١، ٤٥١

١٧٥ - حديث : مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد... الحديث.
«متفق عليه»

ورد في اللؤلؤ والمرجان حديث رقم ١٦٧١ جـ ٣ ص ١٩٦
وقال: أخرجه البخاري في كتاب الأدب ومسلم باب رحمة الناس
والبهائم

١٧٦ - حديث : المرء مع من أحب ... الحديث.

قال عنه صاحب اللؤلؤ والمرجان

رواه البخارى فى كتاب الأدب. باب علامة حب الله عز وجل

انظر جـ ٣ ص ٢٠٦ حديث رقم ١٦٩٤

* * *

١٧٧ - حديث : مرّ بالصخرة من الروحاء سبعون نبياً حفاة عليهم العباء يؤمون البيت الحرام.

لم أقف عليه

* * *

١٧٨ - حديث : مرّ رجلان أحدهما فقير والآخر غنى فقال (ﷺ) :

هذا خير من ملء الأرض مثل هذا.

لم أجده

* * *

١٧٩ - حديث : ملاك الدين التعظيم لأمر الله، والشفقة على خلقه.

لم أقف عليه

* * *

١٨٠ - حديث : من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه.

ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه.

ورد فى الأحاديث القدسية بروايات متعددة.

وقال: أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد عن أبى هريرة بلفظ صريح

فى نسبه إلى الله تعالى

وكذا أورده البخارى فى الرقاق عن قتادة بسند عن أبى موسى

الأشعري

وأخرجه مسلم في صحيحه في الدعوات عن عائشة
انظر الأحاديث القدسية ص ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥
وانظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان

* * *

١٨١ - حديث : من أعطى من الرفق أعطى خير الدنيا والآخرة.
قال مخرجه العراقي: رواه أحمد، والعقيلي في الضعفاء في ترجمة
عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي وضعفه عن القاسم عن عائشة.
وفي الصحيحين من حديثهما : يا عائشة إن الله يحب الرفق في الأمر
كله.. وقد مضى تخريجه.

* * *

١٨٢ - حديث : من أهان لي وليا فقد بارزني بالحرب، وإنني لأغضب لأوليائي
كما يغضب الليث لجروء...
أورده صاحب الأحاديث القدسية بلفظ:
«من عادى لي ولياً... الحديث.
وقال أخرجه البخاري في باب التواضع ج ٨ ص ١٠٥
انظر الحديث رقم (٨٠) ص ٨١
طبعة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - القاهرة.

* * *

١٨٣ - حديث : من تقرب إليّ شبراً تقربت إليه ذراعاً... الحديث.
رواه البخاري في التوحيد ١٥، ٥٠
ومسلم في الذكر ٢٠، ٢١، ٢٢ - والتوبة ١
والترمذي في الدعوات ١٣١ -

وابن ماجه فى الأدب ٥٨
 وأحمد بن حنبل ١٢ / ٤١٣ ، ٤٣٥ ، ٤٨٠ ، ٤٨٢ ، ٥٠٩ ، ٥٢٤ ،
 ٥٣٤
 ٣٧٣ ، ١٣٠ ، ١٢٧ ، ١٢٢ ، ٤٠ / ٣
 ٣٥١ ، ١٦٩ ، ١٥٢ ، ١٥٣ / ٥

* * *

١٨٤ - حديث : من تواضع لله رفعه.

قال الطبرانى فى معجمه الصغير حديث رقم ٦٣٧ :
 من تواضع لى هكذا ، وأشار بباطن كفه إلى الأرض رفعته هكذا وأشار
 بباطن كفه إلى السماء
 وقال الحافظ العراقى من حديث ابن عباس : « إذا تواضع العبد رفع
 الله رأسه إلى السماء السابعة » وقال رواه البيهقى فى الشعب
 بنحوه. وفيه زمعة بن صالح.
 وفى رواية أخرى: إن التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة الحديث
 للأصفهاني فى الترغيب والترهيب.
 انظر معجم الطبرانى الصغير، والحافظ العراقى فى المغنى ج-٣ ص ٣٣٢

* * *

١٨٥ - حديث : من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه...

رواه الترمذى
 وابن ماجه من حديث أبى هريرة.
 ورواه أحمد فى مسنده
 والطبرانى فى الكبير عن الحسين بن على
 ورواه الحاكم فى الكنى عن أبى بكر، وفى تاريخه عن على بن أبى

طالب.

ورواه الطبراني في الأوسط عن زيد بن ثابت.

ورواه ابن عساكر عن الحارث بن هشام

وصححه السيوطي في الجامع الصغير حديث رقم ٨٢٤٣

* * *

١٨٦ - حديث : من خاف أدلج، ومن أدلج بلغ المنزل ألا إن سلعة الله غالية.

رواه الترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة

انظر الحافظ العراقي

* * *

١٨٧ - حديث : من رأى في المنام فقد رأى. فإن الشيطان لا يتمثل بي...

متفق عليه من حديث أبي هريرة.

أورده صاحب اللؤلؤ والمرجان رقم ١٤٦١

وقال : أخرجه البخاري في كتاب التعبير

ومسلم في باب من رأى النبي (ﷺ) في المنام

انظر اللؤلؤ والمرجان ج ٣ ص ٨٠

* * *

١٨٨ - حديث : من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم.

* * *

١٨٩ - حديث : من عرف نفسه فقد عرف ربه.

قال الصاغاني: موضوع.

وقال الإمام على القاري في الموضوعات الكبرى ص ٨٣.

قال ابن تيمية: موضوع.

وقال السخاوي في المقاصد ص ١٩٨

قال أبو مظفر السمعاني لا يُعرف مرفوعاً، وإنما يُحكى عن يحيى ابن معاذ الرازي من قوله وكذا قال النووي إنه ليس بثابت وقال الشيخ محمد الحوت البيروتي في أسنى المطالب ص ٢١٤: ليس بحديث ونسبه بعضهم إلى أبي سعيد الخراز، وبعضهم إلى يحيى بن معاذ وقال الإمام السيوطي في القول الأشبه ١٢ / ٣٥١ من الحاوي للفتاوى هذا الحديث ليس بصحيح.

انظر هامش ص ٣٤ من موضوعات الصاغانى، وتعليقات مخرّج الحديث..

* * *

١٩٠ - حديث : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت.

ومتفق عليه من حديث أبي هريرة
وجاء بلفظ: أو ليسكت في رواية أخرى
انظر أيضاً المغنى

* * *

١٩١ - حديث : من لا يرحم لا يُرحم.

رواه الطبراني في معجمه الصغير عن أسامة بن زيد
الحديث رقم ١٠٤١ ص ٣٧٦
ومتفق عليه من حديث أبي هريرة
جزء من حديث طويل
انظر اللؤلؤ والمرجان حديث رقم ١٤٩٧

* * *

١٩٢ - حديث : من لم يرض بقضائي، ويصبر على بلائي فليطلب رياءً سوى..
الحديث.

انظر ما قاله الحافظ العراقي عن الأخبار الواردة في الرضا بقضاء الله
وانظر حديث ارض بما قسم الله لك.
وانظر أيضا ما قيل: قال الله: أنا الله لا إله إلا أنا من لم يصبر على
بلائي... الحديث
رواه الطبراني في الكبير، وابن حبان في الضعفاء من حديث أبي هند
بالنص المذكور أعلاه
وقال إسناده ضعيف.

* * *

١٩٣ - حديث : المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من المؤمن الذي
لا يخالط الناس... الحديث.

رواه الترمذي، وابن ماجه من حديث ابن عمر
قال الحافظ العراقي: ولم يسم الترمذي الصحابي.
قال شيخ من أصحاب النبي (ﷺ)
والطريق واحد.

* * *

١٩٤ - حديث : المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا.

من حديث أبي موسى ونصه : «إن المؤمن ...» الحديث.
متفق عليه

وقال صاحب اللؤلؤ والمرجان: أخرجه البخاري في كتاب الصلاة
ومسلم باب تشبيك الأصابع

انظر الحديث رقم ١٦٧٠ جـ ٣ ص ١٩٥

* * *

١٩٥ - حديث : موتوا قبل أن تموتوا.

لم أقف عليه

١٩٦ - حديث : الناس يحتاجون إلى شفاعتي حتى إبراهيم..

رواه أحمد بن حنبل في مسنده ٣ / ١١ ، ٢٥

والدارمي في الرقاق ٩٦

١٩٧ - حديث : نحن الآخرون السابقون.

رواه أحمد بن حنبل في مسنده

٢ / ٢٤٣ ، ٢٤٩ ، ٢٧٤ ، ٣١٢

٣٤١ ، ٤٧٣ ، ٥٠٤

١٩٨ - حديث : واشوقاه إلى لقاء إخواني. قالوا : أولسنا بإخوانك

قال : بلى بل أنتم أصحابي وإنما إخواني لم يأتوا بعد.

لم أشر عليه

١٩٩ - حديث : وأن تؤمن بالقدر خيره وشره

الشرط الأخير من حديث الإيمان.

وهو : الجزء الخاص بالإيمان بالقدر.

٢٠٠ - حديث : يا رسول الله أوصني.. قال : عليك بتقوى الله فإنها جماع كل

خير، وعليك بالجهاد فإنه رهبانية المسلم، وعليك بذكر الله فإنه نور

لك..

قال الحافظ العراقي: قال رجل أوصني
وذكر الحديث..

من حديث أبي ذر وقال حسن صحيح

* * *

٢٠١ - حديث : يا رسول الله: متى الساعة؟ قال له: وما أعددت لها

قال : أحب الله ورسوله . قال: أنت مع من أحببت.

الحديث متفق عليه من حديث أنس

ومن حديث أبي موسى، وابن مسعود نحوه

انظر اللؤلؤ والمرجان

والمغنى ج٣ ص ٢٨٧

* * *

٢٠٢ - حديث : يا طالب الدنيا لتبر فتركها أبر وأبر.

لم أجده

* * *

٢٠٣ - حديث : يا معاذ أوصيك بتقوى الله فإنها جماع كل خير.

رواه أبو نعيم في الحلية، والبيهقي في الزهد

انظر تخريجه على قول الحافظ العراقي

في المغنى عن حمل الأسفار

* * *

٢٠٤ - حديث : يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام نصف يوم.

رواه الترمذى من حديث أبي هريرة

وقال حسن صحيح

انظر المغنى

* * *

٢٠٥ - حديث : اليسير من الرياء شرك .. الحديث .

روى بهذ النص

وفى حديث معاذ أيضا: أدنى الرياء شرك

وقال : رواه الطبرانى والحاكم فى مستدرکه

وقال صحيح الإسناد .

قال الحافظ العراقى : قلت : بل ضعيفه ، فيه عيسى بن عبد الرحمن

وهو الزرقى متروك .

انظر المغنى عن حمل الأسفار .

٢٠٦ - حديث : يشربون ناس من أمتى الخمر . يسمونها بغير اسمها وتضرب على

رءوسهم المعازف خسف الله بهم الأرض ويجعل منهم القردة

والخنازير .

لم أقف عليه .

٢٠٧ - حديث : يقول الله لأهل الجنة : يا أهل الجنة

يقولون : لبيك ربنا وسعديك ، والخير فى يدك .

قال الحافظ العراقى :

رواه البزار والطبرانى فى الأوسط

من حديث أنس فى حديث طويل

وانظر اللؤلؤ والمرجان فى صفة أهل الجنة .

٢٠٨ - حديث : يقول الله يوم القيامة : أين صفوتى من خلقى فتقول الملائكة من .

هم يا ربنا فيقول : فقراء المسلمين القانعون بطاعتى الراضون

بقدرى.. أدخلوهم الجنة. فيدخلون فيأكلون ويشربون. والناس في الحساب يترددون..

رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس

* * *

٢٠٩ - حديث : ينزل الله إلى السماء الدنيا.

رواه الإمام البخارى في الدعوات ١٤

والتوحيد ٣٥

* * *

٢١٠ - حديث : يهرم ابن آدم ويشب معه اثنان: الحرص والأمل.

أورده الحافظ العراقي وقال متفق عليه من حديث

أنس.. انظر جـ ٣ ص ٢٣٢

ثالثا:

فهرس الأشعار

وأنصاف الأبيات

مبيناً رقم الصفحة في الكتاب

ومرتباً ترتيباً ألف بائياً.

رقم الصفحة

قافية ، الهمزة ،

- ٦١ أبان الحق ليس به خفاء * وباح السر وانكشف الغطاء
فنفسى زائلت والروح بادت * فلم يبق التكدر والصفاء
تجلت سطوة الجبروت حتى * ففينا ثم قد فنى الفناء
بقاء الحق أفنانا وأفنى * بقاء فنانا ذاك البقاء

قافية ، الباء ،

- ١٦٠ فيا عجا منى أحاول وصفه * وقد فنيت فيه القراطيس والكتب
١٧٢ من اللؤلؤ النض المؤلف نظمه * فما خانته سلك ولا شانته ثقب
٢١٨ وما أنا بالباغى على الحب رشوة * ضعيف هوى يرجى عليه ثواب

قافية ، الدال ،

- ٥٥ وفى كل شيء له آية * تدل على أنه الواحد
٣٧٦ يا عين سحى أبدا * يا نفس موتى كمدا
ولا تحبى أحدا * إلا الجليل الصمدا

قافية ، الراء ،

- ٤٢٢ ليلى بوجهك مشرق وظلامه فى الناس سارى

والناس فى سدف الظلام ونحن فى ضوء النهار

رقم الصفحة

- يا خالق الخلق طوراً بعد أطوار * وغافر الذنب من سر وأسرار ٥٧٩
اغفر لكاتبه أيضاً وناظره * والمستعير له إن ردّ والقارى
سأصبر كي ترضى وأتلف حسرة * وحسبى أن ترضى ويتلفنى صبرى ٢٠٧
قد كان ما كان سترأ لا أبوح به * فظن خيراً ولا تسأل عن الخبر ٥٩

قافية ، السين ،

- وسميت إنساناً لأنك ناس * وأول ناس آدم أول الناس ٥٧٨

قافية ، العين ،

- تعصى الإله وأنت تظهر حبه * هذا محال فى القياس بديع ٢٢٣،
لو كنت تصدق حبه لأطعته * إن المحب لما يحب مطيع ٤٦٧
فى كل يوم بينديك بنعمة * منه وأنت لشكر ذاك مضيع
الألمعى الذى يظن بك الظن * كان كمن رأى وقد سمعا ٢٣٧
طوارق أنوار تلوح إذا بدت * فتظهر كتماناً وتخبر عن جمع ٤٢٢

قافية ، الفاء ،

- وكلت للمحبيب أمرى كله * فإن شاء أحيانى وإن شاء أتلفا ٣٦٦، ٢٢٦،
٥٧٢، ٤١٨

قافية ، القاف ،

- كل صبح وكل إشراق * تبك عيني بدمع مشتاق ٥٥١
قد لسعت حية الهوى كبدى * فلا طبيب لها وراقى
إلا الحبيب الذى شغفت به * فعنده رقتى وترياقى

- رقم الصفحة قافية ، الكاف ،
- ٢١٨ أحبك حبين حب الهوى * وحباً لأنك أهل لذاكا
- قافية ، اللام،
- ١٥٩ إن الهلال الذى رأيت نموه * أيقنت أن سيكون بدرأ كاملا
- ٤٧٢ غرست لأجل الحب غصنا من الهوى * ولم يك يدرى ما الهوى أحد قبلى
فأورق أغصانا وأتبع صبوة * وأعقب لى أمراً من الثمر المحلى
فكل جميع العاشقين هواهم * إذا نسبوه كنّ من ذلك الأصل
- ٤٢٤ قاتلتنى مهيفه مسلول * فقال لى واحدا مقتول
- ٥٧٤ صلاة مكارم الأخلاق فرض * وما غير الأذان على بلال
- ٥٤٩ إن الرسول لنور يستضاء به * مهند من سيوف الله مسلول
- ٥١٤ أسائل عن سلمى فهل من مخبر * يكون له علم بها أين تنزل
- ٥٣٣ فى سبيل الله ودُكان منى لك يبذل * كل يوم تتلون غير هذا بك أجمل
- ٥٣٣ ما زلت أنزل فى وداك منزلاً * يتحير الألباب عند نزوله
- ٥٣٣ بحياة مولاك اعبدى * كل يوم تتلون غير هذا بك أجمل
- ٤٢٤ قلبى نهبوا ومن حياتى نالوا * قد ملت إليهم ومنى مالوا
- ٤٢٤ إذ قلت بما أعيش قولوا قالوا * بالحب فعش وحبيهم قتال

رقم الصفحة

قافية ، الميم ،

٤٦

لقد طفت في تلك المعاهد كلها * وسبرت طرفي بين تلك العوالم
فلم أر إلا واضعا كف حائر * على ذفن أو قارعا سن نادم

١٥٨

شهدت على أحمد أنه * رسول من الله باري النسم
فلو مدّ عمري إلى عهده * فكنت وزيرا له وابن عم

٢١٨

سأعبد الله لا أرجو مثوبته * لكن تعبد إجلال وإعظام

٤٦٩

وكن لربك ذا حب لتخدمه * إن المحبين للرحمن خدام

٥٠٢

في انقباض وحشة فإذا * صادفت أهل الوفاء والكرم
أرسلت نفسي على سجيته * وقلت ما قلت غير محتشم

قافية ، النون ،

٥٧٨

صم إذا سمعوا خيرا ذكرت به * وإن ذكرت بسوء عندهم أذنوا

٣٩٨، ٢٠٥

أنا من أهوى ومن أهوى أنا * نحن روحان حللنا بدنا

٥٧١

فإذا أبصرتني أبصرته * وإذا أبصرته أبصرتنا

٣٩١

كان رقبيا منك يرعى خواطري * وآخر يرعى ناظري ولساني
فما رمقت عيناي بعدك منظراً * يسووك إلا قلت قد رمقاني
وما بدرت من في دونك لفضلة * بغيرك إلا قلت قد سمعاني
ولا خطرت في السر بعدك خطوة * لغيرك إلا عرجا بعناني
وأخوان صدق قد سمعت حديثهم * فأمسكت عنهم ناظري ولساني

٢٢٠

غذينا بالمحبة يوم قالت * له الدنيا أتينا طائعين

رقم الصفحة

قافية ، الهاء ،

٤٢٣

وقوم تاه فى أرض بقفر * وقوم تاه فى ميدان حبه
فأفنوا ثم أفنوا ثم أفنوا * وأبقوا بالفناء بقرب ربه

قافية ، الياء ،

٤٧٢

فلما ادعيت الحب قالت كذبتلى * فما لى أرى الأعضاء منك كواسيا
فما الحب حتى يلمس القلب بالحشا * وتذبل حتى لا تجيب المناديا
وتنحل حتى لا يبقى لك الهوى * سوى مقلة تبكى بها وتناجيا

أنصاف الأبيات

فى طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل

وكفى بك داءً أن ترى الموت شافيا

رابعاً:

فهرس الأعلام

٤٩٩،٤٥٨،٣٨٦،٣٨٥،٣٥٧	- إبراهيم بن أدهم
٤٩٨	- إبراهيم بن شيبان
٥٦٨،٣٧٥	- إبراهيم الخواص
١٣١	- إبراهيم المارستاني
٣٠٥	- ابن الأعرابي
٥٣١،٥٢٩	- ابن جريح
٣٧١	- ابن شمعون
٥٢٦	- ابن شهاب الزهري
انظر عبد الله بن عباس	- ابن عباس : عبد الله بن عباس
٥٢٩،٥٠٢،٤٧٢،٣٧٠	- ابن عطاء
١٥٨	- ابن قتيبة
٥٣٣	- ابن القوطي
٧٠	- ابن قيم الجوزية
٥٢٩،٤٣٨،٧٧	- ابن مسعود
٥٦٨	- ابن منصور
٥٤٥	- أبو أحمد بن المظفر بن أحمد بن حمدان
٥٠٢،٧٣	- أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة: الصديق
٢٨،١٠،٩،٣	- أبو بكر عبد الله بن شاهور الرازي
٥١١	- أبو بكر الطمستاني
٥٤٦،٤٧٣	- أبو بكر الكتاني
١٤٢١	- أبو بكر الوراق
٣٢٦	- أبو تراب النخشي
٤٢١	- أبو تميم المغربي
٣٣٦	- أبو ثور
٤٩٤	- أبو الحسن الخرقاني
٤٧١	- أبو الحسن سمنون بن حمزة

٥٤٠،٥٣٩	- أبو الحسن علي بن عثمان الهجویری
٥٣٦	- أبو الحسن علي بن محمد الصيرفي
٥٣٣،٣٣٦	- أبو الحسن النوري
٥٠٠،٤٩٧،٤١٤	- أبو حفص الحداد
٥٣٢،٥٣١	- أبو حنيفة النعمان
٣٨٤	- أبو خبيق
٤٨٦	- أبو الدرداء
٥٣٤،٥٠٩،٢٢١	- أبو سعيد بن أبي الخير
٣٢٠	- أبو سليمان الخطابي
٥٢٦،٤٦٨،٤٥٣،٤٤٤	- أبو سليمان الداراني
٥٢٩	- أبو الصهباء
٥٣٠	- أبو طالب المكي
٥٣١	- أبو الطيب الطبري
٢١٦	- أبو الطيب المتنبى
٥٤١،٥٣٩	- أبو العباس الشقاني
٣٣٨،١٣٨	- أبو عبيد الله الروزياري
٥٢٢،٤٢٠	- أبو عبد الرحمن السلمي
٥٠٠	- أبو عبد الله بن خفيف
٥٥	- أبو العتاهية
٤١٥،٤١٣	- أبو عثمان الحيري
٥٢٢	- أبو عثمان المغربي
٥٣٨،٤٤٣	- أبو علي الدقاق
٥٤٠	- أبو علي الروزياري
٤١٦	- أبو علي الفارمذي
٥٣٨	- أبو عمرو بن نجيد
٤١٦،٣٤٤	- أبو القاسم الجرجاني

٥٣٣،٥٢٢،٤٤١،٤١٦،٣٨٢،٢١٣،٢١٢	- أبو القاسم القشيري
٥٣٠	- أبو مالك الأشعري
٥٥	- أبو نواس
٤١٤	- أبو النجيب السهروردي
٥٤٦،٥٣٦،٤٩٧	- أبو نصر السراج
٤٧٠	- أبو نوح
٤٩١	- أبو هاشم الصوفي
٥٤١،٤٨٣،٤٦٢،٣٦٢،١٢٠	- أبو هريرة
٣٥٧،٣٥٠،٣١٤	- أبو يزيد البسطامي
٤٠٤	- أبو يعقوب السوسي
٤٦٨،٤٤٤	- أحمد بن أبي الحواري
٤١٥	- أحمد الغزالي
٤٩٨	- أحمد القلانسي
١٥٧	- أرميا بن برخيا
٥٢٨	- أسامة بن زيد
١٥٨	- أسعد أبو كرب الحميري
١١	- إمام الدين بن نعمة الله
٥٥٠،٣١٧	- أنس بن مالك
١٥٧	- بختنصر
٤٥٨،٣١٣	- بشر بن الحافي
٥٢٧	- البخاري
١٤٣	- جالينوس
٤٠٦،٤٠٥،٣٤١،٣٩،٣٧،٦	- جابر بن عبد الله الأنصاري
٥٠٧،٣٩٢	- الجريري : أبو محمد أحمد بن محمد
٧٠	- جهنم بن صفوان
٧٠	- الجعد بن درهم

٣٧٠، ٣٣٦، ٣٢٧، ٢١٢، ٢٠٦، ١٩٣، ٨٥	- الجنيد : أبو القاسم الجنيد
٤٧٣، ٤٧٢، ٤١٩، ٤٠٦، ٤٠٣، ٣٧٢	
٥٣٧، ٥٠٧، ٥٠٢، ٥٠٠، ٤٩٣، ٤٧٦	
٥٧١، ٥٤٦، ٥٣٨	
٤٥٧	- حارثة
٤٨٩، ٤٨٣، ٤٦٨، ٣٦٢، ١٩٦	- الحسن البصري
٥٢١، ٤٩٣، ٨٥	- الحسن علي بن إبراهيم
٤٥٨	- الحسين بن منصور
	- الحصري : الحسن علي بن إبراهيم
٥٣٢، ٤١٥	- حماد الدباس
٣٣٦	- حمدون القصار
٤٣٤، ١١٦	- خالد بن الوليد
٤٠٦، ٤٠٥، ٤٠٣، ١٠٩	- خديجة بنت خويلد
١٥٦	- دانيال
٥٣٣	- الدراج
٥٠١، ٤٧٩، ٤٧٦، ٣٨٤٩، ٣١٤، ٢١٥	- ذو النون المصري
٥٣٧، ٥٢٥، ٥١٢	
٣٧٢، ٢١٩	- رابعة العدوية
٥٢٧	- رياح بن المغترف
٤٧٠، ٣٣٦	- الرقام
٥٣٣	- الرقي : أبو إسحاق إبراهيم بن داود الرقي
٤٥٤	- زليخا
١٥٧	- زكريا بن برخيا
٥٢٨	- سايب بن زيد
٤٧٢، ٣٧١، ٢١٤	- السري السقطي
٥٢٩	- سعيد بن جبير

٥٣١،٤٠١،٣٧١	- سفيان الثوري
١٤٢	- سواد بن قارب
٥٤٤،٤٧٩،٣٧٢،٣٦٦،٣٢٥،١٩٦	- سهل بن عبد الله
١٥٨	- سيف بن ذي يزن
٥٣٢،٥٣١	- الشافعي
٤١٣	- شاه الكرمانى
٢٠٣، ٢٠٤، ٢٨٨، ٣٧٢، ٤١٨، ٤١٩،	- الشبلى : أبو بكر بن جحدر الشبلى
٥٣٧،٥١٤	
	- الشحام
٥٣٢	- الشعبى
١٤٩	- شعباذه
٣٩٩	- شداد بن أوس
	- ضرار بن الخطاب
٥٣٧	- الطراسى القوارى
	- طليحة الأسدى
٥٢٧،٥١٣،٤٠٤،٤٠٢،٣٨١،١٠٨،٤٥	- عائشة
٥٣٣،٥٢٩	
٣٩٩،١١٩	- عبادة بن الصامت
٨٨	- عبد الرحمن بن زيد
٥٢٨،٥٢٧	- عبد الرحمن بن عوف
٥٢٨	- عبد الله بن الحارث بن نوفل
٥٣٠،٥٢٨	- عبد الله بن الزبير
٣٣٧	- عبد الله بن أبى بكر
٤٩٠	- عبد الله بن مكتوم
٥٣٠،٣٣٩،٣٣٨	- عبد الله بن جعفر
١٥٧، ٣٣٢، ٤٣٨، ٤٩١، ٥٢٢، ٥٢٩،	- عبد الله بن عباس

٥٤٧،٥٣٠	
٤٠٠،٣١٧،٨٤٩	- عبد الله بن عمرو بن العاص
١٥٩،١٥٨	- عبد المطلب بن هاشم
٤٥٥،٧٣	- عثمان بن عفان
٥٢٧	- عروة
٣٦٥	- عكاشة بن محص الأسدي
٥٢٩	- عكرمة
٤٩٩	- علي بن بندار الصوفي
٥٤٧،٤٥٢،٣٣٩،٣٣٨،٣١٢،١٤٩،٧٣	- علي بن أبي طالب
١٦٦	- علي بن طباطبا العلوي
١٤٧،١٤٦،١٤٦،١٤٥	- علي اليوناني القزويني
٥٢٧،٥٠٢،٧٣	- عمر بن الخطاب
٥٢٨،٣٦٢	- عمر بن عبد العزيز
٤٦٩	- فتح الموصلي
٤٧٠	- فرقد السنجي
٤٦٨،٢٢٤،١٩٦	- الفضل بن عياض
٥٥٢،٢٦٧	- قتادة
١٦٧	- القتيبي
٥٥٠،٥٤٩	- كعب بن زهير
	- كهس
١٤٩	- لبيد بن أعصم اليهودي
٥٣١	- مالك بن أنس
٥٥٠	- المستعصم بن الحجاج
٥٢٨،٥٢٧	- مسلم بن الحجاج
١٦٧	- مسيلمة الكذاب
٥٥١،٥٥٠،٥٣٠	- معاوية بن أبي سفيان

١٥٧	- معد بن عدنان
٥٣٠	- المغيرة بن شعبة
٢٥١	- محمد بن عبد الله الترمذى
٤٨٥	- محمد بن عبد الله الفرغانى
٥٣٢	- محمد الغزالى
٤٥٣	- المقداد بن عمرو بن ثعلبة
٥٣٨، ٣٧٠، ٢١٤	- النصر ابادى
١٦٨	- النصر بن الحارث
٥٤٤، ٥٤٦	- الوجيهى
٣٨٢	- الواسطى
٤٠٦	- ورقة بن نوفل
١٦٦	- الوليد بن المغيرة المخزومى
٥٢٨	- وهب بن كيسان
٣١٣	- وهب بن منبه
٤٧١، ٤١٣، ٣٨٤، ٣٧٠، ٣٢٥	- يحيى بن معاذ
٣٨٤٩	- يوسف بن الحسين
٥٢٨	- يونس بن زيد

خامساً :

**فهرس الفرق والجماعات
والبلدان**

- الأباضية ٧٨
- الإبراهيمية ٨٠
- الأخنسية ٧٨
- الأزارقة ٧٨، ٨٠
- الإسحاقية ٦٨
- الإسماعيلية ٧٩
- الاسمية ٧٩
- الإمامية ٧٢
- البابلية ١٤٩
- بابل ١٤٩
- الباقرية ٧٩
- البترية ٧٨
- البدائية ٧٨
- البدعية ٧٨
- البصرة ٥٣٣
- البكرية ٨٠
- بنى إسرائيل ٧٣، ٨٠
- البهشمية ٦٩، ٧٨
- البيانية ٧٣
- تهامة ٧٣، ١٥٧، ١٥٩
- الثنوية ٦٩
- الجارودية ٧٨
- الجانية ٧٣
- الجريرية ٥٠٧
- الجناحية ٨٠
- جند يسابور
- الجهمية ٧٠
- الحارثية ٧٠، ٨٠
- الحازمية ٧٨
- الحربية ٧٨
- الحرورية ٧٢
- الحفصية ٨٠
- الحقائقية ٨٠
- الحجاز
- الحكمية ٧٢
- الحلاجية ٧٨، ٨٠
- الحلولية ٨٠
- الحمزية ٨٠
- الحيدرية ٥٠٧
- الخرسانية
- خراسان
- الخرسانيون ٢١٠، ٢١١
- الخطابية ٧٨، ٨٠
- الخوارج ٧١
- خوارج ٤٧٤
- الدجلة ٥٣٣
- الدهرية ١٤٩
- الرافضة ٧٢، ١٤٩
- الروافض ٧٤، ٧٥
- الرافضون ٧٤، ٧٥
- الرشيدية ٨٠
- الروم ١٤٩

- الزرارية ٧٩، ٨٠
- الزيدية ٧٢
- ساعير ١٥٤
- السبائية ٧٨
- السليمانية ٧٨
- السمطية ٧٩
- الشراة ٧٢
- الشريعة ٧٨
- الشعبية ٨٠
- الشيعة ٧٨
- الصفرية ٨٠
- الصلتية ٧٨
- الصمقرية ٧٨
- الضرارية ٧٩، ٨٠
- الطائفية ٧٨
- الطارية ٧٨
- الطرائقية ٦٨
- العجاردة ٧٨، ٨٠
- العراقيون ٢١٠، ٢١١
- العطوية ٧٨
- العلوية ٥٣٤
- العمارية ٧٩
- الغالية ٧٨
- الغلاة ٧٢
- الفرس ١٤٩
- الفضيلية ٧٨
- القادرية ٥٠٧
- قاران ١٥٤
- القطيعية ٧٨
- الكرامية ٦٨
- الكروبيون ٢٨، ٦٨
- الكلابية ٧٩
- الكيسانية ٧٢، ٧٨
- المارقة ٧٢
- المباركية ٧٩
- المتناسخة ٧٩
- المجسمة ٦٩
- المجهولية ٨٠
- المحمدية ٧٨
- المرجئة ٧٢، ٧٩
- المعتزلة ٦٩، ٧٢، ١٤٩
- المعلوماتية ٨٠
- المعيدية ٨٠
- المعمرية ٧٨، ٧٩
- المخارية ٧٩
- المغيرية ٧٣، ٧٨، ٨٠
- المفوضية ٧٨
- المقاتلية ٧٩
- الملامنية ٥٠٧
- المنصورية ٧٣، ٨٠
- المملورية ٧٩
- الموسوية ٧٩

- | | |
|---------------------------|------------------|
| - نيسابور ٤١٤، ٥٣٤ | - الميمونية ٧٨ |
| - الهاشمية ٧٩، ٨٠ | - النارية ٧٩ |
| - الهذيلية ٦٨، ٧٨، ٧٩، ٨٠ | - فاصرة ١٥٤ |
| - الهند ١٤٩ | - النجرات ٧٨، ٨٠ |
| - الواقفية ٨٠ | - النصارى ٧٨، ٨٠ |
| - اليزيدية ٨٠ | - النظامية ٧٩ |
| - اليعقوبية ٧٨ | - التعمية ٧٨ |
| | - النواصب ٧٢ |

سادساً :

فهرس الكتب
للمؤلف وغيره

فهرس الكتب للمؤلف وغيره

٥٣٢	أبرحامد محمد الغزالي	١ - إحياء علوم الدين
٥٣٢	الإمام الشافعي	٢ - أدب القضاء
٥٣٣، ٥٢٢	أبو سعيد شرف المؤيد البغدادي	٣ - تحفة البررة
٥٣٣، ٥٢٢	الإمام القشيري	٤ - الرسالة القشيرية
٥٣٥	المؤلف	٥ - زبدة العوالي وحلية الأمالي
٢٣٢	ابن سينا	٦ - السماع الطبيعي
٨٨	السهروردي	٧ - عوارف المعارف
٢٥١	محمد بن عبد الله الترمذي	٨ - غور الأمور
١٦٨	أبو العلاء المعري	٩ - الفصول والغايات
٥٤٥، ٥٣٩	الهجويزي	١٠ - كشف المحجوب
٥٣٦، ٤٩٧	أبو نصر السراج	١١ - اللمع
١٢٩	المؤلف	١٢ - مرصاد العباد من المبدأ للمعاد
٨١	للشهرستاني	١٣ - المال والنحل

سابعاً :

فهرس المراجع
التي أعانت التحقيق

- ١ - الأعلام : خير الدين الزركلى
- ٢ - اصطلاحات الصوفية : كمال الدين القاشانى بتحقيق د/ محمد كمال جعفر طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٢
- ٣ - البداية والنهاية : أبو الفداء الحافظ ابن كثير دار الفكر العربى
- ٤ - دول الإسلام : للذهبي، نشر الهيئة العامة للكتاب
- ٥ - الذيل على كشف الظنون : إسماعيل البغدادي
- ٦ - الرسالة القشيرية : أبو القاسم القشيري طبعة البابى الحلبي
- ٧ - رسائل ابن عربى : طبعة حيدر آباد الركن الهند
- ٨ - الرسائل والمسائل : لابن تيمية، طبعة دار الكتب العلمية، مجلدان
- ٩ - شرح مشكلات الفتوحات المكية : عبد الكريم الجبلى - تحقيق د/ يوسف زيدان الطبعة الأولى دار سعاد الصباح ١٩٩٢
- ١٠ - الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة : دار المتنبي - القاهرة. تأليف ابن قيم الجوزية.
- ١١ - طبقات الصوفية : أبو عبد الرحمن السلمى. تحقيق: نور الدين شريعة، مكتبة الخانجي القاهرة ١٩٨٦ م
- ١٢ - الطبقات الكبرى : عبد الوهاب الشعرانى.. المكتبة التوفيقية - القاهرة.
- ١٣ - فصوص الحكم : محيى الدين بن عربى.. تحقيق وتعليق/ دكتور أبو العلا عفيفى. دار الفكر العربى - القاهرة
- ١٤ - فهرس دار الكتب المصرية ج ١ الديانات
- ١٥ - فهرس مكتبة كوبريللى

- ١٦ - فهرس المخطوطات
تصنيف فؤاد سيد
- ١٧ - فهرس المخطوطات المصورة
تصنيف فؤاد سيد
- ١٨ - فهرس المكتبة الأزهرية
- ١٩ - فهرس مكتبة برلين
- ٢٠ - الكتاب التذكارى
لمحى الدين بن عربى ١٩٦٩ .
- ٢١ - كشف اصطلاحات الفنون
للتهانوى
- ٢٢ - كشف الظنون فى أساس الكتب
حاجى خليفة .
- والفنون:
- ٢٣ - كشف المحجوب
للجهورى
- ٢٤ - لسان العرب
جمال الدين ابن منظور
- ٢٥ - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه
محمد فؤاد عبد الباقي
- الشيخان:
- ٢٦ - المعارف :
لابن قتيبة الدينورى . تحقيق د/ ثروت
عكاشة الهيئة المصرية العامة للكتاب
١٩٩٢
- ٢٧ - المغنى عن حمل الأسفار :
للحافظ العراقى على هامش إحياء علوم
الدين للغزالي
- ٢٨ - المعجم المفهرس لألفاظ الحديث :
مجموعة من العلماء
- ٢٩ - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن
محمد فؤاد عبد الباقي .
- الكريم:
- ٣٠ - المعجم الصغير للطبرانى
- ٣١ - معجم المؤلفين :
- ٣٢ - نشأة الفكر الفلسفى فى الإسلام
د/ على سامى النشار دار المعارف الطبعة
الثامنة .
- ٣٣ - النجوم الزاهرة
طبعة دار الكتب المصرية

ثامناً :

فهرس محتوى الكتاب

الصفحة	الموضوع
	الإهداء
٥	مقدمة المحقق
٩	- مؤلف الكتاب
١٠	- مؤلفاته
١١	- نسخ الكتاب الخطية
١٢	- منهج التحقيق
٢٧	مقدمة المؤلف
٣٥	فاتحة الكتاب

الباب الأول فى مقام المعرفة

٤٣	- مقام المعرفة
٤٥	الفصل الأول : فى مقام معرفة العوام
٤٩	الفصل الثانى : فى مقام المعرفة النظرية وهى (معرفة الخواص)
٥٥	الفصل الثالث : فى مقام المعرفة الشهودية
٥٧	وهى (معرفة أخص الخواص)

الباب الثانى

- ٦٣ فى مقام التوحيد
- ٦٥ الفصل الأول : فى مقام توحيد العوام
- ٨٣ الفصل الثانى : فى مقام توحيد الخواص
(وهو مقام المتوسط)
- ٨٧ الفصل الثالث : فى مقام توحيد الأخص
(وهو مقام المنتهى)

الباب الثالث

- ٩١ فى مقام النبوة،
- ٩٣ الفصل الأول : فى كيفية ارتقاء الحواس الخمس إلى الحس
المشترك، ومنه إلى ما فوقه إلى أن تصير الروح به
قابلاً للوحى
- ٩٩ الفصل الثانى : فى كيفية الوحى
- ١٠٣ الفصل الثالث : فى أصناف الوحى
- ١١٣ الفصل الرابع : فى أن العقل ملك مطاع بالطبع متهمى لقبول
الوحى، والإيمان به
- ١١٩ الفصل الخامس : فى المنام الصادق
- ١٣١ الفصل السادس : فى دلائل النبوة، والفرق بين الرسول والنبي
- ١٣٥ الفصل السابع : فى الفرق بين النبوة والكهانة
- ١٤٣ الفصل الثامن : فى الفرق بين المعجزة والكرامة والسحر والشعوذة
- ١٤٣ - المعجزة
- ١٤٤ - الكرامة
- ١٤٩ - السحر

١٤٩	- الشعبة
١٥٠	- الطلسم
١٥٠	- النيرنج
١٥١	- الرقية
١٥١	- الحل قطيرات
١٥١	- الشعبة
١٥٣	الفصل التاسع : فى إثبات نبوة المصطفى ﷺ
١٧٥	الفصل العاشر : فى فضل نبينا ﷺ على سائر الأنبياء، عليهم السلام، وختم النبوة به

الباب الرابع

١٨٣	فى «مقام الولاية»
١٨٥	الفصل الأول : فى مراتب مقامات الولي
١٩١	الفصل الثانى : فى «مقام التقوى»
١٩٥	الفصل الثالث : فى مقام الزهد
١٩٩	الفصل الرابع : فى مقام الصبر
٢٠٩	الفصل الخامس : فى مقام الرضا
٢١٧	الفصل السادس : فى مقام المحبة

الباب الخامس

٢٢٩	فى «مقام الإنسان»
٢٣١	الفصل الأول : فى أن الانسان هو العالم الكبير بالروح
٢٣٩	الفصل الثانى : فى أن شخص الإنسان عالم صغير
٢٤٧	الفصل الثالث : فى تسوية القلب وتعلقه الروح به

الباب السادس

- ٢٥٩ في «مقام الخلافة المختصة بالإنسان»
٢٦١ الفصل الأول : في ماهية الخلافة
٢٦٣ الفصل الثاني : في اختصاص الإنسان بالخلافة
٢٦٩ الفصل الثالث : في تفاوت الخلافة ودرجاتها

الباب السابع

- ٢٧٧ في «مقامات الإنسان عند رجوعه إلى ربه»
٢٧٩ الفصل الأول : في كيفية رد الروح إلى القالب
٢٨٣ الفصل الثاني : في رجوع الروح إلى الحضرة
٢٨٧ الفصل الثالث : في العبور عن مقامات خواص الجواهر
٢٩١ الفصل الرابع : في العبور عن خواص جواهر المركبات والنباتات في
الرجوع

الباب الثامن

- ٢٩٥ في «مقامات النفس ومعرفتها»
٢٩٧ الفصل الأول : في معرفة النفس وماهيتها
٣٠١ الفصل الثاني : في تزكية النفس عن صفاتها الذميمة
٣٠٥ الفصل الثالث : في صفة الكبر وعلاجها بالتواضع
٣٠٩ الفصل الرابع : في صفة الحرص وعلاجها بالقناعة
٣١٥ الفصل الخامس : في صفة الحسد وعلاجها بالنصيحة والرحمة
والشفقة
٣٢٣ الفصل السادس : في صفة الشهوة وعلاجها بالعفة والاجتناب
عن الشهوات والجوع

٣٢٩	الفصل السابع : فى صفة الغضب وعلاجه بالحلم
٣٣٥	الفصل الثامن : فى صفة البخل وعلاجه بالسخاء
٣٤١	الفصل التاسع : فى صفة الحقد وعلاجه بالعفو وسلامة القلب
٣٤٧	الفصل العاشر : فى مراتب التوبة على حسب مقامات النفس

الباب التاسع

٣٥٣	فى معرفة القلب ومقاماته فى التصفية ...
٣٥٥	الفصل الأول : فى معرفة القلب
٣٥٩	الفصل الثانى : فى مقامات القلب
٣٦٠	- الزهد
٣٦١	- الورع
٣٦٤	- التوكل
٣٦٧	- الرضا
٣٧٤	- اليقين
٣٧٧	- الصدق
٣٨٠	- الخوف
٣٨٣	- الرجاء
٣٨٧	- الإخلاص
٣٩٠	- المراقبة
٣٩٢	- المحاسبة
٣٩٣	- الخلق
٣٩٥	- الذكر
٤٠٢	- الخلوة

الباب العاشر

فى معرفة الروح ومقاماته

٤٢٥	
٤٢٧	الفصل الأول : فى معرفة الروح ومهامته
٤٤١	الفصل الثانى : فى مقامات الروح
٤٤٦	– الاستقامة
٤٥١	– الحياء
٤٥٦	– الحرية
٤٦٠	– الفتوة
٤٦٢	– المحبة
٤٧٥	– المراقبة
٤٧٧	– العبودية
٤٨١	– الفقر
٤٨٨	– التصوف
٤٩٥	– الأدب
٥٠٤	– الصحبة
٥١٣	– السماع

فصل فى

خاتمة الكتاب

٥٥٣	
٥٨١	مجموعة الفهارس
٥٨٣	فهرس الفهارس
٥٨٥	أولاً : فهرس الآيات القرآنية
٦٢٩	ثانياً : فهرس الأحاديث
٦٧٩	ثالثاً : فهرس الأشعار وأنصاف الأبيات

٦٨٥	رابعاً : فهرس الأعلام
٦٩٥	خامساً : فهرس الفرق والجماعات والبلدان
٧٠١	سادساً : فهرس الكتب للمؤلف وغيره
٧٠٥	سابعاً : فهرس المراجع التي أعانت التحقيق
٧٠٩	ثامناً : فهرس محتوى الكتاب

تمت الفهرسة

■ دار سعاد الصباح

للنشر والتوزيع

هي مؤسسة ثقافية عربية
مسجلة بدولة الكويت
وجمهورية مصر العربية
ومهدف إلى نشر ما هو
جدير بالنشر من روائع
التراث العربي والثقافة
العربية المعاصرة والتجارب
الابداعية للشباب العربي
من المحيط إلى الخليج وكذا
ترجمة ونشر روائع الثقافات
الأخرى حتى تكون في
متناول أبناء الأمة فهذه
الدار هي حلقة وصل بين
التراث والمعاصرة وبين
كبار المبدعين وشبابهم
وهي نافذة للعرب على
العالم ونافذة للعالم على
الأمة العربية وتلتزم الدار
فيما تنشره بمعايير تضعها
هيئة مستقلة من كبار
المفكرين العرب في
مجالات الإبداع المختلفة .

هيئة المستشارين :

- | | |
|-----------------------|----------------------|
| (مدير التحرير) | أ. إبراهيم فريح |
| | د. جابر عصفور |
| | أ. جمال الغيطاني |
| | د. حسن الابراهيم |
| (المستشار الفني) | أ. حلمى التونى |
| | د. خلدون النقيب |
| (العضو المنتدب) | د. سعد الدين إبراهيم |
| | د. سمير سرحان |
| | د. عدنان شهاب الدين |
| (المستشار القانونى) | د. محمد نور فرحات |
| | أ. يوسف القعيد |



ت : ۹۳۲۷۰۶

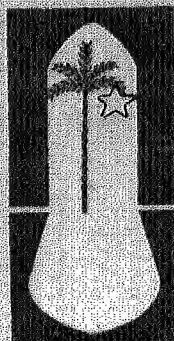
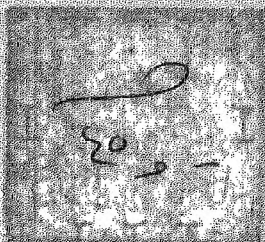
كتاب
منارات السائرين
ومقامات الطائرين

حتى يُعرف الحال من المقام ، والقبض من البسط ، والصحو من
السُّكر . عليك أن تعرف السر من العلن ، والساكن من المتحرك ،
والباطن من الظاهر . ولكي تصل إلى معرفة الأحوال ، والمقامات ،
والمنازل فلا بد من الذوق كما ذاق العارفون ، الذين تاهوا في
الملكوت ؛ تسبح قلوبهم في رضا الحضرة الغلية ، واسرارها ،
ومكاشفاتها : تتجلى لهم آفاق الباطن وهم يصرفون المعاني في
الظاهر . فيمتزج المبنى بالمعنى ، وتُنطق الحكمة فيما بين البين ، ولم
يزالو في عروة التمني رغبة في الاتصال والتواصل .

بين دفتي كتاب « منارات السائرين » طرح للمجتمع والناس ،
وأفق للباطن والظاهر معاً بشفافية وقدرة فائقتين .

ومحقق الكتاب هو : سعيد عبد الفتاح أحد الذين عُثوا بالتصوف
إبداعاً وبحثاً ؛ ليكون الاتصال والتواصل بين الحرف والمعنى ، والروح
والجسد ، والدنيا والأخرى . كي يتمكن الطائر من التحليق نحو العمق
بجناحين إثنين .

الناشر



دار سعاد الصباح